

تفسير

المعراوة

المجلد الثاني عشر

أخبار اليوم

قطاع الثقافة



تفسير

الشعراء

المجلد الثاني عشر

من الآية ٩٧ « سورة يوسف » إلى الآية ٤٧ « سورة الحجر »

وهنا يُقر إخوة يوسف بذنوبهم ، فيقول الحق سبحانه :

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٧٧﴾﴾

وهم هنا يُقرّون بالذنب ، ويُحدّثون والدهم ببناءء الابوة كي يستغفر لهم ما ارتكبه من ذنوب كثيرة ، فقد آذوا أباهم وجعلوه حزيناً ، ولا يسقط مثل هذا الذنب إلا بان يُقرّ به مَنْ فعله ، ونلاحظ أنهم قالوا :

﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [يوسف]

أى : أنهم كانوا يعلمون الصواب ، ولم يفعلوه .

ويأتى الحق سبحانه بما قاله يعقوب :

﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٧٨﴾﴾

ونلاحظ أن يوسف قد قال لهم من قبل :

﴿لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ يَوْمَ يَكْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾﴾

[يوسف]

لكن والدهم هنا فى الآية التى نحن بصدد خواترنا عنها يقول :

(١) ثربه : لاهم وعتب عليه . وثربه بالتضعيف : أكثر لومه وغيره بذبته وأنّبه على سوء فعله .

[القاموس القويم ١٠٦/١] .

[يوسف]

﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي..﴾ (٩٨)

ولم يَقُلْ : « سأستغفر لكم ربى » ، وهذا يدل على أن الكبار يحتاجون لوقت أكبر من وقت الشباب ؛ لذلك أجل يعقوب الاستغفار لما بعد .

والشيخ الألوسى فى تفسيره يقول :

« إنما كان ذلك لأن مطلوبات البر من الأخ لإخوته غير مطلوبات البر من ابن لآبيه ؛ لأن الأخ ليس له نفس حق الأب ؛ لذلك يكون غضب الأب أشد من غضب الأخ » .

ثم إن ذنوبهم هنا هى من الذنوب الكبيرة التى مرَّ عليها وعلى تأثيرها على الأب زمن طويل . ويقال : إن يعقوب عليه السلام قد أحرَّ الاستغفار لهم إلى السَّحَر ، لأن الدعاء فيه مُسْتَجَاب .

وينقلنا الحق سبحانه من بعد ذلك إلى لحظة اللقاء بين يوسف عليه السلام وأهله كلهم ، بعد أن انتقلوا إلى حيث يعيش يوسف ، فيقول سبحانه :

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبُوهُ وَقَالَ

أَدْخُلُوا مَصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ آمِينَ﴾ (١١)

ونعلم أن الجدَّ إسحق لم يَكُنْ موجوداً ، وكانوا يُغْلَبُونَ جهة الأبوة على جهة الامومة ، ودخلت معهم الخالة ؛ لأن الأم كانت غير موجودة^(١) .

(١) أوى : ضمَّه إليه وأسكنه عنده أو أنزله فى بيت . [القاموس القويم ٤٥/١] .

(٢) أم يوسف وبنيامين هى « راحيل » ، وقد ماتت فى نفاس بنيامين . راجع تفسير القرطبى ج ٥ ص ٣٥٩٨ .

ويبدو أن يوسف قد استقبلهم عند دخولهم إلى مصر استقبال العظماء ، فاستقبلهم خارج البلد مرة ليريحهم من عناء السفر ويستقبلهم وجهاء البلد وأعيانهم ؛ وهذا هو الدخول الأول الذي آوى فيه أبويه .

ثم دخل بهم الدخول الثاني إلى البلد بدليل أنه قال :

﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾ (٩٩)

[يوسف]

ففي الآية دخولان .

وقول الحق سبحانه :

﴿ آوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ .. ﴾ (٩٩)

[يوسف]

يدل على حرارة اللقاء لمغتربين يجمعهم حنان ، فالأب كان يشفق لرؤية ابنه ، ولا بد أنه قد سمع من إخوته عن مكانته ومنزلته ، والابن كان متشوقاً للقاء أبيه .

وانفعالات اللقاء عادة تُترك لعواطف البشر ، ولا تقنين لها ، فهي انفعالات خاصة تكون مزيجاً من الود ، ومن المحبة ، ومن الاحترام ، ومن غير ذلك .

فهناك مَنْ تلقاه وتكتفى بأن تُسلمَ عليه مُصافحة ، وآخر تلتقى به ويغلبك شوقك فتحضنه ، وتقول ما شئت من ألفاظ الترحيب .

كل تلك الانفعالات بلا تقنين عبادي ، بدليل أن يوسف عليه السلام آوى إليه أبويه ، وأخذهما في حضنه .

والمثل من حياة رسولنا ﷺ في سياق غزوة بدر حيث كان يستعرض المقاتلين ، وكان في يده ﷺ قذح يعدل به الصفوف ، فمرَّ بسواد بن غزية من بنى عدى بن النجار^(١) ، وهو مستنصل^(٢) عن الصف - أى خارج عنه ، مما جعل الصف على غير استواء - فطعن رسول الله ﷺ في بطنه بالقذح وقال له : « اسْتَوِ يا سواد » .

فقال سواد : أوجعتني ، وقد بعثك الله بالحق والعدل فأقْدِنِي^(٣) .

فكشف رسول الله ﷺ عن بطنه وقال ﷺ : « استقد » . فاعتنقه سَوَاد وقَبِلَ بطنه .

فقال ﷺ : « ما حملك على هذا يا سواد ؟ » .

قال : يا رسولَ الله ، قد حضر ما ترى - يقصد الحرب - فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمسَّ جِلْدِي جلدك . فدعا له رسول الله ﷺ بالخير^(٤) .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

(١) انظر ترجمة سواد بن غزية في « الإصابة في تمييز الصحابة » (١٤٨/٣) .

(٢) تنصَّلت الشيء واستنصلته إذا استخرجته . [لسان العرب - مادة : نصل] .

(٣) الْقَوْد : القصاص . وإذا أتى إنسان إلى آخر أمرًا فانتقم منه بعلها قيل : استقدها منه .

[لسان العرب - مادة : قود] .

(٤) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢/٦٢٦) طبعة المكتبة العلمية - بيروت ، وكذا ابن

كثير في كتابه « البداية والنهاية ٢٧١/٣ » .

وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا^(١)
وَقَالَ يَتْلَأَتَ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا
رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ
وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ
بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ
هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١١٠﴾

وقد رفع يوسف أبويه على العرش لانه لم يحب التميز عنهم ؛
وهذا سلوك يدل على المحبة والتقدير والإكرام .

والعرش هو سرير الملك الذى يدير منه الحاكم أمور الحكم .
وهم قد خروا سُجَّدًا لله من أجل جمع شمل العائلة ، ولم يخروا
سُجَّدًا ليوسف ، بل خروا سُجَّدًا لمن يُخَرَّ سَجودًا إليه ، وهو الله .

وللذين حاولوا نقاش أمر سجود آل يعقوب ليوسف أقول : هل
أنتم أكثر غيرةً على الله منه سبحانه ؟

(١) أبويه : المقصود بهما هنا أبوه يعقوب عليه السلام ، وخالته زوجة أبيه ، لأن أمه راحيل
كانت قد ماتت فى نفاس بنيامين . [راجع تفسير القرطبي ٥ / ٣٥٩٩] .
(٢) قال الحسن البصرى : لم يكن سجودًا ، ولكنه سنة كانت فيهم ، يومئون برؤوسهم إيماءً ،
كذلك كانت تحيتهم . وقال الثوري والضحاك وغيرهما : كان سجودًا كالسجود المعروف
عندنا ، وهو كان تحيتهم ، قال القرطبي فى تفسيره (٥ / ٣٦٠٠) : « لجمع المفسرون أن
ذلك السجود على أى وجه كان فلإنما كان تحية لا عبادة » .

إنه هو سبحانه الذى قال ذلك ، وهو سبحانه الذى أمر الملائكة من قَبْلُ بالسجود لآدم^(١) فلماذا تأخذوا هذا القول على أنه سجد لآدم؟ والمؤمن الحق يأخذ مسألة سجد الملائكة لآدم ؛ على أنه تنفيذ لأمر الحق سبحانه للهَّم بالسجود لآدم ، فأَدم خلقه الله من طين ، ونفخ فيه من روحه ؛ وأمر الملائكة أن تسجد لآدم شكراً لله الذى خلق هذا الخَلْق .

وكذلك سجد آل يعقوب ليعوسف هو شكر الله الذى جمع شملهم ، وهو سبحانه الذى قال هذا القول ، ولم يُجرَّم سبحانه هذا الفعل منهم^(٢) ، بدليل أنهم قَدَّموا تحية ليعوسف هو قادر أن يردّها بمثلها .

ولم يكن سجودهم له بفرض العبادة ؛ لأن العبادة هى الامور التى تُفعل من الأدنى تقريباً للأعلى ، ولا يقابلها المعبود بمثلها ؛ فإن كانت عبادة لغير الله فالله سبحانه يُعاقب عليها ؛ وتلك هى الامور المحرمة .

أما العبادة لله فهى اتباع أوامره وتجنب نواهيه ؛ إذن : فالسجود هنا استجابة لثناء الشكر من الكل أمام الإفراج بعد الهم والحزن وسبحانه يُثيب عليها . أما التحية يُقدِّمها العبد ، ويستطيع العبد الآخر أن يردَّ بمثلها أو خَيْرَ منها ، فهذا أمر لا يجرمه الله ، ولا نَحُل للعبادة به^(٣) .

(١) ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَوْفُوا لِلْمَلَائِكَةِ إِسْجُدًا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ..﴾ [البقرة] .

(٢) نسخ الله ذلك كله فى شرعنا ، وجعل الكلام بدلاً عن الانثناء . قال قتادة : هذه كانت تحية الملوك عندهم ، وأعطى الله هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة . [راجع : تفسير القرطبي ٣٦٠٠/٥] .

(٣) عن أنس رضى الله عنه قال : « قلنا يا رسول الله ، أينحنى بعضنا إلى بعض إذا التقينا ؟ قال : لا . قلنا : أفيعتق بعضنا بعضاً ؟ قال : لا . قلنا : أفيصافح بعضنا بعضاً ؟ قال : نعم » أورده القرطبي فى تفسيره (٣٦٠٠ / ٥) وعزاه لابن عبالبر فى التمهيد .

لذلك يجب أن نقطن إلى أن هذه المسألة يجب أن تُحرَّر تحريراً منطقياً يتفق مع معطيات اللغة ومقتضى الحال ، ولو نظرنا إلى وضع يعقوب عليه السلام ، وما كان فيه من أحزان وموقف إخوته بين عذاب الضمير على ما فعلوا وما لاقوه من متاعب لآيقنا أن السجود المراد به شكر من بيده مقاليد الأمور بدلاً من خلق فجوات بلا مبرر وَهُمْ حِينَ سَجَدُوا لِيُوسُفَ ؛ هل فعلوا ذلك بدون علم الله ؟ طبعاً لا .

ومن بعد ذلك نجد قول يوسف لأبيه :

﴿ وَقَالَ يَأْتُبْتُ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۖ ۝١٠٠ ﴾

[يوسف]

وقد كانت الرؤيا هي أول لُقطة في قصة يوسف عليه السلام حيث قال الحق ما جاء على لسان يوسف لأبيه :

﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝٤ ﴾

[يوسف]

وقوله في الآية التي نحن بصدد خواتمها :

﴿ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۖ ۝١٠٠ ﴾

[يوسف]

أى : أمراً واقعاً ، وقد رآه والد يوسف وإخوته لحظة أن سجدوا ليوسف سجودَ الشكر والتحية لا سجود عبادة ، وقد سجد الإخوة الأحد عشر والأب والخالة التي تقوم مقام الأم ، ورؤيا الأنبياء كما نعلم لا بُدَّ أن تصير واقعاً .

ولقائل أن يقول : وماذا عن رؤيا إبراهيم عليه السلام التي أمره

فيها الحق سبحانه أن يذبح ابنه ؛ فقام إلى تنفيذها ؛ واستسلم إسماعيل لأمر الرؤيا .

نقول : إن الأنبياء وحدهم هم الملتزمون شرعاً بتنفيذ رؤاهم ؛ لأن الشيطان لا يُخايلهم ؛ فهم معصومون من مخيلة الشيطان .

أما إن جاء إنسان وقال : لقد جاءتني رؤيا تقول لى نَفَّذْ كذا . نقول له : أنت غير مُلْزَم بتنفيذ ما تراه فى منامك من رؤى ؛ فليس عليك حكم شرعى يلزمك بذلك ؛ فضلاً عن أن الشيطان يستطيع أن يُخايلك .

أما تنفيذ إبراهيم عليه السلام لما رآه فى المنام بأن عليه أن يذبح ابنه ، وقيام إبراهيم بمحاولة تنفيذ ذلك ؛ فسببه أنه يعلم بالتزامه الشرعى بتنفيذ الرؤيا .

وقد جاء لنا الحق سبحانه بهذا الذى حدث ليبين لنا عظم الابتلاءات التى مرّت على إبراهيم ، وكيف حاول أن يتم كل ما توجهه له السماء من أوامر ، وأن ينفذ ذلك بدقة .

وقال الحق سبحانه مُصَوِّراً ذلك :

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ ۝١٢٤﴾ [البقرة]

(١) ابتلاء : اختبره ليعرف أمره وحاله. وبلوت الشيء : امتحنته واختبرته . قال تعالى : ﴿وَنَبِّئْكُمْ بِالَّذِي أُخْرِجْتُمْ مِنْهُ وَمَا كُنْتُمْ فِيهِ عَاكِفُونَ ۝١٢٥﴾ [الأنبياء] أى : نخبركم بالشر والنعم ، أو بالخير والنعم ، لنعلم مدى صبركم أو شكركم ومدى إيمانكم أو كفركم . [القاموس القويم ٨٤/١] .

وكانت قمة الابتلاءات هي أن يُنقذ بيديه عملية ذبح الابن ؛ ولذلك أوكد دائماً على أن الأنبياء وحدهم هم الملزمون بتنفيذ رؤاهم ، أما أى إنسان آخر إن جاءته رؤيا تخالف المنهج ؛ فعليه أن يعتبرها من نزغ الشيطان .

ويتابع الحق سبحانه ما جاء على لسان يوسف :

﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ .. (١٠٠) ﴾ [يوسف]

ولقائل أن يسأل : ولماذا لم يذكر يوسف الأحداث الجسام التي مرت به في تسكسكها ؛ مثل إلقاء إخوته له في الجُب ؟

نقول : لم يُرد يوسف أن يذكر ما يُكدر صفو اللقاء بين العائلة من بعد طول فراق . ولكنه جاء بما مرّ به من بعد ذلك ، من أنه صار عبداً ، وكيف دخل السجن ؛ لأنه لم يستسلم لغواية امرأة العزيز ، وكيف منّ الله عليه بإخراجه من السجن ، وما أن خرج من السجن حتى ظهرت النعمة ، ويكفى أنه صار حاكماً .

وقد يقول قائل : إن القصة هنا غير مُنسجمة مع بعضها ، لأن بعضاً من المواقف تُذكر ؛ وبعضها لا يُذكر .

نقول : إن القصة مُنسجمة تماماً ، وهناك فارق بين قصص التاريخ كتاريخ ؛ وبين قصص يوضح المواقف الهامة في التاريخ .

والمناسبة في هذه الآية هي اجتماع الإخوة والاب والخالدة ، ولا داعي لذكر ما يُنغص هذا اللقاء ؛ خصوصاً ؛ وأن يوسف قد قتل من قبل :

﴿قَالَ لَا تَحْزَنْ ۖ عَلَيْنَا يَوْمَ يُغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ﴾ (٩٢) [يوسف]

وسبق أن قال لهم بلطف من يلتمس لهم العذر بالجهل :
﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ (٨٩) [يوسف]
وهو هنا في الآية التي نحن بصدد خواتمها يذكر إحسان
الحق سبحانه له فيقول :

﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا..﴾ (٩٠) [يوسف]
ويُنتهي على الله شاكرًا إحسانه فيقول :

﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ..﴾ (٩١) [يوسف]
وهو إحسان له في ذاته ، ثم يذكر إحسان الله إلى بقية أهله :
﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ..﴾ (٩٢) [يوسف]

وكلمة « أحسن » - كما نعلم - مرة تتعدى بـ إلى ، فنقول :
« أحسن إليه » ، ومرة تتعدى بالباء ، فنقول : « أحسن به » ، وهو
هنا في مجال « أحسن بي » .

أي : أن الإحسان بسببه قد تعلق بكل ما اتصل به ؛ فجعله
حاكمًا ، وجاء بأهله من البدو^(١) ؛ أما الإحسان إليه فيكون محصورًا
في ذاته لا يتعداه .

(١) ثَرِبَ عليه : لأمه وغيره بذنبه ، ونكّره به . والمثْرِب : المُعِير . قال ثعلب : معنى الآية :
أي لا تُنْكِرْ ذُنُوبَكُمْ . [لسان العرب - مادة : ثرب] .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٥ / ٣٦٠٢) : « يروى أن مسكن يعقوب كان بارض كنعان ،
وكانوا أهل مواشٍ وبرة . وقيل : كان يعقوب تحول إلى بادية وسكنها » .

وجعل الحق سبحانه الإحسان هنا قسمين : قسم لذاته ؛ وقسم للغير ، واعتبر مجيء الأهل من البدو إحساناً إليه ، لأن البدو قوم يعيشون على الفطرة والانعزالات الأسرية ، ولا توطن لهم فى مكان ، ولا يضمهم مجتمع ، وليس لهم بيوت مبنية يستقرون فيها ، ولكنهم يتبعون أرزاقهم من منابت الكلا ومساقط المياه ، ويحملون رحالهم إلى ظهر الجمال متقلبين من مكان لآخر .

وتخلو حياتهم من نعم الحضارة . ففي الحضر يحضر إليك كل ما تطلب ، ولكن الحياة فى البدو تحتم أن يذهب الإنسان إلى حيث يجد الخير ؛ ولذلك تستقر الحياة فى الحضر عنها فى البادية .

ويعطينا الشاعر أحمد^(١) شوقى - رحمة الله عليه - صورة تبين الفارق بين البدو والحضر ، حين صنع مناظرة بين واحدة تتعصب للبدو ، وأخرى تتعصب للحضر . فقال :

فأنا من البِيدِ^(٢) يا ابن جريج ومن هذه العيشة الجافية
ومن حالب الشاة فى موضع ومن موقد النار فى ناحيه
مغنيكمو معبد والفریق وقینتنا الضبع العاويه
هم ياكلون فنون الطهارة ونحن ناكل ما طهت الماشيه

فابن جريج يشكو السأم من حياة البادية ، حيث لا يرى إلا المناظر المعادة من حلب لشاة ، أو إشعال نار ، ولا يسمع كاهل

(١) أحمد شوقى من شعراء الإبداع ، وهو أمير الشعراء فى العصر الحديث ، وما زالت إمارته الشعر عنده .

(٢) البید : جمع بیداء . وهى الصحراء المستوية ، قليلة الشجر جرداء ، سميت بذلك لأنها تبید سالکها . والإبادة : الإهلاك . [لسان العرب - مادة : بید] .

الحضر صوت المُغَنِّين المشهورين فى ذلك الزمن ؛ بل يسمع صوت الضَّبَاعِ العاوية ، ولا يأكل مثل أهل الحضر ما قام بِطَهْيِهِ الطَّهَاءُ ؛ بل يأكل اللبن وهو ما تقدمه لهم الماشية .

وتردُّ ليلَى المتعصِّبة للبادية :

وكانت على مَهْدِها قَاسِيه	قد اعتسفتُ هَندُ يا ابنَ جَرِيح
ومنزلة الدُمَمِ الواقِيه	فَمَا البِيدُ إِلَّا بِيَارُ الكِرَامِ
وللحُضَرِ القِبْلَةُ اللُّثَانِيه	لها قِبْلَةُ الشَّمْسِ عندَ البُرُوعِ
وهُنَّ الرِّياحِينُ فى آنيه	ونحنُ الرِّياحِينُ ملءَ الفُضاءِ
يَقْمَنُ من العِشْقِ فى غَامِيه	ويَقْتُلنا العِشْقُ والحَاضِرَاتُ

وقولها « اعتسفت » يعنى « ظلمت » ، أى : أن هندا ظلمت البعيد يا ابن جريح ، ثم جاءت بمميزات البدو ؛ فأوضحت أن بنات البادية كالرياحين المزروعة فى الفضاء الواسع ، عكس بنات الحضر التى تشبه الواحدة منهن الرياحانة المزروعة فى أصص الزرع ، أو أى آنية أخرى .

ثم تاتى إلى القيم ؛ فتفخر أن بنت البادية يقتلها العشق ، ولا تنال معنَّ تعشق شيئاً ؛ فتتسلَّ وتموت ، أما بنت الحضر ؛ فصحتها تاتى على الحب .

وهنا فى الآية - التى نحن بصدد خواتمها - يشكر يوسف ما مَنَّ به الله عليه ، وعلى أهله الذين جاء بهم سبحانه من البادية ، ليعيشوا فى مصر ذات الحضارة الواسعة ؛ وبذلك يكون قد ضخم

الفرق بين ما كانوا يعيشون فيه من شَطَفٍ^(١) العيش إلى حياة اللين والدعة^(٢) .

ثم يلمس ما كان من إخوته تجاهه فيقول :

﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ۖ ﴾ [يوسف]

وهذا مَسٌّ لطيف لما حدث ، وقد نسبه يوسف للشيطان ؛ وصَوَّرَه على أنه « نَزَغٌ » .

أى : أنه لم يكن أمراً مستقراً على درجة واحدة من سوء . أى : أن ما فعله الشيطان هو مجرد وَخْزَةٍ تَنْبُّهُ إلى الشيء الضار فيندفع له الإنسان ، وهى مأخوذة من المَهْمَاز الذى يُرَوِّض به مدرب الخيل أئُ حصان ، فهو ينغزه بالمَهْمَاز نَزْغَةً خفيفة ، فيستمع وينفذ ما أمره به ، فالنَزْغُ تنبيه لمهمة ، ويختلف عن الطَّعْن .

والحق سبحانه ينبهنا إلى ما يفعله الشيطان ؛ فيقول لنا :

﴿ وَإِذَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ ﴾ [الأعراف]

وَكُلُّ مَثَلٍ يعلم أن الشيطان عدوٌّ له عداوة مُسَبِّقة ، وحين تستعيز بالله من الشيطان ، فانت تكتسب حَصَانَةً من الشيطان .

وسبحانه القائل :

(١) الشَطَف : يُسَّ العيش وشبهه [لسان العرب - مادة : شظف] .

(٢) الدعة : الراحة والترف فى العيش . [لسان العرب - مادة : ودع] بتصريف .

(٣) نزغه الشيطان : وسوس له بالشر . ونزغ بين الرجلين : أفسد ما بينهما . قال تعالى :

﴿ وَإِذَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ ﴾ [الأعراف] . [القاموس القويم - مادة :

نزغ] بتصريف .

﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ^(١) مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ (٢٠١)﴾

[الأعراف]

أى : أن الإنسان حين يتذكر العداوة بينه وبين الشيطان : فعليه أن يشحن نفسه بالمناعة الإيمانية ضد هذا التزغ .

ويُذِيلُ الحق سبحانه الآية الكريمة بقول يوسف :

﴿إِن رَّبِّيَ لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠١)﴾ [يوسف]

فسبحانه هو المدبر الذي لا تُخْفَى عليه خافية أبداً ، وكلمة « لَطِيفٌ » ضد كلمة « كَثَافَةٌ » فاللطيف هو الذى له حِرْمٌ دقيق ، والشئ كلما لَطَفَ عَنَفَ : لأنه لا توجد عواشق تمنعه .

ولا شئ يعوق الله أبداً ، وهو العليم بموقع وموضع كل شئ ، فهو يجمع بين اللطف والخبرة ، فُلَطْفُهُ لا يقف أمامه أى شئ ، ولا يوجد ما هو مستور عنه ، ولا يقوم أمام مراده شئ ، وسبحانه خبير بمواضع الأشياء ، وعلمه سبحانه مُطْلَقٌ ، وهو حكيم يُجْرَى كل حَدَثٍ بمراد دقيق ، ولا يضيف إليه أحد أى شئ ، فهو صاحب الكمال المطلق .

ويذكر الحق سبحانه بعد ذلك مناجاة يوسف لله سبحانه :

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١)﴾

(١) الطائف من الشيطان : مسه للإنسان بالوسوسة فهو يأتيه من كل جهة ليضله ولا ينجيه منه [لا ذكر الله .] القاموس القويم ١ / ٤١٠ .

(٢) قطر الله الخلق : خلقهم وبهائم فهو فاطر . قال تعالى : ﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (١٠١) ﴾ [يوسف] خالقهما . وفى اللفظ معنى الشق فإنهما كانت رتقا ففتقهما . وقوله : ﴿ فَطَرْتُم أَوَّلَ مَرَّةٍ .. (٤١) ﴾ [الإسراء] أى : خلقكم أول مرة فى الدنيا . [القاموس القويم ٧ / ٨٥] .

ونعلم أن الربوبية تعنى الخلق من عدم ، والإمداد من عدم ؛
والإقانة لاستبقاء الحياة ، والزواج لاستباق النسل ، وتسير كل هذه
العمليات فى تناسق كبير .

فالحق سبحانه أوجد من عدم ، واستبقى الحياة الذاتية بالقوت ،
واستبقى الحياة النوعية بما أباح من تزواج وتكاثر .

وكل مخلوق له حَظٌّ فى عطاء الربوبية ، مؤمناً كان أم كافراً ،
وكل مخلوقات الكون مُسَخَّرَةٌ لكل الخلق ، فسبحانه هو الذى استدعى
الخلق إلى الوجود ؛ ولذلك تكفل بما يحقق لهم الحياة .

ويختص الحق سبحانه عباده المؤمنين بعطاء آخر بالإضافة لعطاء
الربوبية ؛ وهو عطاء الألوهية المتمثل فى المنهج .

يقول يوسف عليه السلام مناجياً ربه :

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ .. (١٠١) ﴾ [يوسف]

أى : أنه سبحانه هو الذى أعطاه تلك السيادة ، وهذا التفوذ
والسلطان ؛ فلا أحد يملك قَهْراً عن الله ؛ وحتى الظالم لا يملك قهراً
عن الله ؛ ولذلك يقول الحق سبحانه فى آية أخرى من القرآن :

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٦) ﴾
[آل عمران]

وإتيان الملك لا توجد فيه مقاومة ممن يملك ؛ ولكن نزح الملك هو
الذى يقاومه المنزوع منه .

والحق سبحانه هو أيضاً الذى يُعزِّمُ مَنْ يَشَاءُ ، وهو الذى يُذلُّ مَنْ يَشَاءُ .

وحين تتغلغل هذه الآية فى نفس المؤمن ؛ فهو يُوقِنُ أنه لا مفرُّ من القدر ، وأن إيتاء المُلْكِ خير ، وأن نزع الملك خير ، وأن الإعزاز خير والإذلال خير ؛ كى لا يطفى الإنسان ، ولا يتكبر ، ولا يُعَدِّلُ فى إيمان غيره .

وكان بعض الناس يقولون : لا بد أن تُقدر محذوفاً فى الآية . وهم قد قالوا ذلك بدعوى الظن أن هناك خيرين فى الآية وشرَّين محذوفين.

وأقول : لا ، إن ما تظنه أيها الإنسان أنه شر إنما هو خير يريده الله ؛ فكل ما يُجرِّيه الله خير .

وقول يوسف عليه السلام هنا :

﴿ أَتَيْتِي مِنَ الْمَلِكِ .. (١١) ﴾ [يوسف]

يقتضى أن نفهم معنى « المُلْك » ؛ ومعنى « الملك » ، ولنا أن نعرف أن كل إنسان له شىء يملكه ؛ مثل ملابسه أو قلمه أو أثاث بيته ، ومثل ذلك من أشياء ، وهذا ما يُسمَّى : « المُلْك » . أما « المُلْك » فهو أن تملك مَنْ يملك .

وقد ملَّك الله بعضاً من خَلْقِه لخلقه ، ملَّكهم أولاً ما فى حوزتهم ، وملَّكهم غيرهم ، وسبحانه ينزع المُلْك من واحد ويهبه لآخر ، كى لا تصبح المسألة رتابة ذات .

ومثال هذا : هو ما حدث لشاه إيران ، وكان له الملك ، وعنده كل أسباب الحضارة ، وفي طَوْعِه جيش قوى ، ثم شاء الحق سبحانه أن ينزع منه الملك ، فقام غيره بتفكيك المسامير غير المرئية التي كان الشاه يُثَبِّت بها عرشه ؛ فزال عنه الملك .

وأنت فى هذه الدنيا تملك السيطرة على جوارحك ؛ تقول لليد « إضربى فلان » فتضرب يدك فلاناً ، إلى أن يأتى اليوم الآخر فلا يملك الإنسان السيطرة على جوارحه ؛ لأن الملك يومها يكون لله وحده ، فسبحانه القائل :

﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (١٦١) [غافر]

ففى اليوم الآخر تنتفى كل الولايات ، وتكون الولاية لله وحده . وبجانب « المُلْك » و « الملك » ؛ هناك الملكوت ، وهو ما لا تراه بأجهزة الحواس .

وسبحانه يقول :

﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٧٥) [الانعام]

أى : أن الحق سبحانه قد كشف لإبراهيم أسرار العالم الخفية من المخلوقات ، وأنت ترى العلماء وهم يتتبعون أسرار ممالك النباتات والحيوانات ؛ فتتعجب من دِقَّةِ خَلْقِ الله .

ومَنْ وهب الله دِقَّةَ العلم وبصيرة العلماء ، يرى بإشعاعات البصر والعلم عالم الملكوت ، ويستخرج الأسرار ، ويستنبط الحقائق .

ويضيف يوسف عليه السلام فى مناجاته لربه :

﴿وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ .. (١١١)﴾ [يوسف]

وهو يعترف بفضل الله عليه حين اختصه بالقدرة على تأويل الأحاديث ؛ تلك التي أوّل بها رؤيا الفتيين اللذين كانا معه في السجن ؛ وأوّل رؤيا الملك ؛ هذا التأويل الذي قاده إلى الحكم ، وليس هذا غريباً أو عجيباً بالنسبة لقدرة الله سبحانه .

ويقول يوسف شاكراً لله :

﴿فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ .. (١١١)﴾ [يوسف]

وما دام سبحانه هو خالق كل شيء ؛ فليس غريباً أن يعلمه سبحانه ما شاء ، وكان إيمان يوسف قد وصل به إلى أن يعلم ما قاله الحق سبحانه :

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤)﴾ [الملك]

ونحن في حياتنا نجد الذي صنع جهازاً يستفيد منه غيره ؛ يوضح مواصفات استعمال الجهاز أو الاداة ، حتى ولو كانت نرجساً^(١) أو محرّاثاً ؛ وذلك ليضمن للجهاز الحركة السوية التي يؤدي بها الجهاز عمله .

والواحد منا إن تعطلت منه السيارة يستدعي الميكانيكي الذي ينظر ما فيها ؛ فإن كان آميناً ، فهو يُشخص بدقة ما تحتاجه السيارة ، ويصلحها ، وإن كان غير أمين ستجده يُفسد الصالح ، ويزيد من الأعمال التي لا تحتاجها السيارة .

(١) النرجس : آلة لدراس الحبوب يجره الحيوان والمحراث آلة الحرث .

وهكذا نرى أن كل صانع فى مجاله يعلم أسرار صنعته ، فما بالنا بالخالق الأعظم سبحانه وتعالى ؟

إنه خبير عليم بكل شئ .

ولماذا قال يوسف عن الحق سبحانه :

﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۝ (١١١) ﴾ [يوسف]

لانه يعلم أن الحق سبحانه قد خلق الإنسان ؛ والإنسان له بداية ونهاية ، لا يعلمها أحد غير الله سبحانه ، فقد يموت الإنسان وعمره يوم ، أو يموت فى بطن أمه ، أو بعد مائة سنة ، وتمر على الإنسان الاغيار .

أما السماوات والأرض فهى مخلوقات ثابتة ، فالشمس لا تحتاج إلى قطعة غيار ، ولم تقع ، وتعطى الدفء للأرض ، وهى مرفوعة عن الأرض ؛ لا تقع عليها بمشيئة الله .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ (٦٥) ﴾ [الحج]

واسمع قوله الحق :

﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَسَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (٥٧) ﴾ [غافر]

فالإنسان يتغير ويموت ؛ أما السماوات والأرض فتأبته إلى ما شاء الله .

ويقول يوسف عليه السلام مواصلاً المناجاة لله :

﴿أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.. (١٠١)﴾ [يوسف]

وصحيح أن الحق سبحانه ولىّ ليوسف فى الدنيا ، وقد نصره وقربه وأعانه ؛ بدليل كل ما مرَّ به من عقبات ، ويرجو يوسف ويدعو ألا يقتصر عطاء الله له فى الدنيا الفانية ، وأن يثيبه أيضاً فى الباقية ، الآخرة .

وما دام سبحانه وليه فى الدنيا والآخرة ؛ فيوسف يدعوهُ :

﴿تَوَلَّيْ مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١)﴾ [يوسف]

وقوله : ﴿تَوَلَّيْ مُسْلِمًا (١٠١)﴾ [يوسف]

إنما بسبب أن يكون أهلاً لعطاء الله له فى الآخرة ؛ فقد أخذ يوسف عطاء الدنيا واستمتع به ، ومتّع به ، ومشى فيه بما يرضى الله .

وعند تمنى يوسف للوفاة وقف العلماء ، وقالوا : ما تمنّاها أحد إلا يوسف .

فإنسان إن كان موفّقاً فى الدنيا ، تجده دائم الطموح ، وتواقّاً إلى المزيد من الخير .

وتحمل لنا ذاكرة التاريخ عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز^(١) أنه قبل الإمارة ، حينما كانوا يجيئون له بثوب ناعم ؛ كان يطلب

(١) هو : أبو حفص الخليفة الصالح ، من ملوك الدولة المروانية الأموية بالشام ، ولد ٦١ هـ ونشأ بالمدينة ، وولى إمارتها للوليد. ثم استوزره سليمان بن عبد الملك بالشام ، وولى الخلافة سنة ٩٩ هـ . ولم تطل محبته فقد مات عام ١٠١ هـ عن ٤١ عاماً . (الأعلام للزركلى ٥ / ٥٠) .

الأكثر منه نُعموة ، وإنَّا جِئَءَ له بطعام لَيْنٍ ؛ كان يطلب الأكثر لُيونة .
 وحين صار خليفة ؛ كانوا يأتونه بالثوب ؛ فيطلب الأكثر خشونة ،
 وظن مَنْ حوله أنه لم يَعدْ منطقياً مع نفسه ، ولم يفهموا أن له نفساً
 توافقة إلى الأفضل ؛ تستشرف الأعلى دائماً ، فحينما تَأَقَّ إلى الإمارة
 جاءته ؛ وحين تَأَقَّ إلى الخلافة جاءته ، ولم يَبْقَ بعدها إلا الجنة^(١) .

ونجد ميمون بن مهران وكان ملازماً له ؛ رضى الله عنهما ؛ دخل
 عليه مرة فوجده يسأل ربُّه الموت . فقال : يا أمير المؤمنين ، أتسأل
 ربك الموت وقد صنع الله على يديك خيراً كثيراً ؛ فاحييتُ سنناً ،
 وأممتُ بدعاً ؛ وبقاؤك خير للمسلمين ؟

فقال عمر بن عبد العزيز : ألا أكون كالعبد الصالح حينما أتم الله
 عليه نعمته قال :

﴿ تَوَلَّيْتُ مُسْلِماً وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (١١١)
 [يوسف]
 وقوله :

﴿ تَوَلَّيْتُ مُسْلِماً .. ﴾ (١١١)
 [يوسف]
 مكونة من شقين :

الشق الأول : طلب الموت .

والشق الثاني : أن يموت مسلماً .

وكُنَّا يُتَوَقَّى دون أن يطلب ، وعلى ذلك يكون الشق الأول غير

(١) قال عمر بن عبدالعزيز : إن نفسى هذه توافقة ، لم تعط من الدنيا شيئاً إلا تَأَقَّتْ إلى ما هو
 أفضل منه ، فلما أعطيت الخلافة التى لا شئ أفضل منها تَأَقَّتْ إلى ما هو أفضل منها .
 قال سعيد بن عامر : الجنة أفضل من الخلافة . [حلية الأولياء ٥ / ٢٣١] .

مطلوب في ذاته : لأنه واقع لا محالة ، ويصبح المطلوب - إذن - هو الشق الثاني ، وهو أن يتوفاه الله مسلماً ؛ ولذلك حين نأتى إلى القبور نقول : السلام عليكم ديار قوم مؤمنين ، أنتم السابقون ، وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون^(١) .

ولإن قال سائل : ولماذا نقول إن شاء الله بكم لاحقون ، رغم أننا سنموت حتماً ؟

نقول : إن قولنا « إن شاء الله » سببه هو رغبتنا أن نلحق بهم كمؤمنين .

وأيضاً قد يسأل سائل : لماذا يقول نبي لربه :

﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (١٠١)

[يوسف]

وهل هناك صالح يأتى إلى هذا العالم دون أن يهتدى بمنهج نبي مرسل ؟

نقول : إن كلمة « الصالحين » تضم الأنبياء وغيرهم من الذين آمنوا برسالة السماء .

وهكذا انتهت قصة يوسف عليه السلام^(٢) ؛ ولذلك يتجه الحق

(١) عن بريدة الأسلمي قال : كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر ، فكان قائلهم يقول : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، إنّا إن شاء الله بكم لاحقون . أنتم فرطنا ونحن لكم تبع ، ونسأل الله لنا ولكم العاقبة » أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٥٣/٥ ، ٣٥٩) ، ومسلم في صحيحه (٩٧٥) .

(٢) تولى يوسف عليه السلام بمصر ، وكان عمره ١٠٧ عاماً ، يذكر القرطبي في تفسيره (٣٦٠/٥) أنه دفن في النيل في صندوق من رخام ، وذلك أنه لما مات تشاح الناس عليه ، كل يحب أن يدفن في محلّتهم ، لما يرجون من برّكته ، واجتمعوا على ذلك حتى هُموا بالقتال ، فراوا أن يدفنوه في النيل من حيث مفرق الماء بمصر ، فيمر عليه الماء ، ثم يتدفق في جميع مصر ، فلما خرج موسى ببني إسرائيل أخرجه من النيل ونقل تابوته بعد أربعين سنة إلى بيت المقدس ، فدفنوه مع آبائه .

سبحانه من بعد تلك النهاية إلى المُرَاد من القصة التي جاءت مكتملة في سورة كاملة ، غير بقية قَصَص القرآن التي تتناثر أياً منها في لقطات متفرقة بمواقع مختلفة من القرآن الكريم .

وذلك باستثناء قصة نوح التي جاءت مكتملة أيضاً ، لدرجة أن بعض السطحيين قالوا « إن هذا تكرار للقصة في لقطات مختلفة » ودائماً أقول رداً على ذلك : إنه تأسيس للقطات ؛ إن اجتمعت جاءت القصة كاملة .

وشاء الحق سبحانه أن تأتي اللقطات متفرقة ؛ لأن كل لُقْطَة إنما جاءت لمناسبة ما ، وكل القَصَص القرآني قد جاء لتثبيت فؤاد رسول الله ﷺ ؛ لأنه خلال عمره الرُّسَالِي الذي استمر ثلاثة وعشرين عاماً تعرض لأحداث جسام . وكل لحظة كانت تحتاج لتثبيت ، فيُنْزِلُ الحق سبحانه ما يُثَبِّتُ به فؤاد^(١) رسوله ﷺ فيوضح له في موقع ما : لا تحزن ؛ لأن مَنْ سبقك من الرسل حدث معهم كذا^(٢) .

بل قد تجد في الواقعة الواحدة لقطتين ، مثلما جاء في العداوة بين موسى وفرعون .

قال الحق سبحانه :

﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ^(٣) ۝ (٨) ﴾ [الفصم]

وهنا تكون العداوة من طرف موسى .

(١) يقول تعالى في كتابه : ﴿ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَلَيْتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمُعَظَّمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ^(١٤) ﴾ [هود] .

(٢) يقول تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكَادُوكَ لَقَدْ كَلَبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ^(٤) ﴾ [فاطر] .

(٣) الْحَزَنُ وَالْحَزَنُ : الهم والغم . [اللقاموس القويم ١/ ١٥٢] .

ويقول فى نفس المسألة أيضاً :

﴿يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ .. (٣٩)﴾ [طه]

وهنا تكون العداوة من جهتين ؛ لان العداوة تتفاعل حين تكون من جهتين ، فلا يمكن أن يستمر عداً من طرف واحد ، وتقوم من أجل هذا العداوة معركة ، لكن حين تكون العداوة من جهتين فهذا يُطيل أمد المعركة .

والمثل الثانى هو قول الحق سبحانه فى نفس قصة موسى ؛ وهى لقطة متقدمة حدثت فى الايام الاولى من حياة موسى ، وقبل أن تلقى أمه فى اليم ؛ فقد مهد الله لها الامر .

يقول الحق سبحانه عن ذلك :

﴿فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِ .. (٧)﴾

[القصص]

وهذا شحذٌ لهُمَّتْهَا قبل الحادث ، وتنبيه لها من قبل أن يقع ، ولحظة أن جاء الحادث نفسه أوحى لها الحق سبحانه :

﴿أَنِ اقْذِيبْهُ فِى التَّابُوتِ فَاقْذِيبْهُ فِى الْيَمِّ فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ .. (٣٩)﴾ [طه]

والذين قالوا : إن قصص القرآن جاء مُبعَثراً ، قد نسوا أن قصة نوح جاءت فى موقع واحد ، وجاءت سورة يوسف مُحْبُوكة من أول الرؤيا إلى تولى الملك ، وجمع شمل العائلة .

ونزلت القصة فى سورة واحدة بعد أن سألوا عنها ؛ وهم يعلمون

أن محمداً ﷺ لم يجلس إلى مُعَلِّم ، ولم يقرأ فى كتاب ، وتاريخه معروف بالنسبة لهم ، وحين يأتى لهم مُوضَّحاً أن الحق سبحانه قد أنزل عليه ، فكذبوه ؛ وأدعوا أنه يسمع لقطة من هنا ؛ ولقطة من هناك . حين سألوه أن يأتى بقصة يوسف جاء بها كاملة ؛ من أولها إلى آخرها .

ويقول الحق سبحانه فى نهاية القصة :

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ (١٠٢)

و « ذلك » إشارة إلى هذه القصة ، والخطاب مُوجَّه إلى محمد ﷺ
أى : أنك يا محمد لم تكن معهم حين قالوا :
﴿يُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُمَا﴾ (٨) [يوسف]

فالحق سبحانه أخبرك بأنباء لم تكن حاضراً لأحداثها ، والغيب - كما علمنا من قبل - هو ما غاب عنك ، ولم يَغِبْ عن غيرك ، وهو غيب نسبى ؛ وهناك الغيب المُطْلَق ، وهو الذى يَغِيبُ عنك وعن أمثالك من البشر .

والغيب كما نعلم له ثلاثة حواجز :

الأول : هو حاجز الزمن الماضى الذى لم تشهده ؛ أو حاجز الزمن المستقبل الذى لم يأت بعد .

(١) أجمع القوم على أمر : اتفقوا عليه . وأجمع الأمر : عزم عليه وأحكمه . قال تعالى : ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُوا صَفَاً﴾ [طه] . [القاموس القويم ١/ ١٧٧] .

والثاني : هو حاجز المكان .

والثالث : هو حاجز الحاضر ، بمعنى أن هناك أشياء تحدث في مكان أنت لا توجد فيه ، فلا تعرف من أحداثه شيئاً .

و ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۖ﴾ .. (١٠٦) [يوسف]

أى نُعَلِّمُكَ بِهِ بِطَرَفِ حَقٍّ ، حين اجتمعوا ليتفقوا ، إما أن يقتلوا يوسف ، أو يلقوه في غِيَابَةٍ^(١) الجب .

وكشف لك الحق سبحانه حجاب الماضي في أمر لم يُعَلِّمَهُ لرسول الله ؛ ولم يشهد ﷺ ما دار بين الإخوة مباشرة ، أو سماعاً من مُعَلِّمٍ ، ولم يقرأ عنه ؛ لانه ﷺ أُمِّي لم يتعلم القراءة أو الكتابة .

وسبحانه يقول عن رسوله ﷺ :

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ^(٢) بِيَمِينِكَ إِذَا لِأَرْتَابِ الْمُبْتَلُونَ﴾ (٤٨) [المنكوت]

وهم بشهادتهم يعلمون كل حركة لرسول الله ﷺ قبل أن يُبْعَثَ ؛ إقامة وترحالاً والتقاء بأى أحد .

فلو علموا أنه قرأ كتاباً لكانت لهم حُجَّةٌ ، وحتى الأمر الذي غابت عنهم فطنتهم فيه ؛ وقالوا :

(١) غيابة الجب : ما غاب من جوانبه عن النظر ويستمر ما اختبأ فيه (القاموس القويم ٦٤/٧) والجب : هى البئر التى لم تُثْنِ بالحجارة .

(٢) الخط : السطر والكتابة . خط الكتابة يخطه خطاً : كتبه . قال تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ ۖ﴾ (٤٨) [المنكوت] أى : قبل القرآن ما كنت قارئاً ولا كاتباً . [القاموس القويم ١٩٨/١] .

﴿ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ... ﴾ (١٠٦) [النحل]

فَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ لِسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٠٦)

[النحل]

وأبطل الحق سبحانه هذه الحجة ، وقد قَصَّ الحق سبحانه على رسوله الكثير من أنباء الغيب ، وسبق أن قلنا الكثير عن : « ما كُنَّات القرآن » ، مثل قوله تعالى :

﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفْلَامُهُمْ^(١) أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٤٤)

[آل عمران]

وقوله الحق :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ^(٢) إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (٤٤)

[القصص]

فكأن مصدر علم الرسول بكل ذلك هو من إخبار الله له .

وقد استقبل أهل الكفر ما طلبوا أن يعرفوه من قصة يوسف

(١) اللطم : السهم أو خشبة تشبهه يكتب عليه رمز يدل على مقدار يعطى لمن يخرج باسمه ، وكانوا يستعملونه فى القمار أو فى القرعة ومن استعماله فى القرعة ، قوله : ﴿ إِذْ يَقُولُونَ أَفْلَامُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ ... [آل عمران] فالأفلام هنا سهام الاقتراع ، وقد أجريت القرعة ففاز سهم زكريا فكفل مريم . [القاموس القويم ١٣٧/٢] .

(٢) هو : الجبل الغربى الذى كلم الله موسى من الشجرة التى هى شرقية على شاطئ الوادى . [ابن كثير ٣٩١/٣] .

باللذد^(١) والجود - وهم قد طلبوا مطلبهم هذا بتأسيس من اليهود - وهو ﷺ جاء لهم بقصة يوسف فى مكان واحد ، ودفعة واحدة ، وفى سورة واحدة ، لا فى لقطات متعددة منثورة كأغلب قصص القرآن .

وقد جاء لهم بها كاملة ؛ لأنهم لم يطلبوا جزئية منها ؛ وإنما سألوه عن القصة بتمامها ، وتوقعوا أن يعزف عن ذلك ، لكنه لم يعزف ، بل جاء لهم بما طلبوه .

وكان يجب أن يلتفتوا إلى أن الله هو الذى أرسله ، وهو الذى علمه ؛ وهو الذى أنبأه ، لكنهم لم يؤمنوا ، وعز ذلك على رسول الله ﷺ ، فأوضح له سبحانه : لا تبتئس ولا تياس :

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۖ﴾ [الشعراء]

ويقول له سبحانه :

﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۖ﴾ [الكهف]

فأنت يا رسول الله عليك البلاغ فقط ، ويذكر الحق ذلك ليسلى رسوله ﷺ حين رأى لدى الكافرين ؛ بعد أن جاء لهم بما طلبوه ، ثم جحدوه :

﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۖ﴾ [النمل]

(١) لذ يلد : اشتد فى الجدل والخصومة . والألد : اسم تفضيل أى الأشد خصومة وجدلاً . قال تعالى : ﴿رَبِّهِدُ اللَّهِ عَلَى مَا لِي بِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْخَصَامُ ۖ﴾ [البقرة] [القاموس القويم ١٩١/٢] .

(٢) بضع نفسه : قتلها هما وغيظا وحزنا . [لسان العرب - مادة : بضع] .

وهم قد جحدوا ما جاء به رسول الله ﷺ ؛ لأنهم حرصوا على السلطة الزمنية فقط ، وكان من الواجب أن يؤمنوا بما جاءهم به ، لكن العناد هو الذى وقف بينهم وبين حقيقة اليقين وحقيقة الإيمان .

وأنت لا تستطيع أن تواجه المعاند بحجة أو بمنطق ، فهم يريدون أن يظل الضعفاء عبيداً ، وأن يكونوا مسيطرين على الخلق بجبروتهم ، والدين سيُسوَّى بين الناس جميعاً ، وهم يكرهون تلك المسألة .

ويأتى الحق سبحانه بعد ذلك بقضية كونية ، فيقول :

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٢٧)

فأنت يا محمد لن تجعل كل الناس مؤمنين ؛ ولو حرصت على ذلك ، وكان ﷺ شديد الحرص على أن يؤمن قومه ، فهو منهم .

ويقول فيه الحق سبحانه :

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ^(١) حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٢٨) [التوبة]

لكنهم جحدوا ما جاءهم به ؛ وقد أحزنه ذلك الأمر . وفى الحرص نجد آية خاصة باليهود ؛ هؤلاء الذين دفعوا أهل مكة أن يسألوا الرسول ﷺ عن قصة يوسف ؛ يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ..﴾ (٩٦) [البقرة]

(١) العنت : المشقة . وأعنته : أوقعه فى العنت وشق عليه . قال تعالى : ﴿ وَتَوَّضَّاءَ اللَّهِ لَأُعَذِّبَنَّكُمْ..﴾ (١٢٥) [البقرة] أى : كفكم الأمور الشاقة التى توقعكم فى العنت [القاموس القديم ٣٩/٢] .

وكان على أهل مكة أن يؤمنوا ما دام قد ثبت لهم بالبينات أنه رسول من الله .

وجاء قوله الحق :

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٦) [يوسف]

جاء ذلك القولُ تسليّةً من الحق سبحانه لرسوله ، وليؤكد له أن ذلك ليس حال أهل مكة فقط ، ولكن هذه هي طبيعة معظم الناس .
لماذا ؟

لأن أغلبهم لا يُحسن قياس ما يعطيه له منهج الله في الدنيا والآخرة ، والإنسان حين يُقبل على منهج الله ، يقيس الإقبال على هذا المنهج بما يُعطيه له في الآخرة ؛ فلنفسه يعلم أنه مهما أعطى لنفسه من مُتّع الدنيا فعمره فيها مَوْقُوتٌ بالقَدَر الذي قَدَره له الله ، والحياة يمكن أن تنتهى عند أية لحظة .

والحق سبحانه حين خبا عن الناس أعمارهم في الدنيا ، لم يَكُنْ هذا الإخفاء إبهاماً كما يظن البعض ، وهذا الإبهام هو في حقيقته عَيْنُ البيان ، فإشاعة حدوث الموت في أى زمن يجعل الإنسان في حالة ترقُّب .

ولذلك فميتات الفُجَاءة لها حكمة أن يعرف كل إنسان أن الموت لا سببَ له ، بل هو سبب في حدّ ذاته ؛ سواء كان الموت في حادثة أو بسبب مرض أو فجأة ، فالإنسان يتمتع في الدنيا على حسب عمره المحدد الموقوت عند الله سبحانه ، أما في الآخرة فإنه يتمتع على قدر إمدادات الخالق سبحانه .

والإنسان المؤمن يقيس استمتاعه في الآخرة بقدرة الله على العطاء ، وبإمكانات الحق لا إمكانات الخلق .

وهَبْ أن إنساناً معزولاً عن أمر الآخرة ، أى : أنه كافر بالآخرة وأخذها على أساس الدنيا فقط ، نقول له : انظر إلى ما يُطلب منك نهياً ؛ وما يُطلب منك أمراً ، ولا تجعله لذاتك فقط ، بل اجعله للمقابل لك من الملايين غيرك .

سوف تجد أن نواهي المنهج إن منعتك عن شر تفعله بغيرك ؛ فقد منعتُ الغير أن يفعل بك الشر ، في هذا مصلحة لك بالمقاييس المادية التي لا دَخْل للدين بها .

ويجب أن نأخذ هذه المسألة في إطار قضية هي « نَرءُ المفسدة مُقَدَّم على جُلبِ المصلحة » .

وهَبْ أن إنساناً مُحباً لك أمسك بتفاحة وأراد أن يقذفها لك ، بينما يوجد آخر كاره لك ، ويحاول أن يقذفك في نفس اللحظة بصجر ، وأطلق الاثنان ما في أيديهما تجاهك ، هنا يجب أن تردُّ الحجر قبل أن تلتقط التفاحة ، وهكذا يكون نَرءُ المفسدة مُقَدَّمًا على جُلبِ المصلحة .

وعلى الإنسان أن يقيس ذلك في كل أمر من الأمور ؛ لأن كثيراً من أدوات الحضارات أو ابتكارات المدنية أو المخترعات العلمية قد تعطينا بعضاً من النفع ، ولكن يثبت أن لها - من بعد ذلك - الكثير من الضرر .

مثال هذا : هو اختراع مادة «د. د. ت» التي قتلت بعض الحشرات ، وقتلت معها الكثير من الطيور المفيدة .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء]

وعليك أن تدرس أى مُخْتَرَع قبل استعماله ؛ لترى نفعه وضرره قبل أن تستعمله .

وقد رأينا مَنْ يُدْخِلُونَ الكهرباء إلى بيوتهم ، يحاولون أن يرفعوا موقع « فيش » الكهرباء عن مستوى تناول الأطفال ؛ كي لا يضع طفل أصابعه فى تلك الفتحات فتصعقهم الكهرباء ، ووجدنا بعضاً من المهندسين قد صَمَّمُوا أجهزة تفصل الكهرباء ألياً إنْ لمسَها يدُ بشر . وهذا هو دَرَجَةُ المفسدة المُقَدِّم على جَلْبِ المنفعة ، وعلينا أن نحتاط لمثل هذه الأمور .

وفى الآية التى نحن بصدد خواطرننا عنها نجد الحق سبحانه يقول:

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٢)﴾ [يوسف]

وهل قوله :

﴿أَكْثَرُ النَّاسِ .. (١٠٢)﴾ [يوسف]

نسبة للذين لا يؤمنون ، يعنى أن المؤمنين قلة ؟

(١) قفاه : يقفوه قفراً : مشى خلفه أو تبعه . وأصله من القفا . وقوله : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء] أى : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ، ولا من الآراء ، ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل فى الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

نقول : لا ؛ لأن « أكثر » قد يقابله « أقل » ، وقد يقابله
« الكثير » .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ
الْعَذَابُ .. (١٨) ﴾ [الحج]

وهكذا نجد أن كلمة « كثير » قد يقابلها أيضاً كلمة « كثير » .

وقد أوضح الحق سبحانه لرسوله ﷺ أنه لو حرص ما استطاع
أن يجعل أكثر الناس مؤمنين ، والحرص هو تعلق النفس وتعبئة
مجهود للاحتفاظ بشيء نرى أنه يجلب لنا نفعاً أو يذهب بضرٍّ ، وهو
استمساك يتطلب جهداً .

ولذلك يوضح له الحق سبحانه : أنت لن تهدي مَنْ تحرص على
هدايته .

ويقول سبحانه :

﴿ إِن تَحْرَصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ .. (٢٧) ﴾ [النحل]

ومن هذه الآية نستفيد أن كل رسول عليه أن يُوطِّن نفسه على أن
الناس سيعقدون مقارنات بين البدائل النفعية ؛ وسيقعون في أخطاء
اختيار غير الملائم لفائدتهم على المدى الطويل ؛ فوطِّن نفسك
يا محمد على ذلك .

وإذا كنتَ يا رسول الله قد حملتَ الرسالة وتسألهم الإيمان

لفائدتهم ، فأنت تفعل ذلك دون أجر ؛ رغم أنهم لو قطنوا إلى الأمر لكان يجب أن يقدرُوا أجراً لمن يهديهم سواء^(١) السبيل ، لأن الأجر يُعطى لمن يقدم لك منفعة .

والإنسان حريص على أن يدفع الأجر لمن يُعينه على منفعة ؛ والمنفعة إما أن تكون موقوتة بزمان دنيوى ينتهى ، وإما أن تكون منفعة ممتدة إلى ما لا نهاية ؛ راحة فى الدنيا وسعادة فى الآخرة .

ويأتى القرآن بقول الرسل^(٢) :

﴿ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا .. ﴾ (٩٥)

ولم يقل ذلك اثنان هما : إبراهيم عليه السلام ، وموسى عليه السلام .

وكان العقل يقول : كان يجب على الناس لو أنها تُقدَّر التقدير السليم : أن تدفع أجراً للرسول الذى يُفسِّر لهم أحوال الكون ، ويُطمئنهم على مصيرهم بعد الموت ، ويشرح لهم منهج الحق ، ويكون لهم أُسوة حسنة .

(١) سواء : تدل على معنى التوسط والتعادل . فسواء السبيل : وسطه . قال تعالى . ﴿ قَالَ رَبِّ أَنْ يَهْدِيَنِ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (٢٢) [القصص] أى : وسط الطريق الموصل للخير . [القاموس القويم ٢٢٨/١] .

(٢) قالها نوح عليه السلام : [يونس : ٧٧] ، [هود : ٢٩] ، [الشعراء : ١٠٩] .

وقالها هود عليه السلام : [هود : ٥١] ، [الشعراء : ١٢٧] .

وقالها صالح عليه السلام : [الشعراء : ١٤٥] .

وقالها لوط عليه السلام : [الشعراء : ١٦٤] .

وقالها شعيب عليه السلام : [الشعراء : ١٨٠] .

وقالها محمد ﷺ رسول الله : [سبأ : ٤٧] .

ونحن نجد في عالمنا المعاصر أن الأسرة تدفع الكثير للمدرس الخصوصي الذي يُلَقِّن الابن مبادئ القراءة والكتابة ، فما بالنا بمن يضيء البصر والبصيرة بالهداية ؟

ومقتضى الأمر أن الرسول ﷺ يقدم نفعاً أبدياً لمن يتبعه ، لكنه لم يطلب أجراً .

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا نَسَأُ لَهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٥٦)

وفي هذا القول الكريم ما يوضح أن النبي ﷺ لا يسأل قومه أجراً على هدايته لهم ؛ لأن أجره على الله وحده .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ (٤٠) [الطور]

والحق سبحانه يقول على لسان رسوله في موقع آخر :

﴿مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ..﴾ (٤٧)

[سبا]

وهو هنا يُعَلِّي الأجر ، فبدلاً من أن يأخذ الأجر من محدود القدرة على الدفع ، فهو يطلبها من الذي لا تُحَدُّ قدرته في إعطاء الأجر ؛ فكان العمل الذي يقوم به لا يمكن أن يُجَازَى عليه إلا من الله ؛ لأن العمل الذي يؤديه بمنهج الله ومن الله ، فلا يمكن إلا أن يكون الأجر عليه من أحد غير الله .

ولذلك يقول سبحانه :

[يوسف]

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (١٠٤)﴾

والذكر يُطلق إطلاقاً متعددة ، ومادة « ذال » و « كاف » و « راء » مأخوذة من التذكارة . وعرفنا من قبل أن الإنسان له آلات استقبال هي الحواس الإنسانية ، وتنتقل المعلومات أو الخبرات منها إلى العمليات العقلية ، وتمرُّ تلك المعلومات ببؤرة الشعور ، لُحفظ لفترة في هذه البؤرة ، ثم تنتقل إلى حاشية الشعور ، إلى أن تستدعيها الأحداث ، فتعود مرة أخرى إلى بؤرة الشعور .

ولذلك أنت تقول حين تتذكر معلومة قديمة « لقد تذكرتها » ؛ كلن المعلومة كانت موجودة في مكان ما في نفسك ؛ لكنها لم تُكن في بؤرة الشعور ؛ وحين جاءت عملية الاستدعاء ، فهي تنتقل من حاشية الشعور إلى بؤرة الشعور .

والتذكُّر هو : استدعاء المعلومة من حاشية الشعور إلى بؤرة الشعور .

والحق سبحانه يقول :

[إبراهيم]

﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ (٥٠)﴾

أى : ذكّرهم بما مرَّ عليهم من أحداث أجزاها الله ؛ وهى غير موجودة الآن فى بؤرة شعورهم . وسُمي القرآن ذكراً ؛ لانه يُذكر كل مؤمن به بالله الذى تفضل علينا بالمنهج الذى تسير به حياتنا إلى خير الدنيا والآخرة .

فالذكر - إذن - يكون للعاقل معونة له ، وهو من ضمن رحمة الله بالخلق ، فلم يترك الخلق منشغلين بالنعمة عن مَنْ أنعمها عليهم ، فهذا الكون منظم بِدِقَّةٍ بديعة ، وفيه كل مقومات حياة البشر .

ومن فضل الله عليهم أنه أرسل الرسل مُذَكِّرِينَ لهم بهذا العطاء الربانى .

وكلمة « ذكر » تدل على أن الفطرة فى الإنسان كان يجب أن تظل واعية ذاكرة لله ، وقد قَدَّرَ الله غفلة الأحداث ، فجعل لهم الذكر كله فى القرآن الكريم .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ ١٠٥

وإذا سمعت « كآين » افهم أن معناها كثير كثير كثير ؛ بما يفوق الحَصْرَ ، ومثل « كآين » كلمة « كم » ، والعَدُّ هو مظنة الحصر ، والشئ الذى فوق الحصر ؛ تنصرف عن عَدِّه ، ولا أحد يحصر رمال الصحراء مثلاً ، لكن كلاً منا يعدُّ النقود التى يردُّها لنا البائع ، بعد أن يأخذ ثمن ما اشتريناه .

إذن : فالانصراف عن العَدِّ معناه أن الامر الذى نريد أن نتوجه لِعَدِّه فوق الحصر ، ولا أحد يعدُّ النجوم أو يحصِّيها .

ولذلك نجد الحق سبحانه يُنبِّهنا إلى هذه القضية ، لإسباغ نعمه على خلقه ، ويقول :

﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۖ.. (٧٤)﴾ [إبراهيم]

و « إِنْ » هى للأمر المشكوك فيه ، وأنتم لن تعدوا نعمة الله ؛ لأنها فوق الحصر ، والمعدود دائماً يكون مُكرراً ، وذَكَرَ الحق هنا نعمة واحدة ، ولم يحدها ؛ لأن أى نعمة تستقبلها من الله لو استقصيتها لوجدتَ فيها نِعْماً لا تُحْصَر ولا تُعَدُّ .

إذن : فكلمة « كائين » تعنى « كم » ، وأنت تقول للولد الذى لم يستنكر دروسه : كم نصحتك ؟ وأنت لا تقولها إلا بعد أن يفيض بك الكيل .

وتأتى « كم » ويُرَادُ بها تضخيم العدد ، لا منك أنت المتكلم ، ولكن مِمَّنْ تَوَجَّهَ إليه الكلام ، وكأنك تستأمنه على أنه لن ينطق إلا صِدْقاً ، أو كأنك استحضرتَ النصائح ، فوجدتها كثيرة جداً .

والسؤال عن الكمية إما أَنْ يُلْقَى من المتكلم ، وإما أَنْ يُطْلَب من المخاطب ؛ وطلبه من المخاطب دليل على أنه سَيُقَرَّر على نفسه ، والإقرار سيد الأدلة .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿وَكَايْنِ (١٠٥)﴾ [يوسف]

فمعناها أن ما يأتى بعدها كثير ..
وسبحانه القائل :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ^(١) كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا^(٢) لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا^(٣) وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾﴾

[آل عمران]

وهكذا نفهم أن (كايْن) تعنى الكثير جداً ؛ الذى بلغ من الكثرة مبلغاً يُبْدر لنا العذر أمام الغير إن لم نُحصِه .

والآيات هى جمع « آية » ؛ وهى الشئ العجيب ، المُلْت لل نظر ، ويُقال : فلان آية فى الذكاء . أى : أن ذكائه مَضْرِب المثل ، كأمر عجيب يفوق ذكاء الآخرين .

ويُقال : فلان آية فى الشجاعة ؛ وهكذا .

ومعنى الشئ العجيب أنه هو الخارج عن المألوف ، ولا يُنسى .

وقد نثر الحق سبحانه فى الكون آيات عجيبة ، ولكل منثور فى الكون حكمة ، وتنقسم معنى الآيات إلى ثلاث :

الأول : هو الآيات الكونية التى تحدثنا عنها ، وهى عجائب ؛ وهى حُجَّة للمتمامل أن يؤمن بالله الذى أوجدها ؛ وهى تلفتُك إلى أن مَنْ خلقها لا بُد أن تكون له منتهى الحكمة ومنتهى الدقة ، وهذه الآيات تلفتُنا إلى صدق توحيد الله والعقيدة فيه .

(١) الرَّبِيُّ . العالم التقى الصابر . قال تعالى : ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ ..﴾ (١٤٦) [آل عمران] والربى : مَنْ رَبَّيْتَه ، وهم هنا من ربَّاهم النبى فقاتلوا معه وناصروه . [القاموس القويم ٢٥١/١] .

(٢) الوهن : الضعف فى العمل والامر . ورجل واهن فى الامر والعمل ، وموهون فى العظم والبدن . [لسان العرب - مادة : وهن] .

(٣) استكان : خضع وذل . [لسان العرب - مادة : سكن] .

وقد نشر الحق سبحانه هذه الآيات في الكون . وحينما أعلن الله بواسطة رسله أنه سبحانه الذي خلقها ، ولم يقل أحد غيره : « أنا الذي خلقت » فهذه المسألة - مسألة الخلق - تثبت له سبحانه ، فهو الخالق وما سواه مخلوق، وهذه الآيات قد خلقت من أجل هدف وغاية .

وفي سورة الروم نجد آيات تجمع أغلب آيات الكون ؛ فيقول الحق سبحانه :

﴿ فَسَبِّحْهُنَّ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلاَفَ الْأَلْوَانِ أَنْتُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٢) وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرَجُونَ (٢٥) ﴾

[الروم]

كل هذه آيات تنبئ الإنسان الموجود في الكون أنه يتمتع فيه

(١) أظهر : دخل في وقت الظهيرة . والظهيرة : وقت الظهر ، ويتسع إلى العصر ، قال تعالى : ﴿ وَحِينَ تَضَعُونَ لِابْنِكُمُ مِنَ الظُّهْرِ .. (٢٥) ﴾ [النور] أي : حين تستريحون في منازلكم بعد صلاة الظهر عادة إلى العصر [القاموس القديم ٤١٨/١] .

طبقاً لنواميس عليا ؛ فيها سرُّ بقاء حياته ؛ فيجب أن ينتبه إلى مَنْ أوجدها .

وبعد أن ينتبه إلى وجود واحد أعلى ؛ كان عليه أن يسأل : ماذا يريد منه هذا الخالق الأعلى ؟

هذه الآيات تفرض علينا عقلياً أن يوجد مَنْ يبلغنا مطلوبَ الواجد الأعلى ، وحينما يأتي رسول يقول لنا : إن مَنْ تبحثون عنه اسمه الله ؛ وهو قد بعثني لأبلغكم بمطلوبه منكم أن تعبدوه ؛ فتتبعوا أوامره وتتجنبوا نواهيه .

والنوع الثاني من الآيات هي آيات إعجازية ، والمراد منها تثبيت دعوة الرسل ، فكان ولا بُدَّ أن يأتي كل رسول ومعه آية ؛ لتثبت صدقُ بلاغه عن الله ؛ لأن كل رسول هو من البشر ، ولا بد له من آية تخرق النواميس ، وهي المعجزات التي جاءت مع الرسل .

وهناك آيات حُكْمية ، وهي **النوع الثالث** ، وهي الفواصل التي تحمل جُملاً ، فيها أحكام القرآن الكريم ؛ وهو المنهج الخاتم .

وهي آياتٌ عجيبة أيضاً ؛ لأنك لا تجد حُكماً من أحكام الدين إلا ويمسُّ منطقياً حاجةً من حاجات النفس الإنسانية ، والبشر وإنْ كفروا سيُضطرون إلى كثير من القضايا التي كانوا ينكرونها ، ولكن لا حلَّ للمشكلات التي يواجهونها ، ولا تُحلَّ إلا بها .

والمثل الواضح هو الطلاق ، وهم قد عابوا مجيء الإسلام به ؛ وقالوا : إن مثل هذا الحل للعلاقة بين الرجل والمرأة قد يحمل الكثير

من القسوة على الأسرة ، لكنهم لجأوا إليه بعد أن عضتْهم أحداث الحياة ، وهكذا اهتدى العقل البشرى إلى حكم كان يناقضه .

وكذلك أمر الربا الذى يحاولون الآن وَضَعَ نظام ليتحللوا من الربا كله ، ويقولون : لا شىء يمنع العقل البشرى من التوصل إلى ما يفيد .

وهكذا نجد الآيات الكونية هى عجائب بكل المقاييس ، والآيات المصاحبة للرسل هى معجزات خَرَقَتْ النواميس ، وآياتُ القرآن بما فيها من أحكام تَقَى الإنسان من الداء قبل أن يقع ، وتُجبرهم معضلات الحياة أن يعودوا إلى أحكام القرآن ليأخذوا بها .

وهم يُعرضون عن كل الآيات ، يُعرضون عن آيات الكون التى إنْ دَقَّقُوا فيها لَثَبَتْ لهم وجود إله خالق ؛ ولأخذوا عطاءً من عطاءات الله ليسرى تربية وتنمية ، وكل الاكتشافات الحديثة إنما جاءت نتيجة لملاحظات ظاهرة ما فى الكون .

وسبق أن ضربتُ المثل بالرجل الذى جلس ليطهو فى قدر ؛ ثم رأى غطاء القدر يعلو ؛ ففكر وتساءل : لماذا يعلو غطاء القدر ؟ ولم يُعرض الرجل عن تأمل ذلك ، واستنباط حقيقة تحول الماء إلى بخار ؛ واستطاع عن طريق ذلك أن يكتشف أن الماء حين يتبخر يتمدد ؛ ويحتاج إلى حيزٍ أكبر من الحيز الذى كان فيه قبل التمدد .

وكان هذا التأمل وراء اكتشاف طاقة البخار التى عملتُ بها البواخر والقطارات ، وبدأ عصر سُمِّي « عصر البخار » . وهذا الذى رأى طُفُوَ طبق على سطح الماء وتأمل تلك الظاهرة ، ووضع قاعدة باسمه ، وهى « قاعدة أرشميدس » .

وهكذا نجد أن أى إنسان يتأمل الكون بدقّة سيجد فى ظواهره ما يفيد فى الدنيا ؛ كما استفاد العالم من تأملات أرشميدس وغيره ؛ ممّن قدّموا تأملاتهم كملاحظات ، تتبعها العلماء ليصلوا إلى اختراعات تفيد البشرية .

وهكذا نرى أن الحق سبحانه لا يضلّ على الكافر بما يفيد العالم ما دام يتأمل ظواهر الكون ، ويستنبط منها ما يفيد البشرية .

إذن : فقله تعالى :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّنَ عَلَيْهَا...﴾ [يوسف]

إن أردتها وسيلة للإيمان بإله ؛ فهى تقودك إلى الإيمان ؛ وإن أردتها لفائدة الدنيا فالحق لم ييخل على كافر بأن يُعطيه نتيجة ما يبذل من جهد .

فكل المطلوب ألا تمرّ على آيات الله وأنت معرض عنها ؛ بل على الإنسان أن يُقبل إقبال الدارس ، إما لتنتهى إلى قضية إيمانية تُثري حياتك ؛ وتعطيك حياة لا نهاية لها ، وهى حياة الآخرة ، أو تُسعد حياتك وحياة غيرك ، بأن تبكر أشياء تفيدك ، وتفيد البشرية .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا بُرْهَانًا﴾

﴿إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ [١٦]

وهكذا نرى المصافى التى يمر بها البشر ليصلوا إلى الإيمان .

المصطفى الأول : قوله تعالى :

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٢) [يوسف]

أى : أن الكثير من الناس لن يصلوا إلى الإيمان ، حتى ولو حرص الرسول ﷺ أن يكونوا مؤمنين .

وقلنا : إن مقابل « كثير » قد يكون « قليل » ، وقد يكون « كثير » ، وبعض المؤمنين قد يشوب إيمانهم شبهة من الشرك ، صحيح أنهم مؤمنون بالإله الواحد ، ولكن إيمانهم ليس يقينياً ، بل إيمان متذبذب ، ويشركون به غيره .

والمصطفى الثانى : قوله تعالى :

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ (١٠٦) [يوسف]

ومثال هذا : كفار قريش الذين قال فيهم الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ..﴾ (٨٧) [الزخرف]

ويقول فيهم أيضاً :

﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ..﴾ (٢٥) [لقمان]

ورغم قولهم هذا إلا أنهم جعلوا شفعاء لهم عند الله ، وقالوا : إن الملائكة بنات الله ، وهكذا جعلوا لله شركاء . ومعهم كل من ادعى أن الله أبنا من أهل الكتاب .

وأيضاً مع هؤلاء يوجد بعض من المسلمين الذين يخصّون قوماً أقوياء بالخضوع لهم خضوعاً لا يمكن أن يُسمّى فى العرف مودة ؛ لأنه تقربٌ ممتلئ بالذلة ؛ لأنهم يعتقدون أن لهم تأثيراً فى النفع والضرر ؛ وفى هذا لون من الشرك .

ويأتى الواحد من هؤلاء ليقول لِمَنْ يتقرب منه : أرجو أن تقضى لى الأمر الفلانى . ويرد صاحب النفوذ : اعتمد على الله ، وإن شاء الله سيقضى الله لك حاجتك .

لكن صاحب الطلب يتمادى فى الدُّلَّة ، ليقول : وأنا أعتمد عليك أيضاً ، لتقضى لى هذه الحاجة .

أو يرد صاحب النفوذ ويقول : أنا سوف أفعل لك الشيء الفلانى ؛ والباقى على الله .

وحين أسمع ذلك فأنا أتساءل : وماذا عن الذى ليس باقياً ، اليس على الله أيضاً ؟

وينثر الله حِكْماً فى أشياء تمنّاها أصحابها ؛ فُقُضِتْ ؛ ثم تبين أن فيها شراً ، وهنالك أشياء تمنّاها أصحابها ؛ فلم تُقَضْ ؛ ثم تبين أن عدم قضائها كان فيه الخير كل الخير .

نجد الأثر يقول :

وَأَطْلُبُوا الْأَشْيَاءَ بِعِزَّةِ الْإِنْفُسِ فَإِنَّ الْأُمُورَ تَجْرِي بِمِقَادِيرِ
وربما منعك هذا فكرهته ، وكان المنع لك خيراً من قضائه لك ،
فإن المنع عَيْنُ العطاء ، ولذلك فعلى الإنسان أن يعرف دائماً أن الله هو الفاعل ، وهو المسبب ، وأن السبب شيء آخر .

ودائماً اذْكُرْ باننا حين نحجُّ أو نعتمر نسعى بين الصفا^(١) والمروة

(١) الصفا والمروة : جبلان بين بطحاء مكة والمسجد . وأصل الصفا العريش من الحجارة
الأملس . [لسان العرب - مائة : صفا] . والمروة : الحجر الأبيض الهش البراق . ومروة
السعى التى تُنْكَرُ مع الصفا ، وهى أحد رأسَيْ اللّتين ينتهى السعى إليهما سميت بذلك .
[لسان العرب - مائة : صفا] .

لنتذكر ما فعلته سيدتنا هاجر التي سعت بين الصفا والمروة ؛ لتطلب الماء لوليدها بعد استنفدت أسبابها ؛ ثم وجدت الماء تحت رجل وليدها إسماعيل .

فقد أخذت هي بالاسباب ، فجاء لها ربُّ الاسباب بما سألت عنه . ولم يأت لها الحق سبحانه بالماء في جهة الصفا أو المروة ؛ ليثبت لها القضية الاولى التي سألت عنها إبراهيم عليه السلام حين أنزلها في هذا المكان .

فقد قالت له : «أنزلتنا هنا برايك ؟ أم أن الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم أمرني ربِّي . قالت : إذن لا يضيعنا^(١) .

وقد سعت هي بحثاً عن الماء أخذاً بالاسباب ، وعثرت على الماء بقدرة المسبب الأعلى .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ (١٠٦) [يوسف]

يتطلب منا أن نعرف كيف يتسرّب الشرك إلى الإيمان ، ولنا أن نتساءل : ما دام يوجد الإيمان ؛ فمن أين تأتي لحظة الشرك ؟

ويشرح الحق سبحانه لنا ذلك حين يقول :

﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ^(٢) دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٢٧٠٧/٥) ، وحينئذ استقبل إبراهيم عليه السلام القبلة ، ثم دعا فقال : ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ (١٢٧) [إبراهيم] .

(٢) الفلك : السفينة . المذكر والمؤنث ، والواحد والجمع . [القاموس القويم ٨٩/٢] .

الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ
يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ [العنكبوت]

هم إذن قد آمنوا وهم فى الفلك ، وأخذوا يدعون الله حين
واجهتهم أزمة فى البحر^(١) ؛ لكنهم ما أن وصلوا إلى الشاطئ حتى
ظهر بينهم الشرك .

حين يسألهم السائل : ماذا حدث ؟

فيجيبون : أنهم كانوا قد أخذوا حذرهم ، واستعدوا بقوارب
النجاة . ونسوا أن الله هو الذى أنقذهم فانطبق عليهم قول الحق
سبحانه :

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى
النَّارِ﴾ ﴿٢٠﴾ [إبراهيم]

وفى حياتنا اليومية قد نذهب لتقضى حاجة لإنسان ؛ وبعد أن
يسهل لك الله قضاء تلك الحاجة ؛ تلتفت فلا تجده ، ولا يفكر فى أن
يوجه لك كلمة الشكر .

وحين تلقاه يقول لك : كل ما طلبته منك وجدته مقضياً ، لقد
كلمت فلاناً فقضاهما .

(١) يقول الحق سبحانه فى آية أخرى : ﴿هُوَ الَّذِى يُسَوِّرُكُمْ فِى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِى الْفُلِكِ
وَجَمْرٌ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ
دَعَاؤُا اللَّهِ مَخْلَصِينَ لَهُ الَّذِينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ قُلْنَا أَنجَاهُمْ إِذْ هُمْ يُقَرُّونَ فِى
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ .. ﴿٢٣﴾﴾ [يونس] .

وهو يقول لك ذلك لِيُبْعِدَ عَنْكَ مَا أَسْبَغَهُ اللهُ عَلَيْكَ مِنْ فَضْلٍ
قَضَائِكَ لِحَاجَتِهِ ؛ وذلك لِأَنَّهُ لِحِظَةٍ أَنْ طَلَبَ مِنْكَ مُسَاعَدَتِهِ فِي قِضَاءِ
تِلْكَ الْحَاجَةِ تَذَلُّلًا وَخُضُوعًا ، وَبَعْدَ أَنْ تَنْقُضِيَ يَتَصَرَّفُ كَفَرَعُونَ
وَيَتَنَاسَى .

وَلَا يَنْزِعُهُ مِنْ فِرْعَنْتِهِ إِلَّا رُؤْيَاكَ ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّكَ صَاحِبُ جَمِيلٍ
عَلَيْهِ ، بَلْ قَدْ يَرِيدُ بِكَ الشَّرَّ ؛ رَغْمَ أَنَّكَ أَنْتَ مَنْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ ، لِمَاذَا ؟
لِأَنَّ هَذِهِ هِيَ طَبِيعَةُ الْإِنْسَانِ .

يقول تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۚ (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى (٧) ﴾ [العلق]

ولذلك يُقَالُ فِي الْمَثَلِ : « أَتَى شَرٌّ مِنْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ » .

وَأَنْتَ تَتَقَى شَرَّهُ ، بَانَ تَحْذَرُ أَنْ تَمُنَّ عَلَيْهِ بِالْإِحْسَانِ ؛ كَيْ
لَا تَنْعَى فِيهِ غَرِيزَةَ الْكَرْهِ لَكَ .

وَالنَّاصِحُ يَحْتَسِبُ أَيَّ مُسَاعَدَةٍ مِنْهُ لَغَيْرِهِ عِنْدَ اللَّهِ ؛ فَيَأْخُذُ جِزَاءَهُ
مِنْ خَالِقِهِ لِحِظَةِ أَدَاءِ فِعْلِ الْخَيْرِ ، وَلَا يَنْتَظِرُ شَيْئًا مِمَّنْ فَعَلَ الْخَيْرَ لَهُ ؛
لِأَنَّكَ لَا تَعْلَمُ مَاذَا فَكَّرَ لِحِظَةٍ أَنْ أُدِيَّتَ لَهُ الْخِدْمَةُ ، فَحِينَ يَجِدُ تَرْحِيبَ
النَّاسِ بِكَ فِي الْجِهَةِ الَّتِي تُؤَدِّيُ لَهُ الْخِدْمَةَ فِيهَا ؛ قَدْ يَتَسَاءَلُ : لِمَاذَا
يَحْتَرِمُونَكَ أَكْثَرَ مِنْهُ ؟

وهو يسأل هذا السؤال لنفسه على الرغم من أنك مُتَوَاجِدٌ مَعَهُ فِي
هَذَا الْمَكَانِ لِتَخْدَمَهُ .

ولذلك يقول العامة هذا المثل : « اعمل الخير وارمه في البحر » ؛

لأن الله هو الذى يجازيك وليس البشر ؛ فاجعل كل عملك مُوجَّهاً لله ،
وانسَ أنك فعلتَ معروفًا لأحد .

والمعروف المنكُور هو أجْدَى أنواع المعروف عليك ؛ لأن الذى
يُجَازى عليه هو الله ؛ وهو سبحانه مَنْ سَيَاوَلِك أجره وثوابه بيده ؛
ولذلك عليك أن تنسى مَنْ أحسنتَ إليه ؛ كى يُعْوضَكَ الله بالخير على
ما فعلت .

ويقال فى الأثر : إن موسى عليه السلام قال : يا ربُّ ، إني
أسألك ألا يُقال فيَّ ما ليس فيَّ . فأوضح له الله : يا موسى لم
أصنعها لنفسى ؛ فكيف أصنعها لك .

ويعرض الحق سبحانه هذه المسألة فى القرآن بشكل آخر ،
فيقول سبحانه :

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا ^(١) إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ ^(٢) نِعْمَةً مِنْهُ
نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ
بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (٨) ﴾ [الزمر]

والإنسان لحظة أن يمسه الضرُّ ؛ فهو يدعو الربوبية المتكفلة
بمصالحه : يا ربُّ أنت الذى خلقتنى ، وأنت المتكفل بتربيتى ؛ وأنا

(١) أناب العبد إلى ربه ؛ رجع إليه وتاب وترك الذنوب . قال تعالى : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ [الشورى] أى : إليه أتوب وأرجع . ومنيب اسم فاعل . وجاء جمع منيب فى قوله :
﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ .. ﴾ [الروم] أى : راجعين إلى الله تائبين إليه . أى : كونوا تائبين
وكونوا متقين . [القاموس القويم ٢٩٠/٢] .
(٢) خوله : ملكه إياه متفضلاً عليه بغير عوض . [القاموس القويم ٢١٤/١] .

أتوكل عليك فى مصالحى ، فأنقذنى مما أنا فيه .

ومثل هذا الإنسان كمثل الربان الذى ينقذه الله بأعجوبة من العاصفة ؛ لكنه بعد النجاة يحاول أن ينسب نجاة السفينة من الغرق لنفسه .

ولذلك أقول دائماً : احذروا أيها المؤمنون أن تنسوا المنعم المسبب فى كل شئ ، وإياكم أن تفتنوا بالأسباب ؛ فتغفلوا عن المسبب ؛ وهو سبحانه معطى الأسباب .

وأقول ذلك حتى لا تقعوا فى ظلم أنفسكم بالشرك بالله ؛ فسبحانه القائل :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ^(١) إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (٨٢)

[الانعام]

والظلم - كما نعلم - هو أن تُعطى الحق لغير صاحبه ؛ فكيف يجزئ أحد على أن يتجاهل فضل الله عليه ؟ فيقع فى الشرك الخفى ، والظلم الأكبر هو الشرك .

وسبحانه القائل :

﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٣)

[لقمان]

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

(١) لم يلبسوا إيمانهم بظلم ، أى : لم يخلطوا إيمانهم بشرك ، وهو الظلم العظيم ، ولا باى نوع من الظلم . [القاموس القويم ١٨٨/٢] .

﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَتْهُمْ السَّاعَةُ ^(١)
بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٢) ١٧ ﴾

ألم يحسب هؤلاء حساب انتقام الله منهم بعذاب الدنيا الذي يُعَمُّ ؛
لأن الغاشية هي العقاب الذي يُعَمُّ وَيُغْطِي الجميع ؛ ألم أنهم استبطئوا
الموت ، واستبطئوا القيامة وعذابها ؛ رغم أن الموت مُعَلَّقٌ على رقاب
الجميع ، ولا أحد يعلم ميعاد موته .

فالرسول ﷺ يقول : « من مات قامت قيامته » ^(٣) .

فما الذي يُبْطِئهم عن الإيمان بالله والإخلاص التوحيدى لله ، بدون
أن يمسُّهم شرك ؛ قبل أن تقوم قيامتهم بغتة ؛ أى : بدون جرس
تمهيدى .

ونعلم أن مَنْ سبقونا إلى الموت لا يطول عليهم الإحساس بالزمن
إلى أن تقومَ قيامة كُلِّ الْخَلْقِ ؛ لأن الزمن لا يطول إلا على مُتَتَبِعِ
أحداثه .

والنائم مثلاً لا يعرف كم ساعة قد نام ؛ لأن وَعْيَهُ مفقود فلا

(١) قال مجاهد : عذاب يقشاهم. وقال قتادة : وقية تلح لهم . وقال الضمك : يعنى الصواعق
والقوارع . [تفسير القرطبي ٥ / ٣٦٠٨] .

(٢) بغتة - بغتاً وبغتة : فجاءه على غرة وغفلة . قال تعالى : ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا
يَشْعُرُونَ ﴾ [الأعراف] .

(٣) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ،
وتامه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كثره عليكم ، وإن ذكرتموه فى
ضيق وسعه عليكم ، الموت القيامة » .

يعرف الزمن ، والذي يوضح لنا أن الذين سبقونا لا يشعرون بمرور الزمن هو قوله الحق :

﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٤٦) [النازعات]

ويأتى قول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ

اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٧٨) [البقرة]

أى : قل يا محمد هذا هو منهجى . والسبيل كما نعلم هو الطريق ، وقوله الحق :

﴿ هَذِهِ سَبِيلِي .. ﴾ (١٧٨) [يوسف]

يدل على أن كلمة السبيل تاتى مرة مؤنثة ، كما فى هذه الآية ، وتاتى مرة مذكرة : كما فى قوله الحق :

﴿ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ (١٧) يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا .. ﴾ (١٤٦) [الاعراف]

وأعلن يا محمد أن هذه الدعوة التى جئت بها هى للإيمان بالله الواحد ؛ وسبحانه لا ينتفع بالمنهج الذى نزل عليك ليُطبَّقه العباد ، بل

(١) البصيرة : نور القلب الذى يرى به حقائق الأمور ، وهى أيضاً ما يبصره القلب من الحق الواضح . والبصيرة : البيان الواضح والحجة المستقنة والطريقة البينة التى لا لبس فيها ولا غموض . [القاموس القويم ١ / ٧٠] بتصرف .

(٢) الغي : الفساد والضلال والخيبة . والغواية : الانهماك فى السقى . [لسان العرب - مادة : غوى] .

فيه صلاح حياتهم ، وسبحانه هو الله ؛ فهو الاول قبل كل شيء بلا بداية ، والباقي بعد كل موجود بلا نهاية ؛ ومع خَلْقِ الخَلْقِ الذين آمنوا هو الله ؛ وإن كفروا جميعاً هو الله ، والمسألة التكليفية بالمنهج عائدة إليكم أنتم ، فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر .

ولنقرأ قوله الحق:

﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۙ (١) وَأَذِنَتْ ۖ (٢) لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۖ (٣) ﴾ [الانشقاق]

فهى تتشقق قُوْرَ سماعها لأمر الله ، وتأتى لحظة الحساب .

وقوله الحق :

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ .. (١٠٨) ﴾ [يوسف]

أى : أدعو بالطريق الموصِّل إلى الله إيماناً به وتقبُّلاً لمنهجه ، وطلباً لما عنده من جزاء الآخرة ؛ وأنا على بصيرة مما أدعو إليه .

والبصر - كما نعلم - للمُحَسَّنَات ، والبصيرة للمعنويات .

والبصر الحسى لا يُؤدِّى نفس عمل البصيرة ؛ لأن البصيرة هى يقينٌ مصحوبٌ بنور يُقْنِعِ النفس البشرية ، وإن لم تَكُنْ الأمور الظاهرة مُكجئة إلى الإقناع .

ومثال هذا : أم موسى حين أوحى الله لها أن تقذف ابنها فى

(١) أنثت : استمعت لأمر ربها واستجابت وأطاعت وخضعت راضية . [القاموس القويم ١٦/١] .

(٢) حق الأمر يقى : ثبت ووجب . وحق له : ثبت له . وحق له بالبناء للمجهول أثبت له . قال تعالى : ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ﴾ [الانشقاق] أى : كان حقاً ثابتاً عليها أن تخضع لأمر الله . [القاموس القويم ١٦/١] .

الْبَصِيرَ ، وَلَوْ قَاسَتْ هِيَ هَذَا الْأَمْرَ بِعَقْلِهَا لَمَا قَبِلَتْهُ ، لَكِنَّا بِالْبَصِيرَةِ قَبِلْتُمْ ؛ لِأَنَّهُ وَارِدٌ مِنَ اللَّهِ لَا مُعَانِدَ لَهُ مِنَ النَّفْسِ الْبَشَرِيَّةِ .

فَالْبَصِيرَةُ إِذَنْ : هِيَ يَقِينٌ وَنُورٌ مَبْنَى عَلَى بَرَهَانٍ مِنَ الْقَلْبِ ؛ فَيُطِيعُهُ الْعَبْدُ طَاعَةً بِتَقْوِيضٍ ، وَيُقَالُ : إِنَّ الْإِيمَانَ طَاعَةٌ بِصِيرَةٍ .

وَيُمْكِنُ أَنْ نَقْرَأَ قَوْلَهُ الْحَقُّ :

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ .. ﴾ (١٠٨)

[يوسف]

وهنا جملة كاملة ؛ ونقرأ بعدها :

﴿ أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعِي .. ﴾ (١٠٨)

[يوسف]

أو نقرأها كاملة :

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٠٨)

[يوسف]

وقول الحق :

﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ .. ﴾ (١٠٨)

[يوسف]

أى : أَنَّهُ سُبْحَانُهُ مُنْزَهُ تَنْزِيْهِهَا مُطْلَقًا فِي الذَّاتِ ، فَلَا ذَاتَ تُشَبِّهُهَا ؛ فَذَاتُهُ لَيْسَتْ مَحْصُورَةٌ فِي الْقَالِبِ الْمَادِيِّ مِثْلَكَ ، وَالْمَنْفُوقَةُ فِيهِ الرُّوحُ ، وَسُبْحَانُهُ مُنْزَهُ تَنْزِيْهِهَا مُطْلَقًا فِي الْأَفْعَالِ ، فَلَا فِعْلَ يَشَبِّهُهُ ؛ وَكَذَلِكَ صِفَاتُهُ لَيْسَتْ كَصِفَاتِ الْبَشَرِ ، فَحِينَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ وَيَرَى ، فَخُذْ ذَلِكَ فِي نِطَاقٍ :

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ﴾ (١١)

[الشورى]

وكذلك وجوده سبحانه ليس كوجودك ؛ لأن وجوده وجود واجد
أزلي ، وأنت حدث طارئ على الكون الذي خلقه سبحانه .

ولذلك قاس بعض الناس رحلة الإسراء^(١) والمعراج^(٢) على قدرة رسول
الله ﷺ ؛ ولم ينتبهوا إلى أن رسول الله ﷺ قال : « لقد أسرى بي »^(٣) .

ونزل قول الحق سبحانه :

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء]
وهكذا تعلم أن الفعل لم يكن بقوة محمد ﷺ ؛ ولكن بقوة مَنْ
خلق الكون كله ، القادر على كل شيء ، والذي لا يُمكن لمؤمن حق أن
يشرك به ، أمام هذا البرهان .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ
الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ
عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا
أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

(١) أسرى يسرى : سار ليلاً . وأسرى به : جعله يسرى ، أو حمله معه على السير ليلاً ، وهذا
يشعر أن الله تعالى كان رفيقاً للرسول ومعيناً له في إسرائه [القاموس القويم ٢١٢/١] .

(٢) عرج يعرج عروجا : صعد وعلا وارتفع ، والمعراج : كل ما ساعدك على الصعود ،
والجمع : معارج . [القاموس القويم ١٢/٢] .

(٣) متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧١٠) ، ومسلم في صحيحه (١٧٠) من
حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

وينتقل الحق سبحانه هنا إلى الرسل الذين سبقوا محمداً ﷺ :
فالحق سبحانه يقول :

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ﴾ (٩٤)
[الإسراء]

أى : أنهم كانوا يطلبون رسولا من غير البشر ، وتلك مسألة لم تحدث من قبل ، ولو كانت قد حدثت من قَبْلُ ؛ لقالوا : « ولماذا فعلها الله مع غيرنا ؟ » .

ولذلك أراد سبحانه أن يردَّ لهم عقولهم ؛ فقال تعالى :
﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ﴾ (٩٥)
[الإسراء]

والملائكة بطبيعتها لا تستطيع أن تحيا على الأرض ، كما أنها لا تصلح لأن تكون قُدوة أو أُسوة سلوكية للبشر .

فالحق سبحانه يقول عن الملائكة :
﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۖ﴾ (٩٦)
[التحريم]

والملاك لا يصلح أن يكون أُسوة للإنسان ؛ لأن الملك مخلوق غيبى غير مُحسٍّ من البشر ؛ ولو أَرَادَهُ اللهُ رسولا لجسده بشرا ؛ ولو جعله بشرا لبقيت الشبهة قائمة كما هى .

أو : أن الآية جاءت لتسُدَّ على الناس ذرائع^(١) انفتحت بعد ذلك

(١) الذريعة : الوسيلة . وقد تنوع فلان بذريعة ، أى : توسل . والجمع : الذرائع . والذريعة السبب إلى الشيء . يقال : فلان ذريعتى إليك . أى : سببى ووُصِّلَتى الذى اتسبب به إليك . [لسان العرب - مادة : ذرع] .

على الناس في حروب الردة حين ادعت سجاح انها نبيه مرسلة .

لذلك جاء الحق سبحانه من البداية بالقول :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى .. (١٠٩)﴾

[يوسف]

ليوضح لنا أن المرأة لا تكون رسولاً منه سبحانه ؛ لأن مهمة الرسول أن يلتحم بالعالم التحامً بلاغ ، والمرأة مطلوب منها أن تكون سَكَنًا .

كما أن الرسول يُفترض فيه ألا يسقط عنه تكليف تعبدى فى أى وقت من الأوقات ؛ والمرأة يسقط عنها التكليف التعبدى أثناء الطمث^(١) ، ومهمة الرسول تقتضى أن يكون مُستوفى الأداء التكليفى فى أى وقت .

ثم كيف يطلبون ذلك ولم تأت فى مهام الرسل من قبل ذلك إلا رجالاً ، ولم يسأل الحق أياً منهم ، ولم يستأذن من أى واحد من المرسل السابقين ليتولى مهمته ؛ بل تلقى التكليف من الله دون اختيار منه ، ويتلقى ما يؤمر أن يبلغه للناس ، ويكون الأمر بواسطة الوحي .

واللوحى كما نعلم إعلام يخفاء ، ولا ينصرف على إطلاقه إلا للبلاغ عن الله . ولم يوجد رسول مقوض ليلبغ ما يجب أو يُشرع ؛ لكن كل رسول مكلف بأن ينقل ما يبلغ به ، إلا محمد ﷺ ، فقد فوضه للحق سبحانه فى أن يُشرع ، ونزل فى القرآن :

﴿مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. (٧)﴾ [الحشر]

(١) طمئت المرأة طمئت : حاضت . والطمث : الدم والنكاح . [لسان العرب - مادة : طمئ] .

ويقول الحق سبحانه عن هؤلاء الرسل السابقين أنهم :

﴿ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى .. (١٠٩) ﴾

[يوسف]

والقرية كانت تأخذ نفس مكانة المدينة في عالمنا المعاصر . وأنت حين تزور أهل المدينة تجد عندهم الخير عكس أهل البادية ، فالبدوئ من هؤلاء قد لا يجد ما يُقدِّمه لك ، فقد يكون ضرع الماشية قد جفَّ ؛ أو لا يجد ما يذبحه لك من الأغنام .

والفارق بين أهل القرية وأهل البادية أن أهل القرية لهم توطُّن ؛ ويملكون قدرة التعايش مع الغير ، وترتبط مصالحهم ببعضهم البعض ، وترقُّ حاشية^(١) كل منهم للآخر ، وتتسع مداركهم بمعارف متعددة ، وليس فيهم غِلْظة أهل البادية .

فالبدوئ من هؤلاء لا يملك إلا الرَّحْلَ على ظهر جَمَله ؛ ويطلب مساقط المياه ، وأماكن الكلأ^(٢) لما يرعاه من أغنام .

وهكذا تكون في أهل القرى رَقَّةٌ وعِلْمٌ وأدبٌ تناول وتعامل ؛ ولذلك لم يأت رسول من البدو كي لا تكون معلوماته قاصرة ، ويكون جافاً ، به غِلْظة قول وسلوك .

والرسول يُفترض فيه أن يستقبل كل مَنْ يلتقى به بالرَّفْقِ واللِّينِ وحُسْنِ المعاشرة ؛ لذلك يكون من أهل القرى غالباً ؛ لأنهم ليسوا قُسَاة ؛ وليسوا على جهل بأمور التعايش الاجتماعي .

(١) الحاشية : الجانب والناحية . أى : أنه يكون مهلباً دمث الطباع ، حسن السمعة ، لين الجانب ، سليم الطوية .

(٢) الكلأ : العُشْبُ والبَقْل . وقيل : هو العُشْبُ رَطْبُهُ ويابسُهُ . [لسان العرب - مادة : كلا] .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ..

﴿ (١٠٩)

[يوسف]

أى : أنهم إن كانوا غير مؤمنين بآخرة يعودون إليها ؛ ولا يعلمون متى يعودون ؛ فليأخذوا الدنيا مقياساً ؛ ولينظروا فى رُقعة الأرض ؛ وينظروا ماذا حدث للمُكذِّبين بالرسل ، إنهم سيجدون أن الهلاك والعذاب قد حاقاً^(١) بكل مُكذِّب .

ولو أنهم ساروا فى الأرض ونظروا نظرة اعتبار ، لראوا قُرَى مَنْ احتوا بيوتهم فى الجبال^(٢) وقد عصف بها الحق سبحانه ، ولَرَأُوا أن الحق قد صَبَّ سَوَاطِلُ الْعَذَابِ عَلَى قَوْمِ عاد وَاَلْ فِرْعَوْنَ ، فإن لم تَخَفْ من الآخرة ؛ فعليك بالخوف من عذاب الدنيا .

وقول الحق سبحانه :

﴿ أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ..

﴿ (١١٠)

[يوسف]

وهذا القول هو من لَفَتَاتِ الْكَوْنِيَّاتِ فى القرآن ، فقديمًا كنا لا نعرف أن هناك غلافًا جويًا يحيط بالأرض ، ولم نَكُنْ نعرف أن هذا الغلاف الجوى به الأكسوجين الذى نحتاجه للتنفس .

ولم نَكُنْ نعرف أن هذا الغلاف الجوى من ضمن تمام الأرض ،

(١) حاق به الشىء : حقيق : نزل به وأحاط به . وأحاطه الله به : أنزله . وقيل : حاق بهم العذاب أى أحاط بهم ونزل كأنه وجب عليهم . [لسان العرب - مادة : حقيق] .

(٢) هؤلاء هم أصحاب الحجر ، قال عنهم رب العزة : ﴿ وَلَقَدْ كَلَبُ أَصْحَابِ الْحَجَرِ الْمِرْيَاقِينَ (٥٥) وَأَيَّاهُمْ أَبَاتْنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٥٦) وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِينَ (٥٧) فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ (٥٨) فَمَا أَفْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٥٩) ﴾ [الحجر] .

وأنك حين تسير على اليابسة ، فالغلاف الجوى يكون فوقك ؛ وبذلك
فأنت تسير فى الأرض ؛ لأن ما فوقك من غلاف جوى هو من
ملحقات الأرض .

والسَّيْر فى الأرض هو للسياحة فيها ، والسياسة فى الأرض
نوعان : سياحة اعتبار ، وسياحة استثمار .

وَيُعَبِّرُ الحق سبحانه عن سياحة الاعتبار بقوله :

﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (٩)
[الردم]

وَيُعَبِّرُ سبحانه عن سياحة الاستثمار بقوله :

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ
الْآخِرَةَ .. ﴾ (٧٠)
[العنكبوت]

إذن : فسياحة الاعتبار هى التى تُلَفِّتُكَ لقدرة الله سبحانه ،
وسياحة الاستثمار هى من عمارة الأرض ، يقول الحق سبحانه :
﴿ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاحِمًا كَثِيرًا وَوَسْعًا .. ﴾ (١١٠)
[النساء]

وأنت مُكَلَّفٌ بهذه المهمة ، بل إن ضاق عليك مكان فى الأرض
فابحث عن مكان آخر ، بحسب قول الحق سبحانه :
﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. ﴾ (٩٧)
[النساء]
ولك أن تستثمر كما تريد ، شرطاً ألا يُلْهِيكَ الاستثمار عن
الاعتبار .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ (١٠٩)
[يوسف]

ويا لَيْتَ الامر قد اقتصر على النكال^(١) الذى حدث لهم فى الدنيا :
بل هناك نكالٌ أشدُّ وطأةً فى انتظارهم فى الآخرة .

يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٠٩)

[يوسف]

وحديث الحق سبحانه عن مصير الذين كذبوا ؛ يَظهر لنا كمقابل
لما ينتظر المؤمنين ، ولم تذكر الآية مصير هؤلاء المُكذِّبين بالتعبير
المباشر ، ويُسمَّون ذلك فى اللغة بالاحتباك^(٢) .

مثل ذلك قوله الحق :

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (٤١)

[الرعد]

وكل يوم تنقص أرض الكفر ، وتزيد رقعة الإيمان .

وهكذا يأتى العقاب من جانب الله ، ونأخذ المقابل له فى الدنيا ؛
ومرة يأتى بالثواب المقيم للمؤمنين ، ونأخذ المقابل فى الآخرة .

ولقائل أن يقول : ولماذا لم يَقُلِ الحق سبحانه أنه سوف يأتى
لهم بما هو أشدُّ شراً من عذاب الدنيا فى اليوم الآخر ؟

(١) النكال : التنكيل والعقوبة الشديدة الزاجرة. قال تعالى : ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا لَكَالًا مِنَ اللَّهِ .. ﴾ (٧٥) [المائدة] أى : عقوبة زاجرة فرضها الله ليعتصم بها الناس. [القاموس القويم ٢ / ٢٨٨] .

(٢) هو نوع من أنواع الحذف ، قال السيوطى : « هو من اللفظ الأنواع وأبديها ، وقل من تنبيه له أو تنبيه عليه من أهل فن البلاغة ، وهو أن يحذف من الأول ما أثبت نظيره فى الثانى ، ومن الثانى ما أثبت نظيره فى الأول ، ومثاله قوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَكْفَرُا كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ .. ﴾ (٧٧) [البقرة] . التفسير : ومثل الأنبياء والكفار كمثل الذى ينعق ، والذى يُنْعَقُ به ، فحذف من الأول الأنبياء لدلالة « الذى ينعق » عليه ، ومن الثانى الذى يُنْعَقُ به لدلالة « الذين كفروا » عليه » [الإيمان فى علوم القرآن ٣ / ١٨٢] .

وأقول : إن السياق العقلي السطحي الذي ليس من الله ؛ هو الذي يمكن أن يُذكرهم بأن عذاب الآخرة هو أشدُّ شراً من عذاب الدنيا .
ولكن الحق سبحانه لا يقول ذلك ؛ بل عدل عن هذا إلى المقابل في المؤمنين ؛ فقال :

﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٠٩)

[يوسف]

فإذا جاء في الدنيا بالعذاب للكافرين ؛ ثم جاء في الآخرة بالثواب للمتقين ؛ أخذ من هذا المقابل أن غير المؤمنين سيكون لهم حسابٌ عسير ، وقد حذف من هنا ما يدل عليه هناك ؛ كي نعرف كيف يُحبك النظم القرآني .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْشَسَ الرَّسُولُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مِنْ نَشَأٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (١١٠)

وكلمة :

﴿ حَتَّىٰ ﴾ (١١٠)

[يوسف]

تدل على أن هناك غاية ، وما دامت هناك غاية فلا بُدَّ أن بداية ما قد سبقتها ، ونقول : « أكلت السمكة حتى رأسها » . أي : أن البداية كانت أكل السمكة ، والنهاية هي رأسها .
والبداية التي تسبق :

﴿ اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ .. ﴾ (١١٦)

[يوسف]

هى قوله الحق :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ .. ﴾ (١١٧)

[يوسف]

وما دام الحق سبحانه قد أرسلهم ؛ فهم قد ضَمِنُوا النصر ، ولكن النصر أبدا ؛ فاستيأس الرسل ، وكان هذا الإبطاء مقصوداً من الحق سبحانه ؛ لانه يريد أن يُحْمَلَ المؤمنين مهمة هداية حركة الحياة فى الارض إلى أن تقوم الساعة ، فيجب ألا يضطلع بها إلا الْمُخْتَبَرُ اختباراً دقيقاً .

ولا بدُّ أن يمر الرسول - الأُسوة لِمَنْ معه - وَمَنْ يتبعه من بعده بمحن كثيرة ، وَمَنْ صبر على المِصَنَ وخرج منها ناجحاً ؛ فهو أَهْلٌ لَان يحمل المهمة^(١) .

وهو الحق سبحانه القائل :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا^(٢) مِنْ قَبْلِكُمْ مُسْتَهْجَئِينَ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ .. ﴾ (٧١٤)

[البقرة]

إذن : لا بدُّ من اختبار يُحَصِّص . ونحن فى حركة حياتنا نُؤَهِّل التلميذ دراسياً ؛ ليتقدم إلى شهادة إتمام الدراسة الابتدائية ، ثم نُؤَهِّلُه

(١) مثال هذا : قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِطَالُوتَ وَجَوَّدَهُ .. ﴾ (٢٤٨) [البقرة] .

(٢) خلا الامر ، يخلو . مضى وسبق . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِنْ خَلَا لَهَا نَذِيرٌ ﴾ (٢٤٩) [فاطر] .
أى : مضى وسبق . [القاموس القويم ٢٠٨/١] .

لنَّيْلَ شهادة إتمام الدراسة الإعدادية ؛ ثم نؤمله لنيل شهادة إتمام الدراسة الثانوية ، ثم يلتحق بالجامعة ، ويتم اختباره سنوياً إلى أن يتخرج من الجامعة .

وإنَّ أراد استكمال دراسته لنيل الماجستير والدكتوراه ، فهو يبذل المزيد من الجهد .

وكل تلك الرحلة من أجل أن يذهب لتولّى مسئولية العمل الذي يُسند إليه وهو جدير بها ، فما بأننا بعملية بحث رسول إلى قوم ما ؟ لا بُدَّ إذن من تحصيله هو ومن يتبعونه ، وكى لا يبقى على العهد إلا الموقن تمام اليقين بأن ما يفوته من خير الدنيا ؛ سيجد خيراً أفضل منه عند الله فى الآخرة .

ولقائل أن يقول : وهل من المعقول أن يستئثس الرسل ؟

نقول : فلنفهم أولاً معنى « استئياس » ؛ وهناك فرق بين « يأس » و « استئياس » ، فـ « يأس » تعنى قطع الأمل من شيء . و « استئياس » تعنى : أنه يلجّ على قطع الأمل .

أى : أن الأمل لم ينقطع بعد . ومن قطع الأمل هو من ليس له منفذ إلى الرجاء ، ولا ينقطع أمل إنسان إلا إن كان مؤمناً بأسبابه المعزولة عن مسببه الأعلى .

لكن إذا كان الله قد أعطى له الأسباب ، ثم انتهت الأسباب ، ولم تصل به إلى نتيجة ، فالمؤمن بالله هو من يقول : أنا لا نُهمّنّى الأسباب ؛ لأن معنى المُسبّب .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٧)

[يوسف]

ولذلك نجد أن أعلى نسبة انتحار إنما تُوجد بين الملاحدة الكافرين ؛ لأنهم لا يملكون رصيذاً إيمانياً ، يجعلهم يؤمنون أن لهم رباً فوق كل الأسباب ؛ وقادر على أن يَخْرِقَ النواميس .

أما المؤمن فهو يأوى إلى رُكنٍ شديد ، هو قدرة الحق سبحانه ، مُسَبِّب كل الأسباب ، والقادر على أن يَخْرِقَ الأسباب .

ولماذا يستقيس الرسل ؟

لأن حرصهم على تعجل النصر دفع البعض منهم أن يسأل مثلاً :
سأل المؤمنون :

﴿مَتَى نَعِزُّ اللَّهُ .. (٧١٤)﴾

[البقرة]

فضلاً عن ظنهم أنهم كُذِّبوا ، والحق سبحانه يقول هنا :

﴿وَعَلَّوْا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا .. (١١٠)﴾

[يوسف]

ومادة « الكاف » ، و « الذال » و « الباء » منها « كَذَّبَ » ، و « كُذِّبَ عليه » و « كُذِّبَ » . والكذب هو القول المخالف للواقع والعاقل هو من يُورد كلامه على ذهنه قبل أن ينطق به .

أما فاقد الرشد الذي لا يمتلك القدرة على التدبُّر ؛ فينطق الكلام

على عَوَاهِنه^(١) ؛ ولا يمرر الكلام على ذهنه ؛ ولذلك يقال عنه « مخرف » .

وقد سبق لنا أن شرحنا الصدق ، وقلنا : إنه تطابق النسبة الكلامية مع الواقع ، والكذب هو ألا تتطابق النسبة الكلامية مع الواقع .

وَمَنْ يَقُولُ كَلَامًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَطْبِقُ الْوَاقِعَ ؛ يُقَالُ عَنْهُ : إِنَّهُ مُتَعَمِّدٌ الْكَذِبَ ، وَمَنْ يَقُولُ كَلَامًا بِغَالِبِيَةِ الظَّنِّ أَنَّهُ لَا يَطْبِقُ الْوَاقِعَ ، وَنَقْلُهُ عَنْ غَيْرِهِ ؛ فَهُوَ يَكْذِبُ دُونَ أَنْ يُحْسَبَ كَذِبُهُ افْتِرَاءً . وَالْإِنْسَانُ الَّذِي يَتَوَخَّى الدَّقَّةَ يَنْقُلُ الْكَلَامَ مَنْسُوبًا إِلَى مَنْ قَالَهُ لَهُ ؛ فَيَقُولُ « أَخْبَرَنِي فَلَانٌ » فَلَا يُعَدُّ كَاذِبًا .

ولذلك أقول دائماً : يجب أن يُفَرَّقَ العلماء بين كذب المُفْتَيْنِ ، وكذب الخبير ؛ وكذب المُخْبِر . فالخبير الكاذب مسئول عنه مَنْ تَعَمَّدَ الكذب ، أما الناقل للخبير ما دام قد نسب به إلى مَنْ قَالَهُ ، فموقفه مختلف .

وفى الآية التى نحن بصدد خواطرننا عنها نجد لها قراءتين ؛ قراءة هى : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا » أى : حَدَّثَهُمْ غَيْرُهُمْ كَذِبًا ؛ وقراءة ثانية^(٢) هى : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا » وهى تعنى : أَنَّهُمْ قَدْ

(١) ألقى الكلام على عوامته : لم يتدبره . وقيل : هو إننا لم يُبَلِّ أصاب أم أخطأ . وعنه الشيء إننا حفسر ، أى . أرسل الكلام على ما حضر منه وعجل من خطأ وصواب . [لسان العرب - مادة : عهن] .

(٢) هناك قراءة ثالثة ذكرها القرطبي فى تفسيره (٣٦١١/٥) قال : « قرأ مجاهد وحמיד : « قَدْ كُذِّبُوا » بفتح الكاف والذال مُخَفَّفٌ ، على معنى : وظن قوم الرسل أن الرسل قد كُذِّبُوا ، لما رأوا من تفضُّلِ الله عز وجل فى تأخير العذاب » .

ظَنُّوا أَن مَا قِيلَ لَهُمْ مِنْ كَلَامٍ عَنِ النَّصْرِ هُوَ كَذِبٌ .

ولفأفل أن يسأل : كيف يظن الرسل ^(١) ذلك ؟

وأقول : إن الرسول حين يطلب من قومه الإيمان ؛ يعلم أن ما يُؤكِّد صدق رسالته هو مجيء النصر ؛ وتمرُّ عليه بعضُ هن الخواطر خَوْفًا أَن يقول المقاتلون الذين معه : « لقد كذب علينا » ؛ لأن الظن إخبار بالراجح .

ولا يخطر على بال الرسل أن الله سبحانه وتعالى - معاذ الله - قد كَذَّبهم وعده ، ولكنهم ظَنُّوا أن النصر سيأتيهم بسرعة ؛ وأخذوا بطء مجيء النصر دليلاً على أن النصر لن يأتي .

أو : أنهم خافوا أن يُكذِّبهم الغير .

ولذلك نجد الحق سبحانه يُعَلِّم رسله أن النصر سيأتي في الموعد الذي يحدده سبحانه ، ولا يعرفه أحد ، فسبحانه لا يَعَجَلُ بعجلة العباد حتى تبلغ الأمور ما أَرَادَ .

ويقول سبحانه :

﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ۖ ﴾ [يوسف]

(١) سأل عروة بن هشام عائشة رضي الله عنها عن قول الله عز وجل : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ ۖ ۖ ﴾ [يوسف] فقال : أكتبوا أم كُتِّبوا ؟ قالت عائشة : كُتِّبوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم ، فما هو بالظن ؟ قالت : أجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك . فقلت لها : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ۖ ﴾ [يوسف] قالت : معاذ الله ، لم تكن الرسل تظن ذلك بربها . قلت ، فما هذه الآية ؟ قالت : هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصنقوهم ، فطال عليهم البلاء ، واستأخّر عنهم النصر حتى إذا استيسس الرسل ممن كذبهم من قومهم ، وظنت الرسل أن أتباعهم كُذِّبوا جاءهم نصرنا عند ذلك . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦٩٥) وأورده القرطبي في تفسيره (٣/١١١) .

وهكذا يأتى النصر بعد الزلزلة الشديدة ؛ فيكون وَفَعَهُ كَوَفَعِ الماء على ذى الغلَّة^(١) الصَّادى ، ولنا أن نتخيل شَوْقَ العطشان لكوب الماء .

وأيضاً فإن إبطاء النصر يعطى غروراً للكافرين يجعلهم يتمادون فى الغرور ، وحين يأتى النصر تتضاعف فرحة المؤمنين بالرسول ، وأيضاً يتضاعف غمُّ الكافرين به .

ومجىء النصر للمؤمنين يقتضى وقوع هزيمة للكافرين ؛ لان تلك هى مشيئة الله الذى يقع بأسه وعذابه على الكافرين به .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ
مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٣١﴾

ونلاحظ أن هذه الآية جاءت فى سورة يوسف ؛ أى : إن أردت قصة يوسف وإخوته ؛ ففى السورة كل القصة بمراميتها وأهدافها وعظمتها ، أو المهم فى كل قصص الأنبياء .

يقول الحق سبحانه :

﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ۖ ۝ (١٣٢)﴾ [مود]

ونعلم أن معنى الْقَصَص مَأْخُوذٌ من قَصُّ الأثر ؛ وتتبعه بلا زيادة أو نقصان .

(١) الغلَّة : شدة العطش وحرارته . ويعبر غلَّ غُلًّا وغلَّان : عطشان شديد العطش . [لسان العرب - مادة : غل] والصَّدَى : شدة العطش .

ويقول الحق سبحانه هنا :

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ .. (١١١)﴾ [يوسف]

وفى أول السورة قال الحق :

﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ (٤٣)﴾ [يوسف]

ونعرف أن مادة « العين » و « الباء » و « الراء » تفيد التعدية من جلى إلى خفى .

والعبرة فى هذه القصة - قصة يوسف - وكذلك قصص القرآن كلها ؛ نأخذ منها عبرة من الجلى فيها إلى الخفى الذى نواجهه ؛ فلا نفعل الامور السيئة ؛ ونقدم على الامور الطيبة .

وحين نقبل على العمل الطيب الذى جاء فى أى قصة قرآنية ؛ وحين نبتعد عن العمل السىء الذى جاء خبره فى القصة القرآنية ؛ بذلك نكون قد أحسننا الفهم عن تلك القصص .

وعلى سبيل المثال : نحن نجد الظالم فى القصص القرآنى ؛ وفى قصة يوسف تحديداً ؛ وهو ينتكس ، فيأخذ الواحد من العبرة ، ويبنى حياته على ألا يظلم أحداً . وحين يرى الإنسان منا المظلوم وهو ينتصر ؛ فهو لا يحزن إن تعرض لظلم ؛ لأنه أخذ العبرة لما ينتظره من نصر بإذن الله .

ونحن نقول : « عبر النهر » أى : انتقل من شاطئ إلى شاطئ .

وكذلك قولنا « تعبر الرؤيا » أى : تؤولها ؛ لأن الرؤيا تأتى رمزية ؛ وتعبرها أى : تشرحها وتنقلها من خفى إلى جلى ؛ وإيضاح المطلوب منها .

وَنَصَفَ الدُّمْعَةَ بِأَنهَا « عِبْرَةٌ » ؛ والحزن المدفون في النفس البشرية تدل عليه الدُّمْعَةُ .

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ .. ﴾ (١١١) [يوسف]

والعبرة قد تمرُّ ، ولكن لا يلتفت إليها إلا العاقل الذي يُمَحِّصُ الأشياء ، أما الذي يمرُّ عليها مُرور الكرام ؛ فهو لا يستفيد منها .

و« أولو الالباب » هم أصحاب العقول الراجحة ، و« الالباب » جمع « لُبِّ » . واللُبُّ : هو جوهر الشيء المطلوب ؛ والقشر موجود لصيانة اللُّبِّ ، وسميَّ العقلُ « لُبًّا » لانه ينثُرُ القشور بعيداً ، ويعطينا جوهر الأشياء وخيرها .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ .. ﴾ (١١١) [يوسف]

أى : أن ما جاء على لسانك يا محمد وأنزله الحق وَحِيًّا عليك ليس حديث كَذِبٍ مُتَعَمَّد ؛ بل هو الحق الذى يطابق الكتب التى سبقته .

ويقال : « بين يديك » أى : سبقك ؛ فإذا كنت تسير فى طابور ؛ فَمَنْ أَمَامَكَ يُقال له « بين يديك » ، وَمَنْ وِراءَكَ يُقال له « مَنْ خَلْفَكَ » .

والقرآن قد جاء ليصدق الكتب التى سبقته ؛ وليست هى التى تُصَدِّقُ عليه ؛ لانه الكتاب المهيمن ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ..﴾ (٤٨)

ويضيف الحق سبحانه في نفس الآية التي نحن بصدد خواطرنها عنها :

﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ ..﴾ (١١١)

فالقُرآن يُصَدِّقُ الكتب السابقة ، ويُفَصِّلُ كل شيء ؛ أى : يعطى كل جزئية من الأمر حُكْمَهَا فى جزئية مناسبة لها . فهو ليس كلاماً مُجْمَلاً ، بل يجرى تفصيل كل حُكْم بما يناسب أى أمر من أمور البشر .

وفى أعرافنا اليومية نقول : « فلان قام بشراء بذلة تفصيل » .
أى : أن مقاساتها مناسبة له تماماً ؛ ومُحَكَّمة عليه حين يرتديها .

وفى الأمور العقديّة نجد - والعياذ بالله - مَنْ يقول : إنه لا يوجد إله على الإطلاق ، ويقابله مَنْ يقول : إن الآلهة مُتعددة ؛ لأن كل الكائنات الموجودة فى الكون من الصعب أن يخلقها إله واحد ؛ فهناك إله للسماء ، وإله للأرض ؛ وإله للنبات ؛ وإله للحيوان .

ونقول لهم : كيف يوجد إله يقدر على شيء ، ويعجز عن شيء آخر ؟

وإن قال هؤلاء : « إن تلك الآلهة تتكاتف مع بعضها » .

نردُّ عليهم : ليست تلك هى الألوهية أبداً ، ولذلك نجد الحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ^(١) وَرَجُلًا سَلَمًا^(٢) لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [الزمر]

وحين يكون الشركاء مختلفين ؛ فحالُ هذا العبد المملوك لهم يعيش في ضنك وعذاب ؛ أما الرجل المملوك لرجل واحد فحالُه يختلف ؛ لأنه ياتمر بأمر واحد ؛ لذلك يحيا مرتاحاً .

ونجد الحق سبحانه يقول عن الآلهة المتعددة :

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصَلُّونَ ﴿٩١﴾﴾ [المؤمنون]

أما مَنْ يقول بأنه لا يوجد إله في الكون ، فنقول له : وهل يُعقل أن كل هذا الكون الدقيق والمُحكَّم بلا صانع .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يُفصِّلَ هذا الأمر ليؤكد أنه لا يوجد سوى إله واحد في الكون ، ونجد القرآن يُفصِّلُ لنا الأحكام ؛ ويُنزل لكل مسألة حُكماً مناسباً لها ؛ فلا ينتقل حُكم من مجال إلى آخر .

وكذلك تفصيل الآيات ، فهناك المُحكَّم والمتشابه ؛ والمثل هو قول الحق سبحانه .

﴿وَيَسْأَرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ .. ﴿١١٤﴾﴾ [آل عمران]

ويقول في موقع آخر :

(١) تشاكس القدم : تنازعوا واشتد اختلافهم . قال تعالى : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ .. ﴿٢٩﴾﴾ [الزمر] ذلك مثل العبد المشترك له آلهة متعددة يتنازعون فيه . [القاموس القويم ٣٥٤/١] .

(٢) سَلَمًا : أى ملكاً خالصاً له لا ينازعه فيه أحد . [القاموس القويم ٣٢٤/١] .

﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ۖ﴾ [١٧٣] ﴿[آل عمران]

جاء مرة بقول « إلى » ، ومرة بقول « فى » ؛ لأن كلا منها مناسبة ومفصلة حسب موقعها .

فالمُسَارعة إلى المغفرة تعنى أن مَنْ يسارع إليها موجود خارجها ، وهى الغاية التى سيصل إليها ، أما مَنْ يسارع فى الخيرات ؛ فهو يحيا فى الخير الآن ، ونطلب منه أن يزيد فى الخير .
وأيضاً نجد قوله الحق :

﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِّنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٧٤] ﴿[لقمان]

ونجد قوله الحق :

﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٧٥] ﴿[الشورى]

وواحدة منهما وردت فى المصائب التى لها غريم ، والآخرى قد وردت فى المصائب التى لا غريم فيها ؛ مثل المرض حيث لا غريم ، ولا خصومة .

أما إذا ضربنى أحد ؛ أو اعتدى على أحد أبنائى ؛ فهو غريمى وتوجد خصومة ؛ فوجوده أمامى يهيج الشر فى نفسى ؛ وأحتاج لضبط النفس بعزيمة قوية ، وهذا هو تفصيل الكتاب .

والحق سبحانه يقول :

﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ﴾ [٣] ﴿[نصبت]

أى : أن كل جزئية فيه مناسبة للأمر الذى نزلت فى مناسبته .

ومثال هذا هو قوله سبحانه :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ^(٧١) نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ .. ﴾ (٧١)

[الإسراء]

وقوله الحق :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ .. ﴾ (١٥١)

[الأنعام]

وكل آية تناسب موقعها ، ومعناها مُتَّسِقٌ فى داخلها ، وثُمَّ تفصيلها بما يناسب ما جاءت له ، فقولُه :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ .. ﴾ (١٥١)

[الأنعام]

يعنى أن الفقر موجود ، والإنسان مُتَشَغِلٌ برزقه عن رزق ابنه .

أما قوله :

﴿ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ .. ﴾ (٧١)

[الإسراء]

أى : أن الفقر غير موجود ، وهناك خَوْفٌ أن يأتى إلى الإنسان ؛ وهو خوف من أمر لم يَطُرْ بعد .

وهكذا نجد فى القرآن تفصيل كل شيء تحتاجونه فى أمر دنياكم . وأخرتكم ، وهو تفصيل لكل شيء ليس عندك ؛ وقد قال الهدد عن ملكة سبأ بلقيس :

﴿ وَأَوْثِقْتِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (٧٢)

[النمل]

وليس معنى هذا أنها أوتيت من كل شيء فى هذه الدنيا ، بل هى قد أوتيت من كل شيء تملكه ، أو يُمكن أن تملكه فى الدنيا .
وقول الحق سبحانه :

﴿ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ .. (١١١) ﴾ [يوسف]

لا يعنى أن نسال مثلاً : « كم رغيفاً فى كيلة القمح ؟ » .
وقد حدث أن سأل واحد الإمام محمد عبده هذا السؤال ؛ فجاء بخباز ، وسأله هذا السؤال ؛ فأجاب الخباز ؛ فقال السائل : ولكنك لم تأتِ بالإجابة من القرآن ؟ فقال الإمام محمد عبده : لماذا لا تذكر قوله الحق :

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣) ﴾ [النحل]

وهكذا نعلم أنه سبحانه لم يُفِرط فى الكتاب من شيء .
ويُذيل الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :
﴿ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١) ﴾ [يوسف]
ونعلم أن الهدى هو الطريق المؤدى إلى الخير ، وهذا الطريق المؤدى إلى الخير ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول : الوقاية من الشر لمن لم يقع فيه .
والقسم الثانى : علاج لمن وقع فى المعصية .
وإليك المثال : هَبْ أَنْ أَنَاسًا يَعْمَلُونَ الشَّرَّ ! فنردهم عنه ونشفيهم منه ؛ لأنه مريض ، وهو رحمة بمعنى ألا يقعوا فى المرض بداية .

إذن : فهناك ملاحظتان يشيران إلى القسمين :

الملاحظة الأولى : أن المنهج القرآنى قد نزل وقاية لمن لم يقع فى المعصية .

والملاحظة الثانية : أن المنهج يتضمن العلاج لمن وقع فى المعصية .

ويُحدّد الحق سبحانه مَنْ يستفيدون من المنهج القرآنى وقاية وعلاجاً ، فيقول :

﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١١١)

[يوسف]

أى : هؤلاء الذين يؤمنون بإله واحد خلقهم وخلق الكون ، ووضع للبشر قوانين صيانة حياتهم ، ومن المنطقى أن يسمع المؤمن كلامه ويُنفذه ؛ لأنه وضع المنهج الذى يمكنك أن تعود إليه فى كل ما يصون حياتك ، فإن كنت مؤمناً بالله ؛ فخذ الهدى ، وخذ الرحمة .

ونسأل الله أن نُعطى هذا كله .

سُورَةُ الرَّعْدِ

سورة الرعد^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَرْثَلَكْ ءَايَتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ١

وقد سبق لنا أن تكلمنا طويلاً في خواطرنَا عن الحروف التي تبدأ
بها بعض من سور القرآن الكريم ، مثل قوله الحق :

[البقرة]

﴿الْم ١﴾

وقوله :

[الرعد]

﴿الْمَرْ .. ١﴾

ومثل قوله :

[الاعراف]

﴿الْمَص ١﴾

(١) سورة الرعد هي السورة الثالثة عشرة في ترتيب المصحف . قال القرطبي في تفسيره (٥ / ٣٦١٣) : « مكية في قول الحسن وعطاء وجابر . ومنجية في قول الكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا آيتين منها نزلتا بمكة ، وهما قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ أَنَّ فِرْعَانَ سَأَلَ بِهَ الْجِبَالِ أَوْ قُلُوبِ بِهَ الْأَرْضِ أَوْ كَلَّمَ بِهَ الْغُوتِ .. ﴾ (٣١) وَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلِ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَتْ .. ﴾ (٣٢) [الرعد] وانظر الإتيان في علوم القرآن للسيوطي (١ / ٣١) عدد آياتها ٤٣ آية ، وسميت بسورة الرعد لورود ذكره في السورة في قوله تعالى : ﴿وَيَسْمِعُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ .. ﴾ (٣٢) [الرعد] .

وغير ذلك من الحروف التوقيفية التي جاءت في أول بعض من فواتح السور .

ولكن الذي أحب أن أؤكد عليه هنا هو أن آيات القرآن كلها مبنية على الوصل ؛ لا على الوقف ؛ ولذلك تجدها مشكولة ؛ لأنها موصولة بما بعدها .

وكان من المفروض - لو طبقنا هذه القاعدة - أن نقرأ « المر » فننطقها : « أَلَف » « لَام » « مِيم » « رَاء » ، ولكن شاء الحق سبحانه هنا أن تأتي هذه الحروف في أول سورة الرعد مبنية على الوقف ، فنقول : « أَلَف » « لَام » « مِيم » « رَاء » .

وهكذا قرأها جبريل عليه السلام على محمد بن عبدالله ﷺ ؛ وهكذا نقرأها نحن .

ويتابع سبحانه :

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ .. ① ﴾

[الرعد]

أى : أن السورة القادمة إليك هي من آيات الكتاب الكريم - القرآن - وهي إضافة إلى ما سبق وأنزل إليك ، فالكتاب كله يشمل من أول ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ① ﴾

[الفتحة]

في أول القرآن ، إلى نهاية سورة الناس .

ونعلم أن الإضافة تأتي على ثلاث معان ؛ فمرة تأتي الإضافة بمعنى « من » مثل قولنا « أردب قمح » والمقصود : أردب من القمح .

ومرة تأتي الإضافة بمعنى « في » مثل قولنا : « مذاكرة المنزل » والمقصود : مذاكرة في المنزل .

ومرة ثالثة تأتى الإضافة بمعنى « اللام » وهى تتخذ شكلين .

إما أن تكون تعبيراً عن ملكية ، كقولنا « مالُ زيدٍ لزيد » .

والشكل الثانى أن تكون اللام للاختصاص كقولنا « لجام الفرس »

أى : أن اللجام يخص الفرس ؛ فليس معقولاً أن يملك الفرس لجاماً .

إذن : فقول الحق سبحانه هنا :

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ .. (١) ﴾

[الرد]

يعنى تلك آيات من القرآن ؛ لأن كلمة « الكتاب » إذا أُطلقتْ ؛ فهى

تنصرف إلى القرآن الكريم .

والمثل هو القول « فلانُ الرجل » أى : أنه رجل حقاً ؛ وكان

سلوكه هو معيار الرجولة ، وكان خصال الرجولة فى غيره ليست

مُكتملة كإكمالها فيه ، أو كقولك « فلان الشاعر » أى : أنه شاعر

مُتميزٌ للغاية .

وهكذا نعلم أن كلمة « الكتاب » إذا أُطلقتْ ينصرف فى العقائد إلى

القرآن الكريم ، وكلمة الكتاب إذا أُطلقتْ فى النحو انصرفتْ إلى كتاب

سبويه الذى يضم قواعد النحو .

ويتابع سبحانه فى وصف القرآن الكريم :

﴿ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

﴿ (١) ﴾

[الرد]

ونعلم أن مراد الذى يخالف الحق هو أن يكسب شيئاً من وراء

تلك المخالفة .

وقد قال سبحانه فى أواخر سورة يوسف :

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١١٣)﴾ [يوسف]

ثم وصف القرآن الكريم ، فقال تعالى :

﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى^(١) وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١)﴾ [يوسف]

وهكذا نرى أن الحق سبحانه لا يريد الكسب منكم ، لكنه شاء أن ينزل هذا الكتاب لتكسبوا أنتم :

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١)﴾ [الرعد]

أى : أن أكثر من دعوتهم إلى الإيمان بهذا الكتاب الحق لا يؤمنون بأنه نزل إليك من ربك ؛ لأنهم لم يحسنوا تأمل ما جاء فيه ؛ واستسلموا للهوى ، وأرادوا السلطة الزمنية ، ولم يلتفتوا إلى أن ما جاء بهذا الكتاب هو الذى يعطيهم خير الدنيا والآخرة .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢)﴾

(١) افتدى القول : اختلقه واخترعه . وافتدى عليه الكتب : اخترعه . قال تعالى : ﴿أَمْ يَقُولُونَ

القرآن .. (٢٨)﴾ [يونس] أى . اخترع القرآن واخترقه من عند نفسه . [القاموس القويم ٢ /

وكلمة « الله » علّم على واجب الوجود ؛ مَطْمُورَةٌ فيه كُلُّ صفات الكمال ؛ ولحظةً أَنْ تقول « الله » كأنك قُلْتَ « القادر » « الضار » « النافع » « السميع » « البصير » « الْمُعْطَى » إلى آخر أسماء الله الحسنی .

ولذلك قال ﷺ : « كُلُّ عمل لا يبدأ باسم الله هو أبتَرُ ^(١) » ^(٢) .

لأن كل عمل لا يبدأ باسمه سبحانه ؛ لا تستحضر فيه أنه سبحانه قد سَخَّرَ لك كُلَّ الأشياء ، ولم تُسَخَّرْ أنت الأشياء بقدرتك .

ولذلك ، فالمؤمن هو مَنْ يدخل على أيَّ عمل بحيثية « بسم الله الرحمن الرحيم » ؛ لأنه سبحانه هو الذى ذَلَّلَ للإنسان كل شيء ، ولو لم يَذَلِّها لَمَّا استجابت لك أيها الإنسان .

وقد أوضح الحق سبحانه ذلك فى أمثلة بسيطة ؛ فنجد الطفل الصغير يُمسِكُ بحبل ويربطه فى عنق الجمل . ويأمره بأن « ينخ » ويركع على أربع ؛ فيمتثل الجمل لذلك .

ونجد البرغوث الصغير ؛ يجعل الإنسان ساهراً الليل كُلَّهُ عندما يتسلل إلى ملابسه ؛ ويبذل هذا الإنسان الجَهْدَ الجَهِيدَ لِيَمْسِكَ به ؛ وقد يستطيع ذلك ؛ وقد لا يستطيع .

وهكذا نعرف أن أحداً لم يُسَخَّرْ أىَّ شيءٍ بإرادته أو مشيئته ،

(١) البتر : استئصال الشيء قطعاً . وكل أمر انقطع من الخير أثره ، فهو أبتَر . والبتَر : أصله القطع الحسى والقطع المعنوى من الخير . [لسان العرب - مادة : بتر ، القاموس التوقيم ٥٤/١] .

(٢) أخرج أحمد فى مسنده (٣٥٩/٢) عن أبى هريرة رضى الله عنه : « كل كلام أو أمر ذى بال لا يفتح بذكر الله عز وجل فهو أبتَر ، أو قال : أقطع » .

ولكن الحق سبحانه هو الذى يذللُ كُلَّ الكائنات لخدمة الإنسان .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٢)﴾

[يس]

وَأنت حين تُقبل على أى عمل يحتاج إلى قدرة فتقول : « باسم القادر الذى أعطانى بعض القدرة » .

وإن أَقبلت على عمل يحتاج مَالاً : تقول : « باسم الغنى الذى وَهَبَنى بعضاً من مال أفضى به حاجاتى » .

وفى كل عمل من الأعمال التى تُقبل عليها تحتاج إلى قدرة ؛ وحكمة ؛ وغنى ، وبَسْط ؛ وغير ذلك من صفات الحق التى يُسخرُ بها سبحانه لك كُلَّ شَيْءٍ ؛ فشاءتُ رحمته سبحانه أنْ سَهَّلَ لنا أنْ نفتح أى عمل باسمه الجامع لكل صفات الجمال والكمال « بِسم الله الرحمن الرحيم » .

ولذلك يُسمونه « عَلَّمَ على واجب الوجود » .

وبقية الأسماء الحسنى صفات لا توجد بكمالها المُطلق إلا فيه ؛ فصارت كالاسم .

فالعزیز على إطلاقه هو الله . ولكننا نقول عن إنسان ما « عزیز قومه » ، ونقول « الفَنَى » على إطلاقه هو الله ، ولكن نقول «فلان غنى» و « فلان فقير » .

وهكذا نرى أنها صفات أخذت مرتبة الأسماء ؛ وهى إذا أُطلقت إنما تشير إليه سبحانه .

وعرفنا من قَبْلُ أن أسماء الله : إما أن تكون أسماء ذات ؛ وإما أن تكون أسماء صفات ؛ فإن كان الاسم لا مقابل له فهو اسم ذات ؛ مثل : « العزيز » .

أما إن كان الاسم صفة الصفة والفعل ، مثل « المُعز » فلا بد أن له مقابلاً ، وهو هنا « المُذل » .

ولو كان يقدر أن يُعزَّ فقط ؛ ولا يقدر أن يُذلَّ لما صار إلهاً ، ولو كان يضرر فقط ، ولا ينفع أحداً لما استطاع أن يكون إلهاً ، ولو كان يقدر أن ييسطَ ، ولا يقدر أن يقبض^(١) لما استطاع أن يكون إلهاً .

وكل هذه صفات لها مقابليها ؛ ويظهر فعلها في الغير ؛ فسبحانه - على سبيل المثال - عزيزٌ في ذاته ؛ ومُعزٌّ لغيره ، ومُذلٌّ لغيره .

وكلمة « الله » هي الاسم الجامع لكل صفات الكمال ، وهناك أسماء أخرى علمها الله لبعض من خلقه ، وهناك أسماء ثلاثة سنعرفها إن شاء الله حين نلقاه :

﴿ وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرٌ ^(٢) (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ^(٣) (٢٣) ﴾ [القيامة]

ونلاحظُ أن الحق سبحانه بدأ هذه الآية بالحديث عن العالم العلوي

أولاً ؛ ولم يتحدث عن الأرض ؛ فقال :

(١) قال العليمي في معني الياسط : أنه الناصر فضله على عباده يرزق من يشاء ويوسع ويوجد ويُفضل ويمكّن ويخول ويعطي أكثر مما يُحتاج إليه . وقال في معني القابض : يطوى بره ومعرفته عن يريده ويضيّق ويُقتر أو يحرم فيفقر . ذكره القرطبي في كتابه « الاسنى في شرح أسماء الله الحسنى » (١ / ٣٦٠) .

(٢) نضر الوجه : حسنٌ وكان له رونق وبهجة . ويقول تعالى : ﴿ وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ^(٤) ﴾ [الإنسان] . أي : وأكسب الله وجوههم نضرة ، أي : حسنًا وبهجة وجمالاً . [القاموس القويم ٢٧١/٢] .

[الرعد]

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ .. (٧)﴾

وكلمة « رفع » إذا استعملتها استعمالاً بشرياً ؛ تدلُّ أن شيئاً كان في وَضْع ثم رفعته عن موضعه إلى أعلى ؛ مثل قول الحق سبحانه :

[يوسف]

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ .. (١٠٠)﴾

فقد كان أبوا يوسف في موضع أقل ؛ ثم رفعهما يوسف إلى موضع أعلى مما كانا فيه ، فهل كانت السماء موضوعة في موضع أقل ؛ ثم رفعها الله ؟ لا ، بل خلقها الله مرفوعة .

ورحم الله شيخنا عبد الجليل عيسى الذي قال : « لو قلت : سبحان الله الذي كبر الفيل ؛ فهل كان الفيل صغيراً ثم كبره الله ؛ أم خلقه كبيراً ؟ لقد خلقه الله كبيراً . وإن قلت : سبحان الله الذي صغر البعوضة ؛ فهل كانت كبيرة ثم صغرها الله ؟ لا بل خلقها الله صغيرة » .

وحين يقول سبحانه :

[الرعد]

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ .. (٧)﴾

فهذا يعني أنه خلقها مرفوعة ، وفي العرف البشري نعرف أن مقتضى رفع أي شيء أن توجد من تحته أعمدة ترفعه .

ولكن خلق الله يختلف ؛ فنحن نرى السماء مرفوعة على امتداد الأفق^(١) ؛ ويظهر لنا أن السماء تنطبق على الأرض ؛ ولكنها لا تنطبق بالفعل .

(١) الأفق : الناحية - وخط التقاء السماء بالأرض في رأى العين . وجمعه آفاق . قال تعالى : ﴿سُبْحَنَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَالْآفَاقِ وَفِي أُنْفُسِهِمْ .. (٢٤)﴾ [فصلت] . وقال تعالى : ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفَاقِ الْمُبِينِ (٢٤)﴾ [التكوير] . أي : ما بين السماء والأرض . [القاموس القديم ٢٢/١] .

ولم نجد إنساناً يسير فى أى اتجاه ويصطدم بأعمدة أو بعمود واحد يُظَنُّ أنه من أعمدة رَفَع السماء ؛ وهى مَرْتِبة هكذا ؛ فهل هناك أعمدة غير مَرْتِبة ؛ أم لا توجد أعمدة أصلاً ؟ .

وقد يكون وراء هذا الرُّفْع أمر آخر ؛ فقد قلنا : إن الشئ إذا رُفِع ؛ فذلك بسبب وجود ما يُمسكه أو ما يَحْمِلُه ؛ وسبحانه يقول فى أمر رفع السماء :

﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٦٥)

فإذا كانت مَمْسُوكَة من أعلى ؛ فهى لا تحتاج إلى عَمَد ، وقوله الحق : (يمسك) يعنى أنه سبحانه قد وضع لها قوانينها الخاصة التى لم نعرفها بَعْدُ .

وقد قام العلماء المعاصرون بِمَسْحِ الأرض والفضاء بواسطة الأقمار الصناعية وغيرها ، ولم يجدوا عَمَدًا ترفع السماوات أو تُمْسِكُهَا .

والمهندسون يَتَبَارَوْنَ فى عصرنا ليرفعوا الأسْقَفَ بغير عَمَدٍ ؛ لكنهم حتى الآن ؛ ما زالوا يعتمدون على الحوايط الحاملة .

وهكذا نعلم أنه سبحانه إمَّا أنه حمل السماء على أعمدة أدق والطفَ من أنْ تَراها أعيننا ؛ ولذلك نراها بغير أعمدة ، أو أنها مرفوعة بلا أعمدة على الإطلاق .

و « عَمَد » اسم جمع - لا جمع - ومفردهما «عمود» أو «عمادة» .
وقد جاءت هذه الآية بمثابة التفسير لما أُجمل في قول الحق سبحانه
في سورة يوسف :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (١٠٥)
[يوسف]

وجاء سبحانه هنا بالتفصيل ؛ ف أوضح لنا أنه :

﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ..﴾ (٢)
[الرعد]

أى : لا ترونها أنتم بحكم قانون إبصاركم . ولا تعجب من أن
يوجد مخلوق لا تراه ؛ لأن العين وسيلة من وسائل الإدراك ، ولها
قانون خاص ؛ فهي ترى أشياء ولا ترى أشياء أخرى .

هذا بدليل أنك إذا نظرت إلى إنسان طوله متران يتحرك مُبتعداً
عنك ؛ تجده يَصْفُرُ تدريجياً إلى أن يتلاشى من مجال رؤيتك ؛ لكنه
لا يتلاشى بالفعل .

وهذا معناه أن قانون إبصارك مُحكوم بقانون ؛ له مدى مُحدد .

وهناك قوانين أخرى مثل : قانون السمع ؛ وقانون الجاذبية ؛
وقانون الكهرباء ؛ وكلها ظواهر نستفيد بآثارها ، ولكننا لا نراها ، فلا
تعجب من أن يوجد شيء لا تدركه ؛ لأن قُوَى إدراكك لها قوانين
خاصة .

ويشاء الحق سبحانه أن يُدلل على صدق ذلك بأن يجعل
ما يكتشفه العلماء فى الكون من أشياء وقُوَى لم تُكنْ معروفة من
قبل ؛ ولكننا كنا نستفيد منها دون أن ندري ؛ مما يدل على أن إدراك

الإنسان غَيْرُ قَادِرٍ عَلَى إدْرَاكِ كُلِّ شَيْءٍ .

وذلك يوضح لنا أن رؤيتنا للسماء مرفوعة بغير عَمَدٍ نراها ؛ قد
يعنى وجود أعمدة مصنوعة بطريقة غير معروفة لنا ؛ أو هي مرفوعة
بغير عَمَدٍ عَلَى الإِطْلَاق .

وقول الحق سبحانه :

﴿ يَغْيِرْ عَمَدٌ تَرَوْنَهَا .. (٧) ﴾

[الرمد]

هو كلام خبري ، والمثل من حياتنا حين تقول لابنك : « أنا
خارج إلى العمل ؛ وذاكر أنت دروسك » ، وبذلك تكون قد أوضحت
له : « ذاكر دروسك » وهذا كلام خبري ؛ لكن المراد به إنشائي .

وإبراز الكلام الإنشائي في مقام الكلام الخبري له ملحظ ، مثلما
تقول : « فلان مات رحمه الله » وقولك « رحمه الله » كلام خبري ؛
فأنت تخبر أن الله قد رحمه .

على الرغم من أنك لا تدري : هل رحمه الله أم لا ؛ ولكنك قلت
ذلك تفاؤلاً أن تكون الرحمة واقعة به ، وكان من الممكن أن تقول :
« مات فلان يا ربّي ارحمه » ، وأنت بذلك تطلب له الرحمة .

كذلك قول الحق سبحانه :

﴿ يَغْيِرْ عَمَدٌ تَرَوْنَهَا .. (٧) ﴾

[الرمد]

أي : دَقُّقُوا وَاَمْعِنُوا النَّظَرَ إِلَيْهَا ، وَاَبْحَثُوا فِيمَا يَعِينُكُمْ عَلَى ذَلِكَ إِنْ
اسْتَطَعْتُمْ ، وَإِذَا لَفِئَتَكَ الْمَتَكُمَ إِلَى شَيْءٍ لِيُحَرِّكَ فِيكَ حَوَاسَّ إدْرَاكِكَ ؛
فمعنى ذلك أنه واثقٌ من صُنْعِهِ .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى ، وسبحانه مُزَّهٌ عن أن يكون له مثل - حين تدخل لتشتري صُوفاً ؛ فيقدم لك البائع قماشاً ؛ فتسأله : « هل هذا صوف مائة فى المائة ؟ » فيقول لك البائع : « نعم إنه صوف مائة فى المائة ، وهاتِ كبريتاً لنشعل فتلة منه لترى بنفسك » .

ويوضِّح الحق سبحانه هنا : أن السماوات مرفوعة بغير عَمَد ؛ وانظروا أنتم ؛ بَمَدِّ البصر ، ولن تجدوا أعمدة على هذا الامتداد ، وضمان عدم وجود أعمدة مُتَحَقِّقٍ لك ولغيرك على مدى أَفُقٍ أى منكم .

ولكُلِّ إنسان أَفُقُه الخاص على حسب قدرة بصره ، فهناك مَنْ تنطبق السماء على الأرض أمام عيونه ؛ فنقول له : أنت تحتاج إلى نظارة طبية تعالج هذا الامر .

فالآفاق تختلف من إنسان إلى آخر ، وفى التعبير اليومي الشائع يقال : « فلان ضَيِّقُ الأفق لا يرى إلا ما تحت قدميه » .

ولقائل أن يقول : إن هذا يحدث معي ومع مَنْ يعيشون الآن ؛ ولا أحد يرى أعمدة ترفع السماوات ؛ فهل سيحدث ذلك مع مَنْ سيأتون من بعدنا ؟

ونقول : لقد مسحتِ الأقمار الصناعية من الفضاء الخارجى كل مساحات الأرض ؛ ولم يجد أحدٌ أية أعمدة ترفع السماء عن الأرض . وهذا دليل صدق القضية التى قالها الحق سبحانه فى هذه الآية :

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا .. (٢٠)﴾ [الرعد]

والسموات جمع « سماء » وهى كل ما علاك فإظلك ، والحق سبحانه يقول :

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. (٢٢)﴾ [البقرة]

ونعلم أن المطر إنما نزل من السُّحُب التى تعلو الإنسان ، وتبدو مُعلَّقة فى السماء ، وإذا أَطْلَقَتِ السماء انصرفت إلى السماء العليا التى تُظِلُّ كل ما تحتها .

وحين أراد الناس معرفة كُنْه السماء ، وهل لها جِرمٌ ^(١) أم ليس لها جِرمٌ ؛ وهل هى امتداد أجواء وهواء ؟ لم يتفق العلماء على إجابة . وقد نكَّرَ الحقُّ سبحانه أدلة وجوده ، وأدلة قدرته ، وأدلة حكمته ، وأدلة صُنْعته فى الكون ؛ ثم أعطاك أيها الإنسان الأدلة فى نفسك أيضاً ؛ وهو القائل سبحانه :

﴿وَفِى أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٢١)﴾ [الذاريات]

وانظر إلى نفسك تجد العلماء وهم يكتشفون فى كل يوم شيئاً جديداً وسراً عجيباً ، سواء فى التشريح أو علم وظائف الأعضاء .

وسوف تعجب من أمر نفسك ، وأنت ترى تلك الاكتشافات التى كانت العقول السابقة تعجز عن إدراكها ، وقد يُدرك بعضها الآن ، ويُدرك بعضها لاحقاً .

(١) الجرم : الجسم والبدن . [لسان العرب - مادة : جرم] . والمقصود هل السماء لها أبعاد محددة تأخذ حيزاً كالأجسام ، أم هى مجرد قضاء وهواء ؟

وإدراكُ البعض للمجهول في الماضي يُؤدِّنُ بانك سوف تدرك في المستقبل أشياء جديدة .

وإن نظرت خارج نفسك ستجد قول الحق سبحانه :
﴿ سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ^(١) وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ ۝ (٥٣) ﴾

[فصلت]

ومعنى ﴿ سُرِّيهِمْ ۖ ۝ (٥٣) ﴾

[فصلت]

أن الرؤية لا تنتهى ؛ لأن « السين » تعنى الاستقبال ، ومن نزل فيهم القرآن قرءوها هكذا ، ونحن نقرؤها هكذا ، وستظل هناك آيات جديدة وعطاء جديد من الله سبحانه إلى أن تقوم الساعة .

وسبحانه القائل :

﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (٥٧) ﴾

[غافر]

وأنت حين تفكر في خلق السماوات والأرض ستجده مسألة غاية في الضخامة ؛ ويكفيك أن تتخبر في مسألة خلقك وتكوينك ؛ وأنت مجرد فرد محدود بحيز ، ولك عمر محدود ببداية ونهاية ، فما بالك بخلق السماوات والأرض التي وُجدت من قبلك ، وستستمر من بعدك إلى أن تنتشق بامر الله ، وتتكرر لحظتها النجوم .

ولا بُدَّ أن خلق السماوات والأرض أكبر من خلق الناس ،

(١) الأفق : الناحية - وخط التقاء السماء بالأرض في رأى العين - وجمعه آفاق . [القاموس اللغوي ٢٢/١] . يتصرف . والأفق والآفُق : ما ظهر من نواحي الفلك وأطراف الأرض . وكذلك آفاق السماء نواحيها . [لسان العرب - مادة : أفق] .

فالسماوات والأرض تشمل الكون كله .

وحين تُحدّث عنها إياك أن تخطّ فيها بوهمك ؛ أو بتخمينك ؛ لأن هذه مسألة لا تُدرك في المعامل ، ولا تستطيع أن تُجرى تحليلات لمعرفة كيفية خَلْق السماوات والأرض .

ولذلك عليك أنْ تكتفى بمعرفة ما يطلبه منك مَنْ خلقها ؛ وماذا قال عنها ، وتذكر قول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء]

وقد حُجّز الحق سبحانه عن العقول المتطفلة أمرين ؛ فلا داعى أن تُرهق نفسك فيهما :

الامر الأول : هو كيفية خَلْق الإنسان ؛ وهل كان قرداً في البداية ثم تطوّر ؟ تلك مسألة لا تخصُّك ، فلا تتدخل فيها بافتراضات تؤدى بك إلى الضلال .

والامر الثانى : هو مسألة خَلْق السماوات والأرض فتقول : إن الأرض كانت جزءاً من الشمس ، ومثل هذا الكلام لا يستند إلى وقائع .

وتذكر قول الحق سبحانه :

﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ .. (٥١)﴾ [الكهف]

(١) قفا الشيء يقفوه : مشى خلفه أو تبعه. وقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء] . أى : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ، ولا من الآراء ، ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

ولو كان الحق سبحانه قد أراد أن تعلم شيئاً عن تفاصيل هذين الامرين لأشهد خلقهما لبعض من البشر ، لكنه سبحانه نفى هذا الإشهاد ؛ لذلك ستظل هذه المسألة لُغْزاً للأبد ؛ ولن تَحُلْ أنت هذا اللُغْزُ أبداً ؛ بل يحلّه لك البلاغ عن الحق الذي خلق .

وقد أوضح لك أنه قد خلقك من طين ، ونفخ فيك من روحه ، فاسمع منه كيفية خَلْقِكَ وَخَلْقِ الكون كله .

وبدل الإعجاز البياني في القرآن على أن بعضاً ممن يملكون الطموح العقلي أرادوا أن يأخذوا من القرآن أدلة على صِحَّة تلك النظريات التي افترضها بعض من العلماء عن خَلْقِ الإنسان وَخَلْقِ الارض ، فبيلغنا الحق سبحانه مقدماً ألاّ نصدقهم .

ويقول لنا :

﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ^(١) ﴾ [الكهف]

والمُضِلُّ هو مَنْ يُضِلُّكَ في المعلومات ، هكذا أثبت لنا الحق سبحانه أن هناك مُضِلِّينَ سَيَاتُونَ ليقولوا كلاماً افتراضياً لا أساس له من الصِّحة .

وأوضح لنا سبحانه أن أحداً لم يتلصصْ عليه ، ليعرف كيفية خَلْقِ الشمس أو الارض ، وَمَنْ يدعى معرفة ذلك فهو من المُضِلِّين ؛ لانهم قَفَّوْا ما ليس لهم به علم .

(١) العضد : المعاون المساعد . وهو في الأصل : ما بين المرفق إلى الكتف ، ويستعمل مجازاً للمعين المساعد . قال تعالى : ﴿ قَالَ سَنَعْدُ عَضُدًا بِأَخِيكَ .. ﴾ [القصص] . أى : سنقويك به على سبيل المجاز المرسل ، فتقوية العضد تقوية للإنسان كله . [القاموس القويم ٢٤/٧] .

وما دام الحق سبحانه قد قال ذلك ، فنحن نُصدِّق ما قال .

وقد أثبتت التحليلات صدق ما قاله سبحانه عن خَلْق الإنسان ، فسبحانه قد خلق الكون أولاً ، ثم خلق السيد لهذا الكون وهو الإنسان ، وكل الكون مُسَخَّر للإنسان ويخدم هذا الخليفة في الأرض ، وكل ما في الكون يسير بنظام وانتظام .

والمُتمرد الوحيد في الكون هو الإنسان ، فيأتي الحق سبحانه إلى هذا المتمرد ؛ ليجعل الآية فيه ؛ وليثبت صدق الغيب في الأرض .

وأوضح سبحانه أنه خلق آدم من الطين ؛ والإنسان من نسل آدم الذي سَوَّاه الله ، ونفخ فيه من روحه ، وبعد ذلك أمر الملائكة ؛ من المُدبَّرات أمراً ومن الحَفَظَة ؛ أن تسجد للإنسان.

وهذا السجود هو إعلان الطاعة لأمر الله بخدمة الإنسان . هذا الذي بدأت حكاية خَلْقهِ من تراب ، ثم خُلط التراب بالماء ؛ ليصير طيناً ؛ ثم تُرِكَ قليلاً ليصير حَمَماً مَسْنُوناً^(١) ؛ ثم يجفَّ الحَمَّ المَسْنُون ليصير صلصالاً كالْفَخَّار ؛ ثم ينفخ فيه الحق بالروح .

فإذا ما انتهى الأجل ؛ فأول ما يُنْقَض هو خروج الروح ؛ ثم يتصلَّب الجثمان ، وبعد أن يُؤَارَى التراب يصير الجثمان رَمَةً^(٢) ؛ ثم

(١) الحما والحمة : الطين الاسود . والمسنون : المصبوب في قالب إنساني أو مصوّر بصورة إنسان أو طين كالْفَخَّار صالح للتصوير والصلقل . [القاموس القويم ١/ ٣٢١] .

(٢) رَمَّ الميت : بكى جسمه . قال تعالى : ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس] . والرميم : الخلق البالي من كل شيء . [لسان العرب - مادة : رمم] .

يتسرَّب الماء الموجود فى الجثة إلى الأرض ، وتبقى العظام إلى أن تتحول هى الأخرى إلى تراب .

وهكذا يتحقق نقض كل بناء ؛ فما يُبنى فى نهاية أى بناء هو ما يُنقض أولاً ، وهكذا يتأكد لنا صدق الحق سبحانه حين نرى صدق المقابل فيما أخبرنا به سبحانه عن كيفية الخلق .

وعندما يُخبرنا الحق سبحانه أن كيفية خلق السماوات والأرض ليست فى مثناولنا ؛ فقد أعطانا من قبل الدليل على صدق ما جاء به ، فيما أخبرنا به عن أنفسنا .

وفى الآية التى نحن بصدد خواطرنا عنها يقول سبحانه :

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ .. (٧)﴾ [الرعد]

وكلمة « السماوات » فى اللغة جمع ، وفى آية أخرى ، يقول سبحانه :

﴿لَقَدْ ضَرَأْنَاهُنَّ^(١) سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا .. (١٢)﴾ [فصلت]

وقديماً كانوا يقولون : إن المقصود بالسبع سماوات هو الكواكب السبعة : الشمس ، والقمر ، وعطارد ، والزهرة ، والمريخ ، والمشتري .

(١) تضاعف : خلقهن وأوجدهن وأنفذ إرادته بخلقهن. [القاموس القويم ١٢٢/٢] . وللقضاء معان كثيرة ذكرها السيوطى فى (الإتقان ١٢٨/٢) منها : الفراغ ، فى قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَفْلَحْنَا وَفَعَلْنَا مَا نَشَاءُ بِأَعْيُنِنَا وَسَبَّحْتَ بِحَمْدِ رَبِّكَ فِي سَبْعِ مِائَاتٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَا نَارَ الْفُجَارِ يُشْرُونَ (٨)﴾ [الانعام] . ومنها العهد : ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ .. (١١)﴾ [القصص] .

وشاء سبحانه أن يُكذِّبَ هذا القول وأصحابه أحياء ؛ فرأى علماء
الفلك كواكبَ أخرى مثل : نبتون وبلوتو ؛ وكان في ذلك لفتة سماوية
لمَن قالوا : إن المقصود بالسموات السبع هو الكواكب السبعة .

وقد قالوا هذا القول بحُسن نية وبرغبة في رِبْط القرآن بالعلم ؛
لكنهم نسُوا أن يُدَقِّقُوا الفهم لما في كتاب الله ، فسبحانه قد أوضح أن
الشمس والقمر والكواكب كلها زينة السماء الدنيا^(١) ، فما بالنا بطبيعة
وزينة بقية السماوات ؟

ويتابع سبحانه :

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ .. (٢٧)﴾ [الرعد]

وهذه قضية هي أهم قضية كلامية ناقشها علماء الكلام ؛
قضية الاستواء والعرش ، وحتى نفهم أى قضية لا بد أن نُحلَّ
الفاظها لتتفق على معانيها ، ثم نبجثها جملة واحدة ، لكن أن نجلس
للتجاذل ونحن غير مُتَوَارِدِينَ ومتفقين على فَهْم واحد ؛ فهذا أمرٌ
لا يليق .

ولننظر الآن معنى « الاستواء » ومعنى « العرش » ، ونحن حين
نستقرئ كلمة « استوى » في القرآن نجدها قد وردت في آيات
متعددة .

وجاءت مرة واحدة بمعنى الاستواء . أى : النضج ، في قول
الحق سبحانه :

(١) يقول تعالى : ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٤٦)﴾ [الصافات] . ويقول أيضا : ﴿وَزَيْنَا
السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحُطَّتْ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٥٥)﴾ [فصلت] .

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ^(١) وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ..﴾ [القصص]

أى : أنه قد بلغ نُضْجَه الكمالى ، ويستطيع أن يكون رجلاً صالحاً لممارسة ما يُيقى نوعه ، وإن تزوج فلسوف يُنجب مثله ؛ وهذا استواء لمخلوق هو الإنسان .

ومرة أخرى يقول القرآن :

﴿ذُو مِرَّةٍ^(٢) فَاسْتَوَىٰ ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ [النجم]

والمعنى هنا هو : صعد ؛ والمقصود هو صعوده محمد و جبريل عليهما السلام إلى الأفق الأعلى .

وهناك قوله الحق :

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ..﴾ [البقرة]

أى : أنه سبحانه قد استوى إلى السماء ؛ وإياك أن تظن أن استواءه سبحانه إلى السماء مُساوٍ لاستواء البشر ؛ لأننا قلنا من قبل : إن كل شيء بالنسبة لله إنما نأخذه فى إطار :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ..﴾ [الشورى]

(١) الأشد : مبلغ الرجل الحنكة والمعرفة . قال الأزهري : الأشد فى كتاب الله تعالى فى ثلاثة معان يقرب اختلافها . فقوله فى قصة يوسف : ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ..﴾ [يوسف] فمعناه الإدراك والبلوغ . وأما قوله فى قصة موسى : ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ..﴾ [القصص] أى : أن يجتمع أمره وقوته ويكتهل وينتهى شبابه . وأما قوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ..﴾ [الأحزاب] فهو أقصى نهاية بلوغ الأشد ، وقد اجتمعت حنكته وتمام عقله . [لسان العرب - مادة : شدد] . يتصرف .

(٢) المرة : القوة والشدة وحصافة الراى وقوة الخلق ، مأخوذ من إمرار الحبل وإحكام فثله . قال تعالى : ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۖ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۖ﴾ [النجم] ، وهو وصف لجبريل عليه السلام بأنه ذو قوة . [القاموس للقيوم ٢٢٣/٧] .

وبذلك يكون استواءه سبحانه إلى السماء هو استواء يليق بذاته،
والاستواء المطلق شيء مختلف عن الاستواء على العرش .

وهكذا نجد استواءً لغير الله من إنسان ؛ وهناك استواء لغير الله
من إنسان ومن ملك ؛ وهناك استواء من الله إلى غير العرش .
وبجانب ذلك هناك استواء على العرش .

وقد وردَ الاستواء على العرش في سبعة مواقع بالقرآن ؛ في :
سورة الأعراف ؛ وسورة يونس ؛ والرعد ، وطه ، والفرقان ،
والسجدة ، والحديد .

وورد ذكر العرش في القرآن بالنسبة لله واحداً وعشرين مرة،
وورد بالنسبة ليلقيس أربع مرات ؛ فهو القائل سبحانه :

﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ (٢٢)

[النمل]

وقال :

﴿ أَتَيْكُمْ بِأَتِينِي بِعَرْشِهَا .. ﴾ (٢٨)

[النمل]

ثم قال :

﴿ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا .. ﴾ (٤١)

[النمل]

وقال :

﴿ أَهْكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٧)

[النمل]

وبالنسبة ليوسف قال سبحانه :

﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ .. ﴾ (١٠٠)

[يوسف]

وأيّاك أن تأخذ الاستواء بالنسبة لله على أن معناه « التّضج » ؛

لأن النُّضَجَ إشعارٌ بكمالٍ سَبَقَهُ نَقْصٌ .

ولذلك نجد العلماء المدققين قد عَلِمُوا أن نِكَرَ استواء الله على العرش قد ورد في سبعة مواضع بالقرآن الكريم وقالوا :

وَذَكَرُ اسْتَوَاءِ اللَّهِ فِي كَلِمَاتِهِ عَلَى الْعَرْشِ فِي سَبْعِ مَوَاضِعٍ فَأَعَدُّ
فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ ثَمَّةٌ يُونُسَ وَفِي الرُّعْدِ مَعَ طِهِ فَلِلْعَدِّ أَكْدُ
وَفِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ ثَمَّةٌ سَجْدَةً كَذًا فِي الْحَدِيدِ أَفْهَمُهُ فَهَمْ مُؤَيَّدُ
وقالوا في المعنى :

فَلَهُمْ مَقَالَاتٌ عَلَيْهَا أَرْبَعَةٌ قَدْ حُصِّلَتْ لِلْفَارِسِ الطُّعَانِ
وَهِيَ اسْتَقَرُّ وَقَدْ عَلَا وَكَذَلِكَ ارْتَفَعَ مَا فِيهِ مِنْ نُكْرَانِ
وَكَذَلِكَ قَدْ صَعَدَ الَّذِي هُوَ رَاقِعٌ بِتِمَامِ أَمْرِ مِنْ حِمَى الرَّحْمَانِ
والصعود إلى العرش هو حركة انتقال من وضع إلى وضع
لم يَكُنْ فِيهِ .

وهكذا نجد أن المعانى التى تتمشى مع الاستواء فى عُرْفَنَا
البشرى لا تتناسب مع كمال الله .

واختلف العلماء : قال واحد منهم : « سَاخَذَ اللَّفْظُ كَمَا قَالَهُ اللَّهُ » .

ونردُّ على هذا بسؤال : وهل يمكنك أن تُغَيِّبَ :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١)﴾ [الشورى]

طبعاً ، لا أحد يستطيع ذلك ، وعليك أن تأخذ كل فهمٍ لشيءٍ
يخصُّ الذات العلية فى إطار :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ.. (١١)﴾ [الشورى]

ولذلك نجد أهل الدقة^(١) يقولون : « الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة » .

فنحن نعلم معنى الاستواء ؛ ولكن كيفية استواء الله مجهولة بالنسبة لنا ، والسؤال عن الكيفية بدعة ؛ لأن المعاصرين لرسول الله ﷺ لم يسألوا عن تلك الكيفية ، رغم أنهم سألوا عن كثير من الأمور .

وهناك آيات متعددة^(٢) تبدأ بقول الحق سبحانه :

﴿يَسْأَلُونَكَ.. (١٨٩)﴾ [البقرة]

وكان السؤال وارداً بالنسبة لهم ؛ لكنهم بملكتهم العربية الفطرية قد فهموا الاستواء كشيء يناسب الله ، فلم يسألوا عنه .

وجاء السؤال من المتأخرين الذين تمحكوا ، فقال واحد : سأخذ الالفاظ بمعناها ؛ فإن قال : إن له صعوداً ؛ فهو يصعد ، وإن قال : إن له استواء فهو يستوى .

ولمن قال ذلك نرد عليه : إن ما تقوله صالح للآغيار ، ولا يليق أن تقول ذلك عن الذى يُغَيَّر ولا يتغيَّر . وإذا سألت عن معنى كلمة « استواء » فهو « استتب له الأمر » . وهل كان الأمر غير مستتب له سبحانه ؟

(١) روى هذا عن الإمام مالك بن أنس .

(٢) ورد هذا في ١٥ موضعاً في القرآن : [البقرة : ١٨٩ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ،

٢٢٢] . [المائدة : ٤] ، [الأعراف : ١٨٧] ، [الأنفال : ١] [الإسراء : ٨٥] ،

[الكهف : ٨٢] ، [طه : ١٠٥] ، [النازعات : ٤٢] .

ونقول : نحن نعلم أن الله سبحانه وتعالى صفات متعددة ، وهذه الصفات كانت موجودة قبل أن يخلق الله الخلق والكون ؛ ف سبحانه موصوفاً أنه خالق قبل أن يخلق الخلق ، ومُعزّ قبل أن يخلق مَنْ يُعزّه ، ومُذلّ قبل أن يخلق مَنْ يذله ، وله سبحانه صفات الكمال المطلق .

وبهذه الصفات خلق الخلق ، يقول الحق :

﴿ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ (٥٠) ﴾ [طه]

وكذا نؤمن بأن صفة الخلق كانت في ذاته قبل أن يخلق خلقه، وحين خلق سبحانه السماوات والأرض أبرز الصفة التي كانت موجودة فيه وليس لها مُتعلّق ؛ فإوجد هو سبحانه المُتعلّق ، وهكذا استتبّ له الأمر سبحانه .

إذن : إذا ذُكر استواءُ الله ، فهذا يعنى تمام المَرَاد له ، فصار للصفات التي كانت فيه ، وليس لها مُتعلّق أو مَقْدُور ؛ مُتعلّق ومَقْدُور .

وإذا وُجِدَتْ هذه الصفة في البشر مثل بلقيس التي وصفها سبحانه :

﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٢) ﴾ [النمل]

فهي تختلف عن صفة الله ؛ لأنها لم تجلس على العرش إلا بعد أن خلقها الله ، ولا يستتبّ الأمر لملك أو ملكة إلا بمتاعب ومعارك ، وقد ينشغل هذا الشخص في معارك وحروب ، ثم يستتبّ له الأمر .

وهكذا يختلف استواءُ الله عن استواءِ خلق الله ، وإذا ذُكر استواء

الله على العرش ؛ فنحن نُذَرُّه الله عن كل استواء يناسب البشر ،
ونقول :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١)﴾ [الشورى]

واستواؤه هو تمام الأمر له ، لأن أمره صادر ، وعند تحقيق أمره
فى توقيته المراد له يكون تمام الأمر ، وتمام الأمر استواؤه ، أما
كلمة « العرش » فنحن نجدُها فى القرآن بالنسبة لله .

إما مُضَافًا لاسم ظاهر :

﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ .. (١٧)﴾ [الحاقة]

وإما مُضَافَةً للضمير المخاطب أو الغائب :

﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ .. (٧)﴾ [هود]

وإما مُضَافًا للتنسيب :

﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢)﴾ [الأنبياء]

ويقول الحق سبحانه فى نفس الآية التى نحن بصدد خواطرنها
عنها :

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ .. (٢)﴾ [الزمر]

والتسخير هو طلب المُسَخَّر من المُسَخِّر أن يكون كما أَرَادَه
تسخيراً ، بحيث لا تكون له رغبة ، ولا رأى ، ولا هوى ، والتسخير
ضدُّه الاختيار .

والكائن المُسَخَّر لا اختيارَ له ، أما الكائن الذى له اختيار فهو إن
شاء فعل ، وإن شاء لم يفعل .

وقلنا قديماً : إن الحق سبحانه قد خيّر الإنسان :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ ^(١) مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) [الأحزاب]

وبذلك قبل الإنسان أداء الأمانة وقت أدائها ؛ لا وقت تحملها ، ووقت الأداء غير وقت التحمل ، وضربت المثل بمن يقول لصديقه : « عندى ألف جنيه ؛ وأخاف أن يضيعوا منى ؛ فاحفظهم لى معك ؛ وحين أحتاجهم أعطهم لى » .

ويقول الصديق : « هات النقود وسأعطيها لك وقت أن تطلبها » .
والصديق صادق وقت تحمل الأمانة ؛ لكن ظروفاً تمر عليه ، فيتصرف فى هذه الأمانة ؛ وحين يطلبها صاحبها ؛ قد يعجز حامل الأمانة عن ردّها ، وهو بذلك ضمن نفسه وقت التحمل ؛ لكنه لم يضمن نفسه وقت الأداء .

وكان من الواجب عليه أن يقول لصديقه لحظة أن طلب منه ذلك : « أرجوك ، ابتعد عني لأننى لا أضمن نفسى وقت الأداء » .

وقد آتت السماء والأرض والجبال تحمل الأمانة وقت عرضها ؛ وقبّلت كل منهم التسخير ؛ فلا الجبال ولا السماوات ولا الأرض لها قدرة الاختيار ، ولا هوى لئى منها فى هذه القدرة ؛ مثلها فى ذلك مثل كل أجناس الكون ما عدا الإنسان ؛ ولم نجد فساداً فى الأرض

(١) أشفق من الشيء : خشى أن يناله منه مكروه . وقوله تعالى : ﴿ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ﴾ [الأحزاب] . أى : ضمن من حمل الأمانة ، ومن نتاج عدم الوفاء بحقوقها . [القاموس التوحيدي ١/ ٣٥١] .

قد نشأ من ناحية المُسَخَّرَات .

أما الإنسان فقد قَبِلَ تحمل الأمانة ؛ لأن له عقلاً يُفَكِّرُ ويختار ؛
ومن الاختيار ونتيجة للهوى جاء الفساد فى الكون ، ولو أقبل الإنسان
على العمل وكأنه مُسَخَّرٌ خاضع لمنهج الله ؛ لاستقام عمل الإنسان
مثلما يستقيم عمل كل الكائنات المُسَخَّرَةُ بأمر الله .

فإن أردتم أن تستقيم أموركم فيما لكم فيه اختيار ، فطبّقوا قول
الحق سبحانه :

﴿ أَلَا تَطْفَؤُا^(١) فِي الْمِيزَانِ (٨) وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ^(٢) وَلَا تَخْسِرُوا
الْمِيزَانَ (٩) ﴾ [الرحمن]

وانظروا ماذا يطلب الحق منكم فى منهجه ، فإن نَقَضْتُمُ المنهج
تُسْتَقِمُ أموركم ، كما استقامت الكائنات المُسَخَّرَةُ .

ولا يأتى الخَلْكَ إلا من أننا نحن البشر نقوم ببعض الأعمال
باختيارنا ، وتكون مخالفة لمنهج المُشْرِع ، أما إذا كنا نؤدى أعمالنا
ونضع نُصَبَ أعيننا قول الحق سبحانه :

﴿ أَلَا تَطْفَؤُا فِي الْمِيزَانِ (٨) ﴾ [الرحمن]

فلسوف تكون أعمالنا مُطَابِقَةً لمنهج الله ، وسنجد فى أعمالنا
ما يَسْرُنَا مثل سرورنا حين نجد الأفلاك منتظمة بدقة وحساب .

إذن : فالفساد لا يأتى إلا من الاختيار غير المُرتَجى لمنهج مَنْ

(١) طلى يطفى : تجاوز الحد . [القاموس القويم ١/ ٤٠٢] .

(٢) القسط : العدل . وقسط يقسط : عدل . وأقسط : عدل وأزال الظلم والجور [القاموس

القويم ٢/ ١١٦] .

خلق فينا الاختيار ، وإن كنت تريد أن تكون مختاراً ؛ فعليك أن تلتزم بمنهج مَنْ خَيْرِكَ .

ولذلك نجد الصالحين من خَلَقَ الله قد ساروا على منهج ربهم ؛ والتزموا باختيار مراد ربهم فيما لهم فيه اختيار ؛ فصاروا وكأنهم مُسَخَّرُونَ لِمُرَادَاتِ اللَّهِ .

وهؤلاء يسمونهم «العباد» لا «العبيد» ؛ فكل مملوك لله من العبيد ؛ آمن به أو كفر ؛ أطاع أو عصى ؛ أما العباد فهُمْ مَنْ جعلوا مرادات الله هي اختيارهم ، يقول تعالى :

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا^(١) وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا^(٢)﴾ [الفرقان]

هؤلاء هم مَنْ اتجهوا بالاختيار إلى ما يختاره لهم الله .

ونجد الحق سبحانه يقول في الملائكة :

﴿عِبَادٌ مُكْرَمُونَ^(٣) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ^(٤)﴾

[الانباء]

وإذا ما التزم العبد بمنهج ربه في حال الاختيار ؛ فهو لا يتساوى مع الملائكة فقط ، بل قد يسمو عنهم ؛ لأنهم مَقْهُورُونَ بالتسخير ؛ بينما تتمتع أنت بالاختيار ؛ وآثَرَتْ منهج ربك .

ويقول الحق سبحانه هنا في الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها :

(١) الْهَوْنُ وَالْهُوْنُ : التَّوَدُّةُ وَالرَّفَقُ وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ . [لسان العرب - مادة : هون] .

﴿وَسَخَّرَ^(١) الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى .. (٧٩)﴾

[لقمان]

ولحظة تجد التنوين مثل « كل » فهذه يعنى كلاً من السابق .
أى : الشمس والقمر . أما الجرى إلى أجل مُسمى ؛ فيقتضى منا أن نفهم معنى الجرى ؛ وهو تقليل الزمن عن المسافة .

فحين تريد الوصول إلى مكان معين فقد تمشى الهويئنا ؛ لتصل فى ساعة زمن ، وقد تجرى لتقطع نفس المسافة فى نصف ساعة ؛ والجرى بطبيعة الحال ملحوظ ممن يراك .

لكن : هل يرى أحدنا الشمس وهى تجرى ؟

لا ، لأنها تجرى فى ذاتها ؛ ويسمى هذا النوع من الجرى « جرى انسيابى » . أى : لا تتركه بالعين المجردة ، وهناك ما يسمى « انتقال قفزى » ، وهناك ما يسمى « انتقال انسيابى » .

وانظر إلى عقارب الساعة ؛ ستجد عقرب الثوانى أسرع من عقرب الدقائق الذى يبدو ساكناً رغم أنه يتحرك ؛ وأنت ترى حركة عقرب الثوانى ؛ لأنها تتم قفزاً ؛ بينما لا ترى حركة عقرب الدقائق ؛ لأنه يتحرك تبعاً لدورة هادئة من التروس داخل الساعة ؛ وكل جزئية فى حركة الترس الخاص بعقرب الدقائق تتأثر بحركة ترس عقرب الثوانى ؛ والحركة القفزية لعقرب الثوانى تتحول إلى حركة انسيابية فى عقرب الدقائق .

(١) سخره : أخضعه وقهره لينفذ ما يريد منه بدون إرادة ولا اختيار من المسخر . ومنه قوله تعالى : ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ .. (٥١)﴾ [الاعراف] . أى : مسيرات خاضعات مقهورات بأمر الله وإرادته هو ، لا بإرادتها ولا باختيارها . [القاموس القويم

وحركة كل من العقربين تتحول إلى حركة أكثر انسيابية في عقرب الساعات ، وهذا يعني أن كل جزئية من الزمن فيها جزئية من الحركة .

وحتى في النمو بالنسبة للإنسان أو الحيوان أو النبات ، تجد عملية النمو غير ظاهرة لك ؛ لأن الكائن الذي ينمو إنما ينمو بقدر بسيط غير ملحوظ ، وهذا القدر البسيط شائع في اليوم كله .

وإن أردت أن تعرف هذه المسألة أكثر ، انظر إلى الظل ، وأنت ترى الظل واضحاً ساعة سطوع الشمس ، ثم ينحسر الظل بانحسار الشمس .

واقراً قول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ [الفرقان]

أى : أن الظل متحرك وغير ثابت ، وكل جزئية من الزمن تؤثر في حركة الشمس ، فيتأثر بها الظل .

وهكذا يجب أن نفرق بين الحركة القفزية والحركة الانسيابية ، وحين تقدمنا في العلم نجدهم يقولون : « سنزيد من الحركة الانسيابية عن الحركات القفزية » .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [الزمر]

والأجل هو المدة المحدودة للشيء ؛ وهي محدودة زمناً إن أردنا ظرف الزمان ؛ أو محدودة بالمسافة إن أردنا المكان .

والمقصود هنا بالأجل ؛ إما الأجل النهائي لوجود الشمس والقمر ؛ ثم إذا انشقت السماء كُورَت^(١) الشمس ، وانكدرت^(٢) النجوم .
أو : أن المقصود هنا بالأجل هو للتعبير عن عملها اليومي .

وقد عرفنا أن هناك مطالع متعددة للشمس ، وعلى الرغم من أن المشرق له جهة عامة واحدة ؛ لكن المطالع مختلفة ، بدليل أن قدماء المصريين أقاموا في بعض المعابد طاقات وفتحات في البناء .

فتطلع الشمس كُلَّ يوم من أحد هذه الطاقات ؛ فكل يوم توجد لها منزلة مختلفة عن اليوم السابق ، وتظل تقطعها ، ثم تعود مرة أخرى ، وتعمل ذلك إلى أجل مُسمًى أى يومياً .

وَنُسمًى نحن تلك المنازل « البروج » كبرج الحَمَل ؛ والجَدَى ؛ والثور ؛ والاسد ؛ والسنبلة ؛ والقوس ؛ والحوت ؛ ونحن نرصد هذه الأبراج كوسيلة لمعرفة أحوال الطقس من حرارة ، وبرودة ، ومطر ، وغير ذلك ، ذلك أن كُلَّ برج له زمن ، ويمكن تعريف أحوال الجو خلال هذا الزمن بدقة .

ولكن بعضاً من تصرفات الإنسان تفسد عملية التحديد الدقيق في الكون ، مثلما يشعل البعض الحرائق في الغابات ؛ فتحترق النار

(١) كُورَت الشيء : نُفِثَ على شيء مستدير ، فيقال « كُورَ عمامته » : لُفَّها على رأسه .
وقوله : ﴿بُكَوْرُ اللَّيْلِ عَلَى أَشْهَارٍ ..﴾ [٤٤] « الزمر » . أى : يزيّد الليل فيلطف على جزء من النهار وبالعكس . [القاموس القويم ١٧٧/٢] .

(٢) قال تعالى : ﴿وَأَذا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ [التكوير] . أى : تغيّر لونها ولم يعد صافياً لامعاً ، أو تناثرت وتساقطت بسرعة كالصقور المنفضة على قرائسها عند قيام الساعة . [القاموس القويم ١٥٥/٢] .

الأكسوجين الذى يحتاجه البشر والحيوانات للتنفس ، ويحاول الغلاف الجوى أن يتوازن ، فيشُدُّ كميات من الهواء من منطقة أخرى ، فيختلُّ ميزان الطقس لأيام .

وكذلك يفسد الجو من التجارب الذرية التى تُجرىها الدول أعضاء النادى الذرى ؛ تلك التجارب التى تقوم بتفريغ الهواء ، فتجعل الطقس غَيْرَ مُسْتَقَرٍّ وغير منضبط ؛ وهذا ما يفسد استخدامنا للأبراج كوسيلة لمعرفة تقلبات الطقس .

وقد أوجز الشاعر تلك الأبراج فى قوله :

حَمَلَ الثَّوْرُ جَوْزَةَ السَّرَطَانِ وَرَعَى اللَّيْثُ سُنْبِلَ الْمِيزَانِ .
عَقَرَبَ الْقَوْسَ جَدَى دَلَوُ وَحُوتٍ مَا عَرَفْنَا مِنْ أَمَةِ السَّرِيَانِ
ويتابع الحق سبحانه فى نفس الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها :

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ (٢) [الرعد]

وسبحانه قد أوضح من أول الآية مسألة رَفَعَ السماوات بغير عَمَدٍ ، واستوائه على العرش ، وتسخير الشمس والقمر ، وكيف يجرى كُلُّ شَيْءٍ لاجل مُسَمًّى .

وكلُّ ذلك يتطلب تدبيراً للأمر بعد أن أبرز القدرة ؛ ثم يصون ذلك كله ، فكما قَدَّرَ فخلق ، فهو يُدَبِّرُ بقيوميته ، فهو القائم على كل شَيْءٍ ، وسبحانه كل يوم هو فى شَأْنٍ^(١) .

(١) عن عبادة بن منيب الأزدي قال : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية : ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٢٩) [الرحمن] فقلنا : يا رسول الله ، وما ذلك الشأن ؟ قال : «أن يفرغ ذنباً ، ويفرج كرباً ، ويرفع قوماً ، ويضع آخرين » أورده ابن كثير فى تفسيره (٢٧٣/٤) .

وأقول هذا المثل لاوضح - لا لأشبه فسبحانه مُزَّه عن التشبيه -
ونحن نقول : فلان فكر أولاً ثم دبر ، والتفكير هو العملية التي تبحث
فيها عن الشيء لإخراج المطلوب منه ؛ كأن تأتي بقليل من حبوب
القمح لتفكره بيدك لتخرج القمحة من قشرته .

هذا هو التفكير الذي يطلب منك أن تبحث وتُنْقَب إلى أن تصل إلى
لُبِّ الأشياء . والتدبر يقتضى ألا تقتنع بما هداك إليه فكرك في نفس
اللحظة ، ولكن أن تُحَصِّص الأمر لترى ماذا سينتج عن تنفيذ ما وصل
إليه فكرك ؟

فربما ما فكرت فيه يُسَعِّفك ويُعِينك في لحظتك الحالية ؛ لكنه
سيأتى لك بَعَطٍ بعد قليل .

والمَثَل الذي أضربه على مثل هذه الحالة دائماً هو اختراع
المبيدات الحشرية ؛ ولم يَقْطِنُوا إلى أن هذه المبيدات لا تقتل الحشرات
الضارة وحدها ، بل تُسَمِّ الطيور التي كانت تفيد الفلاح .

ووصل الأمر إلى حدِّ تحريم استخدام هذه المبيدات ؛ وجاء هذا
التحريم ممن تفاخروا من قَبْل على كل شعوب الأرض باختراعهم لتلك
المبيدات ، فقد قَطِنُوا إلى أن ما جاءهم من خَيْر عن طريق تلك
المبيدات هو أَقْلُ بكثير من الضُر الذي وقع بسببها .

وهذا يعنى أنهم لم يتدبروا اختراعهم لتلك المبيدات ؛ فقاموا
بتصنيعها لفائدة عاجلة ، دون أن يلتفتوا إلى الخطورة الآجلة ، وكان
لا بدَّ لهم أن يتدبروا الأمر ؛ لأن التدبر معناه النظر فى دُبُر
الأشياء .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ (٧٤) [محمد]

أى : لا تنظر إلى واجهة الآية فقط ، بل انظر فى أعماقها ، ولذلك يقول لنا سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه : « ثُورُوا^(١) القرآن » .

أى : استخرجوا منه الكنوز بالتدبر ! لأن التدبر يحمى من حماقة التفكير ، والمثل البسيط المتكرر فى بيوتنا هو أننا نغسل أفواهنا بعد تناول الطعام ونتمضمض ممَّا بَقِيَ فى الفم من بقايا .

ونجد من بين هذه البقايا بعضاً من « الفتافيت الصلبة بعض الشيء » ، ثم نغسل حوض المياه بتيار متدفق من ماء الصنبور ، ونُفَاجأ بعد فترة من الزمن بانسداد ماسورة الصرف الخاصة بالحوض ؛ وحين يفتح السباك ماسورة الصرف هذه يجدها مليئة برواسب من بقايا الأطعمة .

وأنت حين تمضمضتَ لم تلتفت إلا لنظافة الفم من البقايا ، ولم تتدبر أمر تلك البقايا ، ولو أنك تدبرتَ ذلك لَقُمْتَ بتركيب ماسورة صرف للحوض أكبر من الماسورة التقليدية الضيقة ؛ وَلَجَعَلْتَ صندوق الطرد الخاص بالحوض أكبر من الحجم المعتاد والمُجهَّز لصرف المياه فقط .

(١) أورد ابن منظور فى لسان العرب حديث ابن مسعود : « كثروا القرآن ، فإن فيه خير الأولين والآخرين » قال شمر : تشوير القرآن قراءته ومفاتيحه العلماء به فى تفسيره ومعانيه « [مائة : ثور] » .

وهكذا نرى أن الفكر يحثك على أن تبحث عن مطلوب لك ؛ ولكن عليك أن تنظر وتُدقق ؛ هل يحقق لك ما يقترحه عليك فكرك ؛ ما يفيدك أم ما يضررك ؟

هذا هو التدبُّر ، وهو ما نُسمِّيه صيانة الأشياء .

ويتابع الحق سبحانه في نفس الآية :

﴿ يَفْصِلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّكُمْ تَوَقُّونَ ﴾ (٢٧)

[الردع]

وتفصيل الآيات يعني أنه جعل لكل أمر حُكْمًا مناسبًا له . ودائمًا أقول لمن يسألني عن فتوى ؛ ويلجّ أن تتوافق الفتوى مع مراده : « نحن لا نُفصِّلُ الفتوى من أجل هواك ؛ لأن ما عندي هي فتاوى جاهزة ؛ عليك أن تضبط مقاسك أنت على الفتوى ، لا أن نُفصِّلُ لك الفتوى على هواك » .

أقول ذلك ؛ لأن المسألة ليست حياة تنتهي إلى العدم ، ولكن هناك حياة أخرى تُحاسب فيها على كل تصرف ، فالحق سبحانه هو القائل :

﴿ وَقَدْ مَنَّا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا ﴾ (٢٨)

[الفرقان]

وهو القائل سبحانه أيضًا جَلَّ وعلا :

(١) الهباء : الغبار المتطاير في الجو . قال تعالى : ﴿ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ [الواقعة] . أى : ترابًا متطايرًا هنا وهناك . ومثله قوله : ﴿ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا ﴾ [الفرقان] . أى : كل عمل عمله كالهباء المنثور لا يُعتدُّ به ولا قيمة له . [القاموس المبرور ٢/ ٢٩٧] .

﴿ كَرَّمَادِ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ^(١) لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ

[إبراهيم]

شَيْءٍ .. (١٨) ﴾

ولذلك فعليك أن تقبل على كل عمل وأنت موقن بأن هذا العمل لا ينتهي بتركك للحياة الدنيا ، ولكن لكل عمل آثاره في حياة باقية ، وإذا كانت الدنيا تحمل لك راحة موقوتة أو تعباً موقوتاً ، فالراحة في الآخرة باقية أبداً ؛ والتعب فيها غير موقوت .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا ^(٢)
وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ ^(٣)
إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢) ﴾

ويتابع الحق سبحانه سرّد آياته الكونية في هذه الآية :

[الرعد]

﴿ مَدَّ الْأَرْضَ .. (٢) ﴾

يعنى أنها موجودة أمامك وممتدة ، وبعض الناس يفهمون المدّ بمعنى البسط ، ونقول : إن البسط تابع للمدّ .

(١) عصفت الريح : اشتد هبوبها . والريح العاصفة أحياناً تدمر كل شيء تمر عليه .
[القاموس القويم ٢٢/٢] .

(٢) الرواسي : الجبال ، لأنها تثبت الأرض فتستقر ولا تميل . [لسان العرب - مادة : رسا] .
(٣) غُشِيَ الشيء غُشْيَةً إذا غُطِيَتْهُ . [لسان العرب - مادة : غشى] قال ابن كثير في تفسيره (٥٠٠/٢) : « أى : جعل كلّاً منهما يطلب الآخر طلباً حثيثاً ، فإذا ذهب هذا غشي هذا ، وإذا انقضى هذا جاء الآخر » .

ولذلك وقف بعض العلماء وقالوا : ومن قال إن الأرض كروية ؟
إن الحق سبحانه قال : إنها مبسوطة ، وهو سبحانه الذى قال :
إنه قد مدَّ الأرض .

وقلتُ لهؤلاء العلماء : فلنفهم كلمة المدَّ أولاً ، وكلفهم أيضاً كلمة
« الأرض » وهى التى تقف عليها أنت وغيرك ، وتعيش عليها
الكائنات ، وتمتد شمالاً إلى القطب الشمالى ، وجنوباً إلى القطب
الجنوبى ، أيا ما كنت فى أىِّ موقع فهى ممدودة شرقاً وغرباً .

ومعنى :

﴿مَدَّ الْأَرْضَ.. (٧)﴾

[الرعد]

تعنى أنك إن وقفت فى مكان وتقدمت منه ؛ تجد الأرض ممدودة
أمامك ؛ ولا توجد حافة تنتهى لها ، ولو أنها كانت مبسوطة لكانَ لها
نهاية ، ولكانت على شكل مُثلَّث أو مُربَّع أو مُسْتطيل ؛ ولكانَ لها
حافة ؛ ولوجدنا مَنْ يسير إلى تلك الحافة ، وهو يقول : « لقد وصلتُ
لحافة الأرض ؛ وأمامى الفراغ » ولم يحدث أن قال ذلك واحد من
البشر .

وإذا ما سار إنسان على خط الاستواء مثلاً ؛ فسيظل ماشياً على
اليابسة أو راكباً لمركب تقطع به البحر أو المحيط ليصل إلى نفس
النقطة التى بدأ منها سيَّره .

وهكذا نجد الأرض ممدودة غير محدودة ، لا يكون ذلك إلا إذا
كانت الأرض مَكْوَرَة ، بحيث إذا مشيت مُتَّبِعاً أىَّ خط من خطوط
العرض أو خطوط الطول لانتَهتْ إلى النقطة التى بدأت منها سيَّركَ .

وكان هذا هو الدليل الذى يقدمه العلماء على كروية الأرض ؛ قبل
أن يَخْتَرعوا فكرة التصوير من خارج الغلاف الجوى .

ونأخذ من قول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ .. (٣) ﴾

[الرعد]

معنى آخر هو ضرورة أن ينظر الإنسان في هذا الامتداد ؛ ومن تضيق به الحياة في مكان يُمكنه أن يرحلَ إلى مكان آخر ، فأرضُ الله واسعة ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. (٩٧) ﴾

[النساء]

ونعلم أن فساد العالم في زمننا إنما ينشأ من فساد السياسات ، وزيادة الاضطرابات ، وذلك واحد من نتائج تعويق مدِّ الأرض ، فساعة يحاول إنسان أن يترك حدود موطنه ؛ يجد الحراسات والعوائق عند حدود البلاد المجاورة ، وتناسى الجميع قول الحق سبحانه :

﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ (١٠) ﴾

[الرحمن]

فسبحانه قد سَخَّرَ الأرض وأخضعها للأنام كل الأنام^(١) ، وإذا لم يتحقق هذا المبدأ القرآني ؛ سيظل العالم في صراع ؛ وستظل بعض من البلاد في حاجة للبشر ، وبعض من البلاد في ضيق من الرزق ؛ لزيادة السكان عن إمكانات الأرض التي يعيشون عليها .

وستظل هناك أرض بلا رجال ؛ ورجال بلا أرض ، نتيجة للحواجز المصطنعة بين البلاد .

(١) الأنام : ما ظهر على الأرض من جميع الخلق . وقال المفسرون : هم الجان والإنس . [لسان العرب - مادة : أنم] قال ابن كثير في تفسيره (٢٧٠/٤) : « أي : كما رفع السماء وضع الأرض ومهدا وأرساما بالجبال الراسيات الشامخات لتستقر لما على وجهها من الأنام وهم الخلائق المختلفة أنواعهم وأشكالهم وألوانهم ويستقيم في سائر أقطارها وأرجائها » .

وحتى تُحل هذه القضية - كما قلنا فى الأمم المتحدة - لابد من تطبيق المبدأ القرآنى :

﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ (١٥)

[الرحمن]

وَمَنْ تَضَيِّقْ بِهِ الْأَرْضَ الَّتِي نَشَأُ فِيهَا فَلْيَسْمَحْ لَهُ بِالْهَجْرَةِ .

ويتابع سبحانه فى نفس الآية :

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا ..﴾ (٢)

[الرعد]

والرواسى هى جمع « رَاسٍ » وهو الشيء الثابت .

وسبحانه يقول :

﴿وَالْجِبَالَ أُرْسَالًا﴾ (٣٦)

[النازعات]

وهكذا جاء الحق بالحكم الذى شاء أن تكون عليه الجبال ، وفى آية أخرى يأتينا الله بعلّة كونها رواسى ؛ فيقول :

﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ..﴾ (٣٦)

[الانبياء]

أى : لا تضطرب بكم الأرض ، ولو كانت الأرض مخلوقة على هيئة الثبات ؛ لما احتجنا إلى الجبال الرواسى كي تُثَبِّتَهَا ، ولكن الأرض مخلوقة متحركة ، وهى عُرْضَةٌ للاضطراب ، ولولا الجبال الرواسى لَمَآدَتْ الْأَرْضُ .

ولسائل أن يقول : ولكننا نقطع الآن الجبال ، ونأخذ الجرانيت من جبل لِنُزَيِّنَ به أرضية بعض المناطق ؛ ونقطع الرخام من جبل آخر لنصنع منه حمامات وأحواضاً ودرجات السلالم ، ونقتطع بعض أحجار أنواع معينة من الجبال ؛ لنستخلص اليورانيوم منها ؟

ونقول : انظر إلى حكمة الحق تبارك وتعالى حين خلق ؛ وحكمته حين دَبَّرَ ، فهذه الأرض لها محيط ؛ ولها مركز ؛ ولها أقطار ، وكلما اقتربت من مركز الأرض فالقطر يَقلُّ .

ومثال هذا هو البطيخة ؛ فانت إن استخلصت القشرة الخارجية لها يكون لديك كرة من القشرة الخضراء ؛ وكرة أخرى من مكونات البطيخة التي نأكلها ، ولو استخلصت كرة أخرى من مكونات الألياف الحمراء التي تتكون منها البطيخة ، لصار عندك كرة أخرى ، ولصار قُطر الكرة الجديدة أصغر بطبيعة الحال من الكرة الخضراء .

وكلما استخلصت كُرَيَّات أخرى من مكونات البطيخة ؛ صَغُرَتْ الاقطار ؛ لأنك تقترب من مركز الدائرة ، والمحيط الأخضر الذي يحيط بالبطيخة وهو القشرة ؛ يشبه المحيط الذي يوجد على الكرة الأرضية ؛ وهذه القشرة التي توجد حول الكرة الأرضية صلِّبة ؛ أما ما بداخل الأرض وجوفها ؛ فهو مُكوَّن من أشياء ومواد متعددة ، منها ما هو سائل ومنها ما هو صلِّب .

وكلما اقتربنا من مركز الأرض ؛ وجدنا ارتفاعاً في درجة الحرارة ؛ وتدلُّنا على ذلك كُلُّ الحُمَم التي تخرج فُوَّارة من فُوهات البراكين ؛ وهي حُمَم ذات حرارة مرتفعة للغاية ؛ وهي حُمَم مُحْرِقة .

وقد شاء الحق سبحانه أن يجعل بطن الأرض سائلاً ، رحمته بنا ؛ ذلك أننا حين نبني بيوتاً ؛ أو نقتطع أحجاراً من الجبال ؛ أو نستخدم مُكوِّنات الجبال في أى غرض ؛ إنما ننقل بعضاً من مُكوِّنات الأرض من موقع إلى آخر .

وحين ينتقل ثقل من مكان على سطح الأرض إلى مكان آخر ؛

فالسائل الذى فى باطن الأرض ينتقل من المنطقة التى زاد عليها الثقل إلى المنطقة التى خَفَّ من فوقها الثقل ليتحقق التوازن ، ولو لم يحدث ذلك لَتَسَاقَطَتِ العمارات الشامخة التى نراها أثناء دوران الأرض .

والمَکْلُ الذى يُوضَعُ ذلك أنك لو وضعتَ قطعة من العجين على سطح بطيخة أو كرة ، وجعلت البطيخة أو الكرة فى حالة دوران لَطَرَدَتِ الكرة أو البطيخة قطعة العجين من على سطحها .

وقد شرح العلماء فى « علم الحركة » ذلك فقالوا : إن كل شيء مستدير يتحرك ؛ إنما تنشأ عن حركته عملية اسمها الطرد الذاتى ؛ لأن قطعة العجين أو أى شيء نضعه على شيء مستدير يتحرك ؛ تكون له كثافة وثقل على المنطقة التى يوجد فيها ، ويصل هذا الثقل إلى المركز ، ولكى تستمر الحركة الدائرية متوازنة لا بد أن يطرد الشيء المستدير ما فوقه من ثَقُل زائد .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يجعل نصفى الكرة الأرضية من أى موقع تتخيله ، متساوياً فى الوزن مع النصف الآخر ، ومهما أخذتَ من مواد ونقلتها من موقع إلى آخر ، فالوزن يتعادل نتيجة لحركة السوائل التى فى بطن الأرض .

وهذا يدل على عظمة الخالق الذى خلق بتدبير دقيق ، ويكفى أن ننظر إلى عظمة الحق الذى لم يجعل الجبال رواسىَ ليمنع الأرض من أن تميدَ بنا ، بل جعل فى الجبال والصحارى ما استنجدنا به حين ضاقت الأرض بنا ؛ فذهبنا إلى الجبال ؛ لنستخرج منها المواد الخام ؛ ونُصَدِّرها ؛ ثم نشترى بثمنها القمح .

ونرى من حولنا الصحارى حيث كان المقيمون فيها يلهثون قديماً
من العطش ، ولا يجدون شجرة يستظلون بها ؛ فيُفَجَّر فيها الحق آبار
البترو .

وهكذا نرى أن كل قطاع من الأرض فيه خير مُساو لاي قطاع
آخر من الأرض ، وجعل الله لكل أمر زمناً يمكن للبشر أن يستفيدوا
من هذا الامر فى ذلك الزمن .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول فى الجبال :

﴿ قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ^(١) ﴾
ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ^(٢) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا
أَفْوَاقَهَا ^(٣) فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ^(٤) ﴿ [فصلت]

أى : أنه سبحانه بارك فى الجبال ، وهى جزء من الأرض ، وشاء
أن يُقَدِّرَ الاقوات فى الجبال والأرض ؛ ويكفى أن نعلم أن المطر حين
يتساقط من السماء على الجبال ؛ فيحمل المطر بعضاً من الطمى من
على أسطح تلك الجبال ، فتتجدد خُصوبة الأرض .

ولو كانت الجبال هشة لذابت الجبال من عدد قليل من مرات
سقوط المطر ، ولذابت القشرة الخصبية التى تُغذى النباتات حين نزرعه
فى الأرض .

(١) الند : المثل والنظير ، وجمعه أنداد . قال تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً .. ﴾ ^(١٥) [إبراهيم] .
أى : أمثاله شركاء . [القاموس القويم ٢٥٧/٢] .

(٢) القوت : الطعام . يحفظ على البين حياته ، وجمعه : أقوات . قال تعالى : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَفْوَاقَهَا ^(٣) ﴾
فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ .. ^(٤) [فصلت] . أى أقوات جميع سكان الأرض من إنسان وحيوان وكل
شئء حتى إلى آخر الدهر . [القاموس القويم ١٣٦/٢] .

ولكنه سبحانه شاء أن تمر الظروف الجوية باختلافها وتنوعها في تتابع يُوقر من الحرارة والرطوبة ما يجعل الأرض تتشقق ؛ فيصير سطح الجبال الصلب هشاً لينزل مع المطر ؛ وليفدئ الأرض بالخصوبة من أجل أن يستمر استبقاء الحياة بإنتاج ما نحتاجه من نباتات مزروعة .

ونلاحظ قوله سبحانه في نفس الآية :

﴿ وَجَعَلْ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا .. (٣) ﴾ [الرعد]

وهنا يجمع الحق بين الرواسي وهي الثوابت ، وبين الأنهار وهي التي تحمل الماء السائل ، وهذا جمع بين الأضداد .

والنهر يطلق على ما يحمل المياه العذبة ؛ أما البحر فهو المكون من الماء المالح ، وأنت إذا استعرضت أنهار الدنيا كلها ؛ ستجد أن مجاريها تصب في البحار ، وهذا دليل على أن منسوب النهر أعلى دائماً من منسوب البحر ، ولو كان الأمر بالعكس ؛ لغطى ماء البحر على مياه النهر ، ولما استطعنا أن نشرب أو نزرع .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يجعل الماء العذب هو الأعلى ؛ لأن له مهمة يؤديها قبل أن يصب في البحر . أقول ذلك حتى نعلم الحكمة في قول الحق سبحانه :

﴿ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ ^(١) لَا يَبْغِيَانِ (٢٠) ﴾ [الرحمن]

(١) البرزخ : الحاجز بين الشيئين ، فالله تعالى جعل بين البحرين حاجزاً من الأرض يحجز كلا منهما في مجراه فلا يبغي ولا يطفى على الآخر ، فهو يمزجهما حين يلتقيان فلا يبغي العذب عذبا لكن بينهما من الأرض برزخ قبل التقائهما يحفظ كلا منهما في مجراه . [القاموس القويم ٦٣/١] .

ومن العجيب أن البرزخ الذى يفصل بين النهر والبحر يكون انسيابياً ، يتدرج نزول مياه النهر فى مياه البحر بما يُحقِّق سهولة فى هذا الانتقال ، ومن العجيب أيضاً أنك إن حفرت عند شاطئ البحر قد تعثر على الماء العذب .

ولذلك حين نزور العريش نجد شاطئاً باسم شاطئ النخيل ؛ ونحن نعلم أن النخيل يحتاج إلى الماء العذب ، وكان الحق سبحانه قد جعل فى هذا النخيل خاصية استخلاص الماء العذب من هذا المكان الذى يوجد على البحر ؛ وقد تكون له جداول عذبة .

فسبحانه القائل :

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ (١) فِي الْأَرْضِ (٢)﴾ [الزمر]

ونحن فى الريف نجد من يحفر بئراً ويكون ماؤه عذباً ؛ وآخر يحفر بئراً ويكون ماؤه مالحة . وهذا دليل على أن الماء فى بطن الأرض غير مختلط ، بل لكل ماء مسار^(١) تختلف باختلاف نوعية المياه .

ويُرتَّب الحق سبحانه فى نفس الآية مجيء الثمرات كنتيجة على وجود الثابت - الجبال - كمصدر للغرين^(٢) وخصوبة الأرض ، وعلى وجود الأنهار التى تحمل الماء اللازم للرعى ، وهكذا يكون مجيء الثمرات أمراً طبيعياً .

(١) ينابيع : جمع ينبوع . وهو من نبع الماء إذا جرى من العين ، أى : تفجر . والينبوع : الجدول الكثير الماء . [لسان العرب - مادة : نبع] .

(٢) السرب : الطريق والمسلك . [لسان العرب - مادة : سرب] .

(٣) الغرين : ما بقى فى أسفل الحوض والغدير من الماء أو الطين . قال الأصمعي : الغرين أن يجيء السيل فيثبت على الأرض ، فلإن جف رأيت الطين رقيقاً على وجه الأرض قد تشقق .

[لسان العرب - مادة : غرين] .

والثمرة كما نعلم هي الغاية من أى زرع .

وفى نفس الآية يواصل الحق ذكر عطائه ، فيقول سبحانه :

﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .. (٣٢)﴾ [الرعد]

ويستعمل البعض كلمة « زوج » ويراد به شيئان كقولنا « زوج أحذية » مع أن التعبير الدقيق يقتضى أن نقول « زوجان من الأحذية » كتوصيف لفردة حذاء يُمنى وفردة حذاء يسرى ؛ لأن كلمة « زوج » مفرد ، وتستخدم فى الشيء الذى له مثل ؛ ولذلك نجد العدد الفردى والعدد الزوجى ؛ والعدد الزوجى مُفرد له مثيل ؛ وفى الإنسان هو الذكر والأنثى .

وسبحانه القائل :

﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ .. (٤٩)﴾ [الذاريات]

ويخطئ الناس أيضاً فى فهم كلمة التوأم ، ويظنون أنها تعنى الاثنين اللذين يولدان معاً ، ولكن المعنى الدقيق للتوأم وهو الفرد الذى يُولد مع آخر ، ويقال لأثنين معاً «التوأمين» .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .. (٣٢)﴾ [الرعد]

ولم يخلق الحق سبحانه أى شيء إلا وشاء له أن يتكاثر ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦)﴾ [يس]

وَكُلُّ تَكَاثُرٍ إِنَّمَا يَحْتَاجُ إِلَى زَوْجَيْنِ ، وَكُنَّا نَعْتَقِدُ قَدِيمًا أَنَّ التَكَاثُرَ
يَحْدُثُ فَقَطْ فِي النَّبَاتِ ؛ مِثْلَمَا نُلْقِحُ النَّخْلَةَ بِالذَّكَرِ ، وَفِي الْحَيَوَانِ
يَخْصِبُ الْفَحْلُ الْأُنْثَى ، ثُمَّ كَشَفَ لَنَا الْعِلْمُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ الْكَهْرِبَاءَ - عَلَى
سَبِيلِ الْمَثَالِ لَا الْحَصَرَ - تَتَكُونُ مِنْ سَالِبٍ وَمَوْجِبٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَثِيرٌ ،
وَكُلُّ مَا قَدَّمَهُ الْعِلْمُ مِنْ كَشُوفٍ يُؤَيِّدُ صِدْقَهُ سُبْحَانَهُ :

﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا .. (٣٦)﴾ [يس]

وَيَتَابِعُ سُبْحَانَهُ فِي نَفْسِ الْآيَةِ :

﴿يُغْشِي^(١) اللَّيْلَ النَّهَارَ .. (٣٧)﴾ [الرعد]

أَيُّ : أَنَّ تَأْتِيَ الظُّلْمَةُ عَلَى النَّهَارِ فَتُغْطِيهِ ؛ وَهُوَ الْقَائِلُ فِي مَوْقِعٍ
آخِرٍ مِنَ الْقُرْآنِ :

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً .. (١٧)﴾ [الإسراء]

وَذَلِكَ تَحْقِيقًا لِمَشِيئَتِهِ الَّتِي قَالَهَا :

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً^(٢) .. (٦٢)﴾ [الفرقان]

وَأِنْ سَأَلَ سَائِلٌ : هَلِ اللَّيْلُ هُوَ الَّذِي خُلِقَ أَوَّلًا أَمْ النَّهَارُ ؟

أَقُولُ : نَحْنُ نَرَى الْآنَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، كُلُّ مَنِهْمَا يُؤَدِّي مَنِهْمَتَهُ فِي
نِصْفِ مَا فِي الْكَرَةِ الْأَرْضِيَّةِ ، وَكُلُّ مَنِهْمَا يَخْلِفُ الْآخَرَ ، وَلَا يَدَّ أَنْ
الْأَمْرَ كَذَلِكَ مِنْ أَوَّلِ الْخَلْقِ .

(١) أَيُّ : يَجْعَلُ اللَّيْلَ يُغْشِي النَّهَارَ وَيُغْطِيهِ بِظِلَامِهِ . [الْقَامُوسُ الْقَوِيمُ ٥٥/٢] .

(٢) الْخِلْفَةُ : اسْمُ مَصْدَرٍ بِمَعْنَى الْأَخْتِلَافِ ، أَوْ مَصْدَرٍ خَلْفَ : جَاءَ بَعْدَهُ لِيَجْلُ مَحَلَّهُ . أَيُّ : أَنَّ
اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ يَخْتَلِفُ كُلُّ مَنِهْمَا عَنِ الْآخَرِ طَوِيلًا وَقَصِيرًا ، أَوْ يَخْلِفُ كُلُّ مَنِهْمَا الْآخَرَ وَيَأْتِي
بَعْدَهُ . [الْقَامُوسُ الْقَوِيمُ ٢٠٦/١] .

فَإِنْ كَانَ سَبْحَانَهُ قَدْ أَوْجَدَ الْأَرْضَ مَيْسُوطَةً وَفِي مُوَاجِهَتِهَا
الْشَّمْسُ ، لَكَانَ النَّهَارُ هُوَ الْأَسْبَقُ فِي الْخَلْقِ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ خَلَقَ
الْشَّمْسَ غَيْرَ مُوَاجِهَةً لِلْأَرْضِ ؛ يَكُونُ اللَّيْلُ هُوَ الَّذِي سَبَقَ النَّهَارَ فِي
الْخَلْقِ .

وَيُوضِحُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ هَذَا الْأَمْرَ قَلِيلًا فِي سُورَةِ يَسَ حِينَ
يَقُولُ :

﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي
فَلَكَ يَسْبَحُونَ ﴾ (٤٠)

[يس]

وَكَانَ الْعَرَبُ قَدِيمًا يَظُنُّونَ أَنَّ اللَّيْلَ هُوَ الَّذِي سَبَقَ النَّهَارَ فِي
الْخَلْقِ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُؤَرِّخُونَ الشُّهُورَ بِالْقَمَرِ ؛ فَيَدْخُلُ الشَّهْرُ بِلَيْلِهِ
لَا بِنَهَارِهِ ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ رَمَضَانَ يَأْتِينَا بِأَوَّلِ لَيْلَةٍ فِيهِ .

وَقَدْ أَوْضَحَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ لَهُمْ عَلَى قَدْرِ مَعَارِفِهِمْ ، ثُمَّ ثَبَتَ لَنَا أَنَّ
اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ قَدْ وُجِدَا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ بَعْدَ أَنْ وَضَحَتْ لَنَا أَنَّ صُورَةَ
الْأَرْضِ كَرَوِيَّةٌ ، وَأَنَّهُ سَبْحَانَهُ قَدْ خَلَقَهَا كَذَلِكَ ، فَمَا وَاجَهَ الشَّمْسَ كَانَ
نَهَارًا ؛ وَمَا غَابَتْ عَنْهُ الشَّمْسُ كَانَ لَيْلًا ، وَيَخْلِفُ كُلُّ مَنَّهُمَا الْآخَرُ .

وَهَكَذَا وَضَّحَ لَنَا أَنَّهُمَا مَوْجُودَانِ فِي آنٍ وَاحِدٍ .

وَيُذِيلُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ بِقَوْلِهِ :

﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٣)

[الرعد]

أَيُّ : أَنَّ عَلَى الْإِنْسَانِ مَسْئُولِيَّةَ التَّفَكُّرِ فِيمَا يَرَاهُ مِنْ حَوْلِهِ لِيَصِلَ
إِلَى لُبِّ الْحَقَائِقِ .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ * وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ * وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ * صِنَوَانٌ * وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفُضٍ * بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ * فِي الْأُكُلِ إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٤)

هذه الآية جاءت بشيء من التفصيل لقول الحق سبحانه في أواخر

سورة يوسف :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَنَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (١٠٥)

[يوسف]

وتلك آية تنضم إلى قوله تعالى :

﴿رَفَعَ السَّمَنَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ..﴾ (٧)

[الرعد]

وتنضم إلى :

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ ..﴾ (٢)

[الرعد]

وتنضم إلى قوله سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ ..﴾ (٣)

[الرعد]

وحين نتأمل قول الحق سبحانه :

(١) الصَّنَو (بكسر الصاد وضمها) : المِثْل ، إذا طلعت اثنتان أو أكثر من النخل أو الشجر من أصل واحد ، قيل لكل واحد منهما صنو . والجمع صِنَوَان (بضم الصاد وكسرها) .
[القاموس القويم ٢٨٤/١] .

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ۖ ۝٤﴾ [الرعد]

نجد أننا لا نستطيع أن نعرفها بأنها التي يعيش عليها أمثالنا ؛
تلك هي الأرض ، ولو أردنا تعريفها لأبهماها ، فهي أوضح من أن
تُعرف .

وكلمة « قِطْعٌ » تدلُّ أول ما تدلُّ على « كل » ينقسم إلى أجزاء ،
وهذا الكلُّ هو جنس جامع للكلية ؛ وفيه خصوصية تميز قطع عن
قطع .

وأنت تسمع كلام العلماء عن وجود مناطق من الأرض تُسمَّى
حزام القمح ، ومناطق أخرى تُسمَّى حزام الموز ؛ ومناطق حارة ؛
وأخرى باردة .

وقول الحق سبحانه :

﴿قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ۖ ۝٤﴾ [الرعد]

هو قول يدل على الإعجاز ؛ فعلى الرغم من أنها متجاورات إلا أن
كلًّا منها تناسب الطقس الذي توجد فيه ؛ فزراعة الذرة تحتاج مناخاً
مُعِيناً ؛ وكذلك زراعة الموز .

وهكذا تجد كل منطقة مناسبة لما تنتجه ، فالأرض ليست عجينة
واحدة استطراقية ، لا بل هي تربة مناسبة للجو الذي توجد به .

ومن العجيب أن فيها الأسرار التي يحتاجها الإنسان ؛ هذا السيد
الذي تخدمه كل الكائنات ، فليست الأرض سائلة في التماثل ؛ بل
تختلف بما يناسب الظروف ، فهناك قطعة سبخة لا تنبت ؛ وأخرى
خصبة تنبت .

بل وتختلف الخصوبة من موقع إلى آخر ؛ ومن قطعة إلى أخرى ؛ فثمرة الجوافة من شجرة معينة فى منطقة معينة تختلف عن ثمرة الجوافة من شجرة فى منطقة أخرى ؛ والقمح فى منطقة معينة يختلف عن القمح فى منطقة أخرى ؛ ويقال لك « إنه قمح فلان » .

ويحدث ذلك رغم أن الأرض تُسقى بماء واحد .

ويقول العلماء البعيدون عن منطق السماء : « إن السبب فى الاختلاف هو عملية الاختيار والانتخاب » . وكأنهم لا يعرفون أن الاختيار يتطلب مُختاراً ، وأن يكون له عقل يُفكر به ليختار ، وكذلك الانتخاب فهل البُذُيرات تملك عقلاً تُفكر به وتختار ؟ طبعاً لا .

ويقولون : إن النبات يتغذى بالخاصية الشعرية ، ونعلم أن الانابيب الشعرية التى نراها فى المعامل تكون من الزجاج الرفيع ؛ وإذا وضعناها فى حوض ماء ، فالماء يرتفع فيها على مستوى الإناء .

وإن صدّقنا العلماء فى ذلك ، فكيف نُصدّقهم فى أن شجرة ما تأخذ ماءً مثل الشجرة الأخرى ؛ وتنتج كل منهما نفس الثمار ؛ لكن ثمار شجرة تختلف عن الأخرى فى الطعم ؟

ونقول : إن كل شجرة تأخذ من الأرض ما ينفعها ؛ ولذلك تختلف النباتات ، ويحدث كل ذلك بقدرة الذى قدرَ فهدي .

وهكذا نرى الأرض قطعاً متجاورات ؛ منها ما يصلح لزراعة تختلف عن زراعة الأرض الأخرى .

وقد يقول بعض من الملاحدة : إن هذا الاختلاف بسبب الطبيعة والبيئة .

وهؤلاء يتجاهلون أن الطبيعة في مجموعها هي الشمس التي تعطي الضوء والحرارة والإشعاع ، والقمر أيضاً يعكس بعضاً من الضوء ، والنجوم تهدى مَنْ يسير في الفلاة^(١) ، وتيارات الهواء تتناوب ولها مسارات ومواعيد .

ورغم كل ذلك فهناك أرض خصبة تنتج ، وأرض سبخة لا تنتج ، وأرض حمراء ؛ وأخرى سوداء ، وثالثة رملية ، وكلها متجاورة .

لا بد إذن من وجود فاعل مختار يامر هذه أمراً مختلفاً عن تلك .

ويتابع الحق سبحانه في نفس الآية :

﴿ وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ ۚ ﴾
[الرعد]

وجاء الحق سبحانه هنا بالمرفقات أولاً ؛ فتحدث عن الفاكهة ؛ ثم تحدث عن الزرع الذي منه القوت الأساسي ، ونحن في حياتنا نفعل ذلك ؛ فصين تدخل على مائدة أحد الكبار ؛ تجد الفاكهة مُعدة على أطباق بجانب المائدة الرئيسية التي يُقدَّم عليها الطعام .

ويأتي الحق سبحانه بعد الأعناب والزُّرع الذي منه القوت الضروري بالنخيل ، وهو الذي ينتج غذاء ، وقد يكون التمر الذي ينتجه ثَرَفًا يتناوله الإنسان بعد تناول الطعام الضروري .

وقول الحق سبحانه :

﴿ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ ۚ ﴾
[الرعد]

(١) الفلاة : القفر من الأرض التي لا ماء بها ولا أنيس . والفلاة : المفازة . وقيل : هي الصحراء الواسعة . [لسان العرب - مادة : فلا] .

يتطلب منا أن نعرف ما الصنوان ؟ ونجد الرسول ﷺ يقول :
« العم صنو أبيك »^(١) أى : أن الصنُو هو المثل .

وبهذا يكون معنى الصنَّوان هو المثلان . ونرى ذلك واضحاً فى
النخيل : فنرى أحياناً أصلاً واحداً تخرج منه نخلتان : أو ثلاث
نخلات : وأحياناً يخرج من الأصل الواحد أربع أو خمس نخلات .

ويُطلق لقب « الصنوان » على الأصل الواحد الذى يتفرع إلى
نخلتين أو أكثر ؛ فكلمة « صنوان » تصلح للمثنى وللجمع ، ولكنها
فى حالة المثنى تُعامل فى الإعراب كالمثنى ؛ فيقال « أثمرتُ صنوان »
و « رأيتُ صنوين » أما فى حالة الجمع فيقال « رأيتُ صنواناً »
و « مررتُ بصنوان » . والمفرد طبعاً هو « صنُو » .

ويقول سبحانه هنا فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها :
﴿ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَابٍ وَزَرَعَتْ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ
وَاحِدٍ وَنَفْضِلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ .. ﴾ (٤) [الرعد]

ومن العجيب أن كل شجرة تأخذ عبر جذورها كمية من الماء
والغذاء اللازم لإنتاج ثمار ذات شكل وطعم مختلف .

وهذا ما جعلنا نقول من قَبْلُ : إن افتراضات العلماء المتخصصين
فى علوم النبات عن أن النباتات تتغذى بخاصية الانابيب الشعرية هو
افتراض غير دقيق .

فلو كان الأمر كذلك لأخذت الانابيب الشعرية الخاصة بنبات

(١) أخرج مسلم فى صحيحه (٩٨٢) من حديث أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لعمر
رضى الله عنه « يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه » وكذا أخرجه أحمد فى مسنده
(٢٢٢/٢) .

المواد التي أخذتها الأنابيب الشعرية الخاصة بنبات آخر . والأمر ليس كذلك ، فكل نبات يأخذ من الأرض ما يخصه فقط ، ويترك ما عدا ذلك .

ذلك أن الثمار لكل نبات تختلف ولا تتشابه ؛ بل إن الشجرة الواحدة تختلف ثمارها من واحدة إلى أخرى .

مثال هذا : هو شجرة المانجو أو النخلة المثمرة ، ويمكنك أن تلاحظ نفسك ، وسترى أنك تنتقى من ثمار المانجو القادمة من شجرة واحدة ما يعجبك ، وترفض غيرها من الثمار ، وسترى أنك تنتقى من ثمار البلح القادم من نخلة واحدة ما يروق لك ؛ وترفض بعضاً من ثمار نفس النخلة .

وحين تذهب لشراء الفاكهة ؛ فأنت تشتري حسب موقفك من الادخار ؛ فإن كنت تحب الادخار فسوف تشتري الفاكهة التي من الدرجة الثانية ؛ وإذا كنت تحب أن تستمتع بالطيب من تلك الفاكهة فسوف تشتري من الفاكهة المتميزة .

وأتحدى أن يقف واحد أمام قفص للفاكهة ، وينتقى الثمار غير الجميلة الشكل والرواق^(١) ، بل يحاول كل إنسان أن يأخذ الجميل والطيب من تلك الفاكهة ، وحين يدفع ثمن ما اشتري سنجده يدفع النقود الورقية القديمة التي توجد في جيبه ، وسيحتفظ لنفسه بالنقود الجديدة .

وهذا الموقف يغلب على مواقف أى إنسان ، فهو مُقبل دائماً على رَفَضِ أخذ السيئ ؛ وخائف دائماً على التفريط في الحسن .

(١) الرواق : الصفاء والحسن . [لسان العرب - مادة : راق] .

والحق سبحانه يقول :

﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ .. ﴾ (١٠٠)

[الإسراء]

وَأَنْتَ لَا تَجِدُ فِي الثَّمَارِ تَشَابُهًا ، بَلْ اخْتِلَافًا فِي الطَّعْمِ مِنْ نَوْعٍ إِلَى نَوْعٍ ؛ كَذَلِكَ تَجِدُ اخْتِلَافًا فِي طَرِيقَةِ تَنَاوُلِهَا ؛ فَلَا أَحَدٌ مِنْهَا يَأْكُلُ الْبَلْحَةَ بِكَامِلِهَا ، بَلْ نَآكِلُ ثَمَرَةَ الْبَلْحَةِ بَعْدَ أَنْ نُخْرِجَ مِنْهَا النُّوَاءَ ؛ وَنَآكِلُ ثَمَرَةَ التِّينِ بِكَامِلِهَا ، وَنُخْرِجُ مَا فِي قَلْبِ حَبَّةِ الْمَشْمَشِ مِنْ بَذْرَةٍ جَامِدَةٍ ، ثُمَّ نَآكِلُ الْمِشْمَشَةَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ .

فَكُلْ ثَمَرَةٌ لَهَا نِظَامٌ خَاصٌّ ؛ وَلَيْسَتْ مَسْأَلَةٌ مِيكَانِيكِيَّةٍ فِي عَطَاءِ اللَّهِ لِثَمَارٍ مُتَشَابِهَةٍ ؛ بَلْ هُنَاكَ اخْتِلَافٌ ، وَيُمْتَدُّ هَذَا الْاِخْتِلَافُ إِلَى أَدَقِّ التَّفَاصِيلِ ؛ لَدَرَجَةِ أَنْكَ حِينَ تَتَنَاوَلُ قِطْفًا مِنَ الْعَنْبِ تَجِدُ اخْتِلَافًا لِبَعْضِ مِنْ حَبَّاتِ الْعَنْبِ عَنْ غَيْرِهَا .

وَنَحْنُ لَا نُفَضِّلُ بَعْضًا مِنَ الْفَاكِهَةِ عَلَى الْبَعْضِ الْآخَرِ فِي الْأَكْلِ فَقَطْ .
بَلْ نُفَضِّلُ فِي الصَّنَفِ الْوَاحِدِ بَعْضًا مِنْ ثَمَارِهِ عَنِ الْبَعْضِ الْآخَرِ .

وَحِينَ تَقْرَأُ :

﴿ نُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ .. ﴾ (٤١)

[المد]

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُوْجَدُ شَيْءٌ أَوْ أَمْرٌ مُفَضَّلٌ عَلَى إِطْلَاقِهِ . وَادْرَأْ - مَفْضُولٌ عَلَى إِطْلَاقِهِ ، فَمَا يُمْنًا نُفَضِّلُ بَعْضَهُ عَلَى الْبَعْضِ الْآخَرِ ؛ فِهَذَا يَعْنِي أَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا مُفَضَّلٌ فِي نَاحِيَةٍ ، وَمَفْضُولٌ عَلَيْهِ فِي نَاحِيَةٍ أُخْرَى .

وَالْمَثَلُ الْوَاضِحُ أَمَامُنَا جَمِيعًا أَنَّنَا حِينَ نَحْسِسُ إِلَهُ رَائِدَةً عَلَيْهَا دِيكَ رُومِي قَدْ تَجَدَّ يَدُكَ تَتَجَهَّ إِلَى طَبَقِ « الْمَخْلُوطِ » قَبْلَ أَنْ تَمْتَدَّ يَدُكَ إِلَى الدِّيكِ الرُّومِيِّ ؛ لِأَنَّ « نَفْسَكَ » قَدْ طَلَبَتْهُ أَوَّلًا ، سَلًا ، قُلْ : إِنْ هُنَاكَ

شيئاً مفضولاً عليه طوال الوقت ، أو شيئاً مفضلاً كل الوقت .

وكذلك الناس ؛ إياك أن تظن أن هناك إنساناً فاضلاً على إطلاقه ؛
وآخر مفضولاً على إطلاقه ؛ بل هناك إنسان فاضل في ناحية ،
ومفضول عليه في ناحية أخرى .

والمثل : هو صاحب السيارة الفارهة ؛ ثم ينفجر إطار سيارته ؛
فيتمنى أن يرزقه الله بمن يمرُّ عليه ليقوم بتغيير إطار السيارة ؛ فيمرُّ
عليه هذا الإنسان صاحب الملابس غير النظيفة بما عليها من شحوم ؛
فيكون هذا الإنسان أفضل منه في قدرته على فكُّ الإطار المنفجر
بالإطار السليم الاحتياطي .

وهكذا نشر الله الفضل على الناس ليحتاج بعضهم لبعض ؛ ولذلك
أقول : حين تجد نفسك فاضلاً في ناحية إياك أن تقع في الغرور ؛
واسأل نفسك : ما الذي يَفْضُلُ عليك فيه غيرك ؟

وتذكّر قول الحق سبحانه :

﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ
عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ ۝ (١١) ﴾

[الحجرات]

وهكذا شاء الحق سبحانه أن يُوزَعَ الفضل بين الناس ، ليحتاج
كل منهم الآخر ، وليتكامل المجتمع . وكذلك وَزَعَ سبحانه الفضل في
الأطعمة والفواكه والثمار ، وانظر إلى نفسك لحظة أن تُقدِّم لك
أنصاف متعددة من الفاكهة ؛ فقد تأخذ ثمرة من الجميز قبل أن تأخذ
ثمرة من التفاح ؛ فساعة طلبتُ نفسك ثمرة الجميز صارت في تقدير
الموازين والتبادل هي الأفضل ، وكل إنسان يمكن أن يجد ذلك فيما
يُخصُّه أو يُجبه .

والحق سبحانه هو القائل :

[الرعد]

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٨)﴾

ولذلك نجد الإنسان وهو يُؤنّ ويتفنّن في صناعة الطعام ، ويختلف إقبال الأفراد على الأطعمة المُنوّعة ، وقد تجد اثنين يُقبِلان على لحم الدجاج ؛ لكن أحدهما يُفضّل لحم الصدر ؛ والآخر يُفضّل لحم « الورك » ، وتجد ثالثاً يُفضّل لحم الحمام ؛ وتجد رابعاً يفضل تناول السمك .

بل إنك تجد اختلافاً في طريقة تناول مَنْ يحبون السمك ؛ فمَنْ مِنْ يحب أكل رأس السمكة ، ومَنْ مِنْ يحب لحم السمكة نفسها ، ولا أحد يملك معرفة السبب في اختلاف الامزجة في الانجذاب إلى الألوان المختلفة من الأطعمة .

وحين تتأمل تلك المسائل قد يأتى إلى خاطرك قول الحق

سبحانه :

[البقرة]

﴿كَيْفَ نَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. (٢٨)﴾

والسؤال هنا من الله للتعجب ؛ والتعجب عادة يكون من شيء خفى سببه ، فهل يخفى سبب على الله ليتعجب ؟

طبعاً لا ، فسبحانه مُنرّه عن ذلك ، وسبحانه يعلم سبب كفر الكافرين ؛ لكنه ينكر عليهم أسباب الكفر .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى - فانت تجد نفسك وأنت تنطق بكلمة « كيف تسبّ أباك ؟ » لإنسان يوجه كلمات جارحة لوالده ؛ فتتعجب لِتُنكر ما فعله هذا الإنسان .

وكذلك القول : كيف تكفرون بالله ؟ لأن الكفر شيء لا يتأتى من عاقل . وكان لنا شيخ هو فضيلة العالم أحمد الطويل ؛ وكان يحدثنا عن شيخ له حين كان يقرأ قول الحق سبحانه :

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. (٧٨) ﴾ [البقرة]

كان يقول : إن الخطاب هنا عام لكل إنسان ؛ لأن الحق بعدها يأتى بالقضية العامة :

﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ .. (٧٨) ﴾ [البقرة]

وهذا القول للعموم . وكان شيخنا يحكى عن شيخه أنه حدثهم أن إنساناً كان مُسْرِفاً على نفسه ؛ ثم انصَبَتْ عليه الهداية مرة واحدة ؛ ورآه كل مَنْ حَوْلَهُ وهو مُقْبِلٌ على الله ؛ فسأله عن سبب الهداية ، فقال :

كنت أجلس فى بستان ، ثم رَأَقَ لى عنقود من العنب ؛ فقطفتُ العنقود ، وأخذتُ أتأمل فيه ؛ فوجدتُ غِشَاءً رقيقاً شفافاً - وهو قشرة حبة العنب - يشِفُ عما تحته من لحم العنب الممتلئ بالعصير .

وحين وضعتُ حبة العنب فى فمى ؛ صارت ماء رطباً ؛ وأخذنى العجب من احتفاظ حبة العنب ببرودتها ورطوبتها رغم حرارة جَوِّ شهر بؤونة ؛ ثم وجدت بذرة الحبة ولها طَعْمُ الْمِسْكِ ؛ فلما غمرنى السرور من طَعْمِ وجمال العنب سمعت هاتفاً يهتف بى : « كيف تكفر بالله وهو خالق العنب ؟ » فهتفت : آن يا رب أن أومن بك .

وكل ممناً له أن ينظر إلى شيء يعجبه ؛ وسيجد الشيء كأنه يقول له : كيف تكفر بالله وهو خالقى ؟ وهكذا سنجد كل إنسان وهو

مُخَاطَبَ بِهِذِهِ الْعِبَارَةِ ، لِأَنَّهُ مَا مِنْ كَائِنٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْءٌ يَعْجِبُهُ فِي الْكَوْنِ .

وهكذا نفهم معنى قول الحق سبحانه :

﴿ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكْلِ .. ﴾ (٤١) [الرعد]

ونجد أى شىء هو فاضل فى وقت الحاجة إليه وطلبه ؛ وكل شىء مَقْصُودٌ عليه فى وقت ما ؛ وإنَّ كَانَ فاضلاً عند مَنْ يَحْتَاجُهُ . ونجد أن التفضيل هنا عند الأكل .

والأكل هو ما يُؤْكَل ؛ لا الآن فقط إنما ما يُؤْكَل الآن أو بعد ذلك، وسبحانه القائل :

﴿ كَمَلْنَا جَنَّةَ بَرَّةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ ^(١) فَآتَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ ^(٢) .. ﴾ (٢٦٥) [البقرة]

وسبحانه يقول أيضاً :

﴿ أَكْلَهَا دَائِمٌ .. ﴾ (٢٥) [الرعد]

وكذلك قال :

﴿ تُؤْتَىٰ أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا .. ﴾ (٢٥) [إبراهيم]

وهكذا نجد أن الأكل مقصود به ما يُؤْكَل الآن ، وما بعد الأكل أيضاً .

(١) الوايل : المطر الغزير . وابل المطر : كثر وعظم قطره . [القاموس القويم ٣١٨/٢] .
(٢) الطل (يفتح الطاء) : المطر الخفيف يكون له أثر قليل ، لكنه يقى النباتات شر الظما . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ .. ﴾ (٢٦٥) [البقرة] . فإن لم يصب البرية أو الحديقة وابل يسقيها ويرويهها فإنه يصيبها طل ، فهي محفوظة من الظما دائماً . [القاموس القويم ٤٠٦/١] .

ويُذيل الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٤)

[الرعد]

وبعض الناس يظنون أن العقل يعنى أن يمرح الإنسان فى الأشياء ، وأنه يعطى الإنسان الحرية المطلقة ، ومثل هذا الظن خاطئ ؛ لأن العقل جاء ليُبصِّر الإنسان بعواقب كلِّ فعل ونتائجه ، فيقول للإنسان : « إياك أن يستهويك الأمر الفلانى لأن عاقبته وخيمة » . ومن مادة العين والقاف واللام عقل . ويقال : عقلْتُ البعير.

ومن مهام العقل أن يُفرِّز الأشياء ، وأن يفكر فيها ليستخرج المطلوب ، وأن يتدبر كل أمر ، فعمليات العقل هى الاستقبال الإدراكى والبحث فيه لاستخلاص الحقائق والنتائج ، وأن يتدبر الإنسان كل أمر كى يتجنب ما فيه من ضرر .

والمثل : هو ما توصَّل إليه بعضُ من العلماء من اكتشاف لأدوية يستخدمونها لبفترة ما ، ثم يعلنون عن الاستغناء عنها ؛ لأن آثارها الجانبية ضارة جداً ؛ وهذا يعنى أنهم لم يتدبروا الأمر جيداً ؛ وخطَّوا خطوات إلى ما ليس لهم به كامل العلم .

وقول الحق سبحانه :

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٤)

[الرعد]

نلاحظ فيه توجيهاً بالتعاون بين العقول ، لتبحث فى آيات ربِّ العقول ؛ فلا يأخذ أحد قراراً بعقله فقط ؛ بل يسمع أىِّ منا لراى عقل ثانٍ وعقل ثالثٍ ورابع ؛ ليستطيع الإنسان تدبُّر ما يمكن أن يقع ؛ ولتتكاثف العقول فى استنباط الحقائق النافعة التى لا يتأتَّى منها

ضرر فيما بعد ؛ لأن من استبد برأيه هلك ، ومن شاور الرجال شاركهم فى عقولهم .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَذْكَاتُ رَبِّالْءَنَالِغَى خَلْقِ
جَدِيدِ أَوْلَتِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأَوْلَتِكَ الْأَعْمَلُ فِي
أَعْنَاقِهِمْ وَأَوْلَتِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥﴾

والعجب هو أن تُبدى دهشة من شىء لا تعرف سببه ، وهذا التعجب لا يتأتى من الله ؛ لانه سبحانه يعلم كل شىء ، فلذا صدر عجب من الله مثل قوله الحق :

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ۖ (٢٨)﴾ [البقرة]

فمعنى هذا انه سبحانه يُنكر أن يكفر الإنسان مع قيام الأدلة على الإيمان ؛ لكن بعضاً من الناس - رغم ذلك - يكفر بالله .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَإِنْ تَعَجَّبْ ۖ (٥)﴾ [الرعد]

هو خطاب مُوجَّه لرسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ يتعجب من أنهم كانوا يُسمونه قبل أن يبعثه الله رسولا بالصادق الأمين ؛ وبعد ما جاءت الرسالة قالوا : إنه ساحر كذاب .

فكيف يكون صادقاً أميناً ببشريته وذاتيته ؛ ثم إذا أمده الحق سبحانه بالممدد الرُّسَالَى تتهمونه بالكذب ؟ ألم يكن من الأجدر أن

تقولوا إنه صار أكثر صدقاً ؟ وهل من الممكن أن يكون صادقاً عندكم ، ثم يكذب على الله ؟

والتعجب أيضاً من أنهم أنكروا البعث من بعد الموت ، رغم أنه سبحانه أوضح الأدلة على ذلك ؛ ولكن المؤمنين وحدهم هم الذين استقبلوا أمر البعث بالتصديق ؛ بمجرد أن أبلغهم به رسول الله مُبلغاً عن ربه .

ونجد الحق سبحانه وتعالى قد أحترم فضول العقل البشري . فأوضح سبحانه ذلك ونَصَبَ الأدلة عليه ؛ وأبلغنا أنه لم يعجز عن الخلق الأول ؛ لذلك لن يعجز عن البعث .

فقد جاء بنا سبحانه من عدم ، وفي البعث سيأتي بنا من موجود ، ومن الغباء إذن أن يتشكك أحد في البعث ، والمُسْرِف على نفسه إنما يُنكر البعث ؛ لأنه لا يقدر على ضبط النفس ؛ ويظن أنه بإنكار البعث لن يُلْقَى المصير الأسود الذي سيلقاه في الآخرة .

ولذلك تجد المسرفين على أنفسهم يحاولون التشكيك في البعث ، ويأتي الحق سبحانه بتشكيكهم هذا في قول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ .. ﴾ (٢٤)

[الجانية]

ولو أن الواحد منهم وضع مسألة البعث في يقينه لانصرف عن شهواته ، بينما هو يريد أن ينطلق بالشهوات ؛ ولذلك نجدهم يقولون :

﴿ أَئِنَّمَا مِثْلُنَا فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (١٦)

[السجدة]

وهم يقصدون بذلك أنهم بعد الموت سيصيرون تراباً ، ويعودون

إلى الأرض كعناصر وتراب تَذْرُوهُ^(١) الرياح ، فكيف سيأتى بهم الله للبعث ، وينشئهم من جديد ؟

ويقول سبحانه :

﴿ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ^(٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ^(٧٩) ﴾

[يس]

ومن الكافرين مَنْ قَالَ : سنصير تراباً ، ثم نختلط بالتربة ، ويتم زراعة هذه التربة ، فتمتزج عناصرنا بما تنبتة الأرض من فواكه وخضّر وأشجار ؛ ثم يأكل طفل من الثمرة التى تغدّت بعناصرنا ، فيصير بعضٌ منا فى مكونات هذا الطفل ؛ والقياس يُوَضِّحُ أننا سوف نتناثر ؛ فكيف يأتى بنا الله ؟

كل ذلك بطبيعة الحال من وسوسة الشيطان ووحيه :

﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ^(١٢١) ۖ ﴾

[الانعام]

وأقول : لنفترض أن إنساناً قد مرض ؛ وأصابه هُزَالٌ ، وفقد ثلاثين كيلوجراماً من وزنه ، وما نزل من هذا الوزن لا بُدَّ أنه قد ذهب إلى الأرض كعناصر اختلطت بها ، ثم جاء طبيب قام بتشخيص الداء وكتب الدواء ، وشاء الله لهذا المريض الشفاء واستردَّ وزنه ، وعاد مرة أخرى لحالته الطبيعية ؛ فهل الثلاثين كيلو جراماً التى استردّها هى نفس الكمية بنوعيتها وخصوصيتها التى سبق أن فقدها ؟ طبعاً لا .

(١) ذرت الريح التراب تذرّوه : أطارته وسقّته وأنمبته . وقيل : حملته فأنثرت . [لسان العرب - مادة : ذرا] .

(٢) رم الميت : بكى جسمه . والرميم : الخلق البالى من كل شيء . [لسان العرب - مادة : رمم] .

وهكذا نفهم أن التكوين هو تكوين نسبى للعناصر ، كذا من الحديد ؛ كذا من الصوديوم ؛ كذا من المغنسيوم ؛ وهكذا .

هـ. إذن : فالجزاء فى اليوم الآخر عملية عقلية لازمة ، يقول الحق :
﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٧٨) [البقرة]

ما دام هناك أمر ؛ وهناك نهى ؛ وهناك منهج واضح يُبين كل شئ . وإن كنت تعجبُ يا محمد من الكفار وما يثيرونه من أقضية ، فلكَ أن تعجبَ لأنها أمور تستحق العجب .

والحق سبحانه حين يخاطب الخلق فهو يخاطبهم إما فى أمر يشكُون فيه ، أو فى أمر لا يشكُّ فيه أحد .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى - حين تخاطب أنت واحداً فى أمر يشكُّ هو فيه ؛ فانت تحاول أن تؤكد هذا الأمر بكل الطرق ، وهكذا وجدنا بعضاً من الناس ينكرون البعث والحساب ؛ ووجدنا الحق سبحانه وتعالى يُذكرهم به عبر رسوله ويؤكد لهم .

وأيضاً خاطبهم الحق سبحانه فيما لم يشكُّوا فيه ؛ وهو الموت ؛ وقال :

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ .. ﴾ (١٨٥) [آل عمران]

ويقول الرسول ﷺ :

« ما رأيت يقيناً أشبه بالشكِّ من يقين الناس بالموت » .

فالموت يقين ، ولكن لا أحد يحاول التفكير فى أنه قادم ،
وسبحانه يقول :

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ (١٥)﴾ [المؤمنون]

وهذا تأكيد لامر يُجمع الناس على أنه واقع ، لكنهم لغفلتهم عنه
بدّوا كالمنكرين له ، لذلك خاطبهم خطاب المنكرين ، ثم قال بعد ذلك :

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُعْثَوْنَ (١٦)﴾ [المؤمنون]

ولم يقل : « ولتبعثون » لأن البعث مسألة لا تحتاج إلى تأكيد ،
وعدم التأكيد هنا أكد من التأكيد ، لأن أمر الموت واضح جداً رغم
الغفلة عنه ، أما البعث فهو واقع لا محالة بحيث لا يحتاج إلى تأكيد .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى - يذهب الإنسان إلى
الطبيب ؛ فيقول له الطبيب بعد الكشف عليه « اذهب فلن أكتب لك
دواء » . وهذا القول يعنى أن هذا الإنسان فى تمام الصحة ؛ وكان
كتابة الدواء يحمل شبهة أن هناك مرضاً .

وكذلك الحق سبحانه يخاطب الخلق فى الشيء الذى ينكرونه
وعليه دليل واضح ؛ فيأتى خطابه لهم بلا تأكيد ؛ وهو يوضح بتلك
الطريقة أنهم على غير حق فى الإنكار ، أما الشيء الذى يتأكدون منه
وهم غافلون عنه ؛ فهو يؤكد لهم ؛ كى لا يغفلوا عنه .

وكذلك فى القَسَم ؛ فنجد سبحانه قد أقسم بالتين والزيتون ؛
وأقسم بالقرآن الحكيم ؛ وأقسم بغير ذلك ، ونجد فى مواقع أخرى
يقول :

﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ^(١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ^(٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ^(٣) ﴾ [البلد]

والعجيب أنه يأتي بجواب القسم ، فيقول :

﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ^(٤) ﴾ [البلد]

وقد يقول قائل : كيف يقول :

﴿ لَا أَقْسِمُ .. ^(١) ﴾ [البلد]

ثم يأتي بجواب القسم ؟

وأقول : لقد جاء هنا بقوله

﴿ لَا أَقْسِمُ .. ^(١) ﴾ [البلد]

وكأنه يوضح الحق لكم في الإنكار ؛ ولذلك ما كان يصح أن أقسم لكم ، ولو كنت مُقسماً : لأقسمتُ بكذا وكذا .

وسبحانه يقول في الآية التي نحن بصدد خواطرنّا عنها .

﴿ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَتَنَّا لِفَىٰ خَلْقٍ جَدِيدٍ .. ^(٥) ﴾ [الرعد]

وهو جلٌ وعلا يُذكّرهم بما كان يجب ألا ينسوه ؛ فقد خلقهم من

تراب ؛ وخلق التراب من عدم ، وهو القائل :

﴿ أَفَعَيِّنَا بِالْأَوَّلِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي نَسَبٍ ^(٦) مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٧) ﴾ [ق]

(١) البلد : المكان المحدود يستوطنه جماعات من الناس ، وقد يسمي بها المكان الواسع من الأرض ينتفع به أهل البلد . قال تعالى : ﴿ وَالْبَلَدِ الطَّيِّبِ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ .. ^(٥٥) ﴾ [الأعراف] . وقوله تعالى : ﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ^(١) ﴾ [البلد] . أى : مكة . [القاموس القويم ٨٢/١] بتصرف .

(٢) الكبد : المشقة والعناء . فالإنسان في مشقة وعناء ، طول حياته من المهد إلى اللحد . [القاموس القويم ١٤٩/٢] .

(٣) ليس الشيء : خلطه وعماه وبهمه وجعله مُثْكلاً مُحيراً . وقوله تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي نَسَبٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٦) ﴾ [ق] . أى : شك . [القاموس القويم ١٨٨/٢] بتصرف .

إِذْ : فَسَبَّحَانَهُ يَتَعَجَّبُ مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ ؛ وَيَزِيدُ مِنَ الْعَجَبِ أَنَّهُمْ كَذَّبُوا مُحَمَّدًا ﷺ بَعْدَ أَنْ جَرَّبُوا فِيهِ الصَّدَقَ ، وَلَمَسُوا مِنْهُ الْأَمَانَةَ ؛ وَقَالُوا عَنْهُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُبْعَثَ ؛ وَفَوْقَ ذَلِكَ أَنْكَرُوا الْبَعْثَ مَعَ قِيَامِ الدَّلِيلِ عَلَيْهِ .

وَيَصِفُهُمُ الْحَقُّ سَبَّحَانَهُ :

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ .. ﴾ [الرعد]

أى : أَنْ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ لَكَ يَا مُحَمَّدُ وَالْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ لَمْ يَكْفُرُوا فَقَطْ بِاللَّهِ الَّذِي أَوْجَبَ التَّكْلِيفَ الْعِبَادِي ؛ بَلْ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّبُوبِيَّةِ الَّتِي تَعطى الْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ ؛ وَالطَّائِعَ وَالْعَاصِيَ ، وَتَأْتِمُرُ بِأَمْرِهَا الْأَسْبَابُ لَتَسْتَجِيبَ لِأَيِّ مَجْتَهِدٍ يَتَّبِعُ قَوَانِينَ الاجْتِهَادِ ، فَيَأْخُذُ مِنْ عَطَاءَاتِ الرَّبُوبِيَّةِ ؛ وَهِيَ عَطَاءَاتُ التَّشْرِيفِ الَّتِي تَضُمِّنُ الرِّزْقَ ، بَيْنَمَا عَطَاءَاتُ الْأُلُوهِيَّةِ ؛ هِيَ تَكْلِيفَاتُ بِالطَّاعَةِ لِلْأَوَامِرِ التَّعْبِيدِيَّةِ ؛ الْمُمَثَّلَةِ فِي « أَفْعَلْ » وَ« لَا تَفْعَلْ » .

وَسَبَّحَانَهُ لَا يَكْلِفُ الْإِنْسَانَ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَبْلُغَ الْإِنْسَانُ دَرَجَةَ النُّضْجِ الَّتِي تَوْهَلُ ؛ لِأَنْ يَنْجِبَ مِثْلًا لَهُ ؛ وَقَدْ تَرَكَ الْحَقُّ سَبَّحَانَهُ كُلَّ إِنْسَانٍ يَرْتَعُ فِي خَيْرِ النِّعَمِ الَّتِي أَسَيَّفَهَا سَبَّحَانَهُ عَلَى الْبَشَرِ ، وَكَانَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَسْعَى إِلَى الْإِيمَانِ قَوْرَ أَنْ تَصِلَهُ الدَّعْوَةُ مِنَ الرَّسُولِ الْمُبَلِّغِ عَنْ اللَّهِ ؛ هَذَا الرَّسُولُ الْمَشْهُودُ لَهُ بِالصَّدَقِ وَالْأَمَانَةِ .

وَلِذَلِكَ نَجِدُ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ وَهُوَ يَصِفُ الْمُنْكَرِينَ لِلْإِيمَانِ :

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ .. ﴾ [الرعد]

وَيُضَيِّفُ :

﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٥) [الرعد]

والغلّ : هو طوق الحديد الذى له طرف فى كل يد ليقيدها ؛ وطرف معلق فى الرقبة ليقلل من مساحة حركة اليدين ، ولمزيد الإذلال .

وهم أصحاب النار ؛ وكلمة « صاحب » تطلق على مَنْ تعرفه معرفة تروق كيالك وذاتك ؛ فهناك مَنْ تصاحبه ؛ وهناك مَنْ تصادقه ؛ وهناك مَنْ تؤاخيه ؛ وهناك مَنْ تعرفه معرفة سطحية ، ولا تقيم علاقة عميقة معه .

إن المعرفة مراتب ، والصحبة تكلف وتجاذب بين اثنين ؛ ومن يصاحب النار فهو مَنْ تعشقه النار ، ويعشق هو النار ، ويجب كل منهما ملازمة الآخر ؛ ألا تقول النار لربها يوم القيامة :

﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٦) [ق]

أى : أن العذاب نفسه يكون مشوقاً أن يصل إلى العاصي .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَسَتَجْلُوونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾ (٦) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾

(١) المثلة : العقوبة الفاضحة التى يتمثل بها لشئها وشهرتها وتتخذ عبرة وعظة . قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ..﴾ (٦) [الرعد] . أى : مضت العقوبات الزاجرة فى الامم العاصية مما يُعدُّ عبرة لهم ولغيرهم . [القاموس القويم ٢/ ٢١٦] .

والاستعجال أن تطلب الشيء قبل زمنه ، وتقصير الزمن عن الغاية ، فانت حين تريد غاية ما ؛ فانت تحتاج لزمن يختلف من غاية لأخرى ، وحين تتعجل غاية ، فانت تريد أن تصل إليها قبل زمنها . وكل اختيار للتعجل أو الاستبطاء له مميزاته وعيوبه ، فهل الاستعجال هنا لمصلحة أمر مطلوب ؟

إنهم هنا يستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ، وهذا دليل على اختلال وخلف موازين تفكيرهم ، وقد سبق لهم أن قالوا : ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝٩٠ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعُيُبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝٩١ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْلًا ۝٩٢﴾ [الإسراء]

وهكذا نجد هؤلاء الكافرين وهم يستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ، كما استعجلوا أن تنزل عليهم الحجارة ، وهم لا يعرفون أن كل عذاب له مدة ، وله ميعاد موقوت . و لم يفكروا في أن يقولوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه » .

بل إنهم قالوا :

﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝٣٦﴾ [الأنفال]

وهكذا أوضح لنا الحق سبحانه ما وصلوا إليه من خذل في نفوسهم وفسادها ؛ ذلك أن مقاييسهم انتهت إلى الكفر ، وليس أدل على فساد المقاييس إلا استعجالهم للسيئة قبل الحسنة ؛ لأن العاقل

(١) الكسفة : القطعة ، وجمعها : كسف وكسف . [لسان العرب - مادة : كسف] .

حين يُخَيَّرُ بين أمرين ؛ فهو يستعجل الحسنة ؛ لأنها تنفع ، ويستبعد السيئة .

وما دامت نفوس هؤلاء الكافرين فاسدة ؛ وما دامت مقاييسهم مُخْتَلَةً ، فلا بد أن السبب في ذلك هو الكفر .

إذن : فاستعجال السيئة قبل الحسنة بالنسبة للشخص أو الجماعة ؛ دليلٌ حَقُّ الاختيار في البدائل ؛ فلو أنهم أرادوا الاستعجال الحقيقي للنافع لهم ؛ لاستعجلوا الحسنة ولم يستعجلوا السيئة .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ.. (٦١)﴾ [الرعد]

فلماذا يستعجلون العذاب ؟ ألم ينظروا ما الذى حاق بالذين كذبوا الرسل من قبلهم ؟

وحين يقول الرسول : احذروا أن يصيبكم عذاب ، أو احذروا أن كذا وكذا ؛ فهل فى ذلك كذب ؟ ولماذا لم ينظروا للعِبَر التى حدثت عِبَر التاريخ للأقوام التى كذبت الرسل من قبلهم ؟

و « المَثَلَات » جمع « مُثَلَّة » ؛ و فى قول آخر « مُثَلَّة » . والحق سبحانه يقول لنا :

﴿وَأَنْ عَاقِبَتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. (١٢٦)﴾ [النحل]

ويقول أيضاً :

﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا .. (٤٠)﴾ [الشورى]

وهكذا تكون « مَثَلَات » من المثل ؛ أى : أن تكون العقوبة مُمَثَّلَةً للفعال .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّاتُ.. (٦)﴾ [الرعد]

يعنى : أنه سبحانه سبق وأنزل العذاب بالمثل لهم من الامم السابقة التى كذبت الرسل ؛ إما بالإبادة إن كان ميثوساً من إيمانهم، وإما بالقهر والنصر عليهم .

ويتابع سبحانه فى نفس الآية :

﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ .. (٦)﴾ [الرعد]

أى : أنه سبحانه لا يُعجل العذاب لمن يكفرون ؛ لعل رجلاً صالحاً يوجد فيهم ، وقد صبر سبحانه على أبى جهل ؛ فخرج منه عكرمة بن أبى جهل ؛ وهو الصحابى الصالح ؛ وصبر على خالد بن الوليد فصار سيف الله المسلول ، بعد أن كان أحد المقاتلين الأشداء فى معسكر الكفر .

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف قاتل عكرمة بن أبى جهل ؛ إلى أن أصيب إصابة بالغة ، فينظر إلى خالد بن الوليد قائلاً : أهذه ميتة تُرضى عنى رسول الله ؟

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف حزن واحد من المقاتلين المسلمين لحظة أن أفلت منه خالد بن الوليد أيام أن كان على الكفر ؛ وهو لا يعلم أن الحق سبحانه قد ادخر خالداً ليكون سيف الله المسلول من بعد إسلامه .

وهكذا شاء الحق أن يُفلت بعض من صناديد قريش من القتل أيام أن كانوا على الكفر ، كي يكونوا من خيرة أهل الإسلام بعد ذلك .

ويتابع سبحانه :

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ .. (٦)﴾ [الرعد]

فمع أن الناس ظالمون ؛ فسبحانه يغفر لهم ؛ لأنه سبحانه أفرح بعبد التائب المؤمن من أحكم ، وقد وقع على بعيره ، وقد أضله في فلاة^(١) .

ولذلك أرى أن مَنْ يُعِير عبداً بذنب استغفر منه الله ؛ هو إنسان آثم ؛ ذلك أن العبد قد استغفر الله ؛ فلا يجب أن يحشر أحد أنفه في هذا الأمر .

ونلاحظ هنا قول الحق سبحانه :

﴿عَلَى ظُلْمِهِمْ .. (٦)﴾ [الرعد]

وفي هذا القول يجد بعض العلماء أن الله قد استعمل حرفاً بدلاً من حرف آخر ؛ فجاءت « على » بدلاً من « مع » .

ونلاحظ أن « على » هي ثلاثة حروف ؛ و « مع » مكونة من حرفين ؛ فلماذا حذف الحق سبحانه الأخف وأتى بـ « على » ؟ لا بد أن وراء ذلك غاية .

أقول : جاء الحق سبحانه بـ « على » في قوله :

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ .. (٦)﴾ [الرعد]

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « الله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحكم كان على راحته بارض فلاة ، فانفلتت منه ، وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح » .

ليؤكد لنا أن ظلم الناس كان يقتضى العقوبة ؛ ولكن رحمته سبحانه تسيطر على العقوبة .

وهكذا أدت كلمة « على » معنى « مع » ، وأضافت لنا أن الحق سبحانه هو المسيطر على العقوبة ؛ وأن رحمة الله تَطْفِي على ظلم العباد .

ومثل ذلك قوله سبحانه :

﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حِبِّهِ .. (٨) ﴾ [الإنسان]

أى : أنهم يُحِبُّون الطعام حُبًّا جَمًّا ؛ لكن إرادة الحفاوة والكرم تَطْفِي على حُبِّ الطعام.

ولكن لا يجب أن يظن الناس أن رحمة الله تطفي على عقابه دائماً ؛ فلو ظن البعض من المجترئين هذا الظن ؛ وتوهموا أنها قضية عامة ؛ ففسد الكون ؛ ولذلك يُنْهِى الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٦) ﴾ [الرعد]

أى : أنه سبحانه قادر على العقاب العظيم . وهكذا جمعت الآية بين الرجاء والتخويف .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ
إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٧) ﴾

ونحن نعلم أن « لولا » إنْ دخلت على جملة إسمية تكون حرف امتناع لوجود ؛ مثل قولك « لولا زيد عندك لُزْتُكَ » ، أى : أن الذى يمنعك من زيارة فلان هو وجود زيد .

ولو دخلتْ « لولا » على جملة فعلية ؛ فالناطق بها يجب أن يحدث ما بعدها ؛ مثل قولك « لولا عطفْتُ على فلان » أو « لولا صفحتَ عن ولدك » ، أى : أن فى ذلك حَصًّا على أن يحدث ما بعدها .

وظاهر كلام الكفار فى هذه الآية التى نحن بصدد خواطرنّا عنها أنهم يطلبون آية لتأييد صدق الرسول ﷺ فى البيان الذى يحمله من الحق لهم ، وكانهم بهذا القول يُنكرون المعجزة التى جاء بها ﷺ وهى القرآن الكريم ، رغم أنهم أمةٌ بلاغة وأدب وبيان ، وأداء لغوى رائع ؛ وأقاموا أسواقاً للآدب ، وخصّصوا الجوائز للنبوغ الأدبى ؛ وعلّقوا القصائد على جدران الكعبة ، وتفاخرت القبائل بمنْ أنجبتهن من الشعراء ورجال الخطابة .

فلما نزل القرآن من جنس نبوغكم ؛ وتَفَوَّقَ على بلاغتكم ؛ ولم تستطيعوا أن تأتوا بآية مثل آياته ؛ كيف لم تعتبروه معجزة ؛ وتطالبون بمعجزة أخرى كمعجزة موسى عليه السلام ؛ أو كمعجزة عيسى عليه السلام ؟

لقد كان عليكم أن تفخروا بالمعجزة الكاملة التى تحمل المنهج إلى قيام الساعة .

ولكن الحمق جعلهم يطلبون معجزة غير القرآن ، ولم يلتفتوا إلى المعجزات الأخرى التى صاحبتْ رسول الله ﷺ ، لم يلتفتوا إلى أن

الماء قد نبع من أصابعه ﷺ ؛ والطعام القليل أشبع القوم وفاض منه ، والغمامة قد ظللته ، وجذع النخلة قد أنْ بصوت مسموع عندما نقل رسول الله منبره ؛ بعد أنْ كان ﷺ يخطب من فوق الجذع ^(١) .

وقد يكونون أصحاب عُدْر في ذلك ؛ لأنهم لم يَرَوْا تلك المعجزات الحسيّة ؛ بحكم أنهم كافرون ؛ واقتصرت رؤياها على مَنْ آمنوا برسالته ﷺ .

وهكذا نعلم أن الرسول ﷺ لم يُحرم من المعجزات الكونية ؛ تلك التي تحدث مرة واحدة وتنتهي ؛ وهى حُجّة على مَنْ يراها ؛ وقد جاءت لتثبت إيمان القلّة المضطّهدة ؛ فحين يرون الماء مُتفجّراً بين أصابعه ، وَهُمْ مَزَلْزَلُونَ بالاضطهاد ؛ هنا يزداد تمسُّكهم بالرسول ﷺ .

ولكن الكافرين لم يَرَوْا تلك المعجزات . وكان عليهم الاكتفاء بالمعجزة التي قال عنها رسول الله ﷺ : « القرآن كافينى ^(٢) » .

والقرآن معجزة من جنس ما نبغثُم فيه أيها العرب ، ومحمد رسول من أنفسكم ، لم يأت من قبيلة غير قبيلتكم ، ولسانه من

(١) أخرج البخارى فى صحيحه (٦٠١/٦ فتح البارى) ، والترمذى فى سننه - صلاة الجمعة - باب ما جاء فى الخطبة على المنبر ، والبيهقى فى دلائل النبوة (٥٥٧/٢) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يخطب إلى جذع ، فلما اتخذ المنبر تحول إليه ، فَحَنَ الجذع ، فأتاه النبي ﷺ فمسحه فسكن .

(٢) أورد العجلونى فى كشف الخفاء (١٨٦٨) : « القرآن غنى لا فقر بعده ، ولا غنى بعده » وعزاه لأبى يعلى والدارقطنى عن أنس مرفوعاً . وقال الدارقطنى : رواه أبو معاوية عن الحسن مرسلأ . قال فى المقاصد : « وهو أشبه بالصواب » .

لسانكم ، وتعلمون أنه لم يجلس إلى معلّم ؛ ولا علّم عنه أنه خطب فيكم من قبل ، ولم يقرض^(١) الشعر ، ولم يعرف عنه أنه خطيب من خطباء العرب .

ولذلك جاء الحق سبحانه بالقول على لسانه :

﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا^(٢) مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٦)

[يونس]

أى : أننى عشتُ بينكم ولم أتكلمم بالبلاغة ؛ ولم أنافس فى أسواق الشعر ؛ وكان يجب أن تؤمنوا أنه قول من لدن حكيم عليم .

ولكن منهم من قال : « لقد كان يكتم موهبته وقام بتأجيلها ،

وهؤلاء نقول لهم : هل يمكن أن يعيش طفل يتيم الأب وهو فى بطن أمه ، ثم يتيم الأم وهو صغير ، ويموت جدّه وهو أيضاً صغير ، ورأى تساقط الكبار من حوله بلا نظام فى التساقط ؛ فقد ماتوا دون مرض أو سبب ظاهر ؛ أكان مثل هذا الإنسان يأمن على نفسه أن يعيش إلى عمر الأربعين ليعطن عن موهبته ؟

ثم من قال : إن العبقريّة تنتظر إلى الأربعين لتظهر ؟ وكلنا يعلم أن العبقريات تظهر فى أواخر العقد الثانى وأوائل العقد الثالث .

(١) القريض : الشعر . والقرض : قرض الشعر . وقرض فى سيرة يقرض قرضاً : عدل بمئة ويسرة . وقال الجوهري : القرض قول الشعر خاصة . يقال : قرضت الشعر أقرضه إذا قلته . [لسان العرب - مادة : قرض] .

(٢) قال ابن كثير فى تفسيره (٢ / ١١٠) : « قال جعفر بن أبى طالب النجاشى ملك الحبشة : بعث الله فىنا رسولاً تعرف صدقه ونسبه وأمانته ، وقد كنت مدة مقامه عليه السلام بين أظهرنا قيل النبوة أربعين سنة » .

ورغم عدم اعترافكم بمعجزة القرآن : هاهو الحق سبحانه يُجرى على ألسنتكم ما أخفيتموه فى قلوبكم ؛ ويظهره للناس فى مُحكم كتابه :

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ ^(١) عَظِيمٍ ^(٢)﴾
[الزخرف]

وهكذا اعترفتم بعظمة القرآن ؛ وحاولتم أن تغالطوا فى قيمة المنزل عليه القرآن .

ويقول سبحانه هنا فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها .

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ . . ^(٣)﴾ [الزخرف]

فلماذا إذن قلتم واعترفتم أن له رباً ؟ أما كان يجب أن تعترفوا برسالته وتعلنون إيمانكم به وبالرسالة ، وقد سبق أن قالوا : إن ربَّ محمد قد قلَّاه ^(٤) .

وهذا القول يعنى أنهم اعترفوا بأن له رباً ؛ فلماذا اعترفوا به فى الهجر وأنكروه فى الوصل .

وإذا كانوا يطلبون منك معجزة غير القرآن فاعلم يا محمد أن ربك هو الذى يرسل المعجزات ؛ وهو الذى يُحدِّد المعجزة لكل رسول

(١) القريتان : مكة والطائف . ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أراسوا بذلك الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفى . قال ابن كثير فى تفسيره (١٢٧/٤) : « الظاهر أن مرادهم رجل كبير من أى البلدتين كان » .

(٢) الظئى : اللقب . قال ابن سيده : أبغضته وكبرهته غاية الكرامة فتركته . وقال تعالى : ﴿مَا دَعَا رَبُّكَ وَمَا قُلَى ^(٣)﴾ [الضحى] . [لسان العرب - مادة : قلى] .

حسب ما نبغ فيه القوم المرسل إليهم الرسول ، وأنت يا محمد مُنذر
فقط ؛ أى مُحذَر :

﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٧) ﴾ [الرعد]

فكل قوم لهم هاد ، يهديهم بالآيات التى تناسب القوم ؛ فبنو
إسرائيل كانوا مُتفوقين فى السحر ؛ لذلك جاءت معجزة موسى من
لُونٍ ما نبغوا فيه ؛ وقوم عيسى كانوا مُتفوقين فى الطب ؛ لذلك كانت
معجزة عيسى من نوع ما نبغوا فيه .

وهكذا نرى أن لكل قوم هادياً ، ومعه معجزة تناسب قومه ؛
ولذلك ردَّ الله عليهم الرد المُفحِّم^(١) حين قالوا :

﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٥) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ
مِنْ نَحِيلٍ وَعَنْبٌ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩٦) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا
زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا^(٢) أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا (٩٧) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ
مِنْ زُخْرَفٍ^(٣) أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا
نُقْرَأُهُ .. (٩٨) ﴾ [الإسراء]

فيقول الحق سبحانه :

(١) ألقمه : أسكته . والمُفحِّم : العيىُّ . وكلمه فحَّم : لم يُطلق جواباً . [لسان العرب - مادة
فحم] .

(٢) الكسفة : القطعة . وكِسَفَ السحاب وكِسَفَةً : قطعهُ . وكل شيء قطعته فقد كسفته .
[لسان العرب مادة : كسف] .

(٣) الزخرف : الذهب . ثم استعمل فى الزينة وفى أثاث البيت الجميل . وقوله تعالى : ﴿ أَوْ
يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ .. (٩٨) ﴾ [الإسراء] . أى من ذهب أو كله زينة وأثاث جميل .
[القاموس القويم ٢٨٥/١] .

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ﴾ (٩٤) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُحُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾ ﴿[الإسراء]

ويأتي الرد من الحق سبحانه :

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۖ﴾ (٩٥) ﴿[الإسراء]

اى : أن قوماً قبلكم طلبوا ما أرادوا من الآيات ؛ وأرسلها لهم الله ؛ ومع ذلك كفروا ؛ لأن الكفر يخلع ثوب العناد على الكافر ؛ لأن الكافر مُصَمَّم على الكفر.

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ ۖ وَمَا تَزَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝﴾ (٩٦)

وما المناسبة التي يقول فيها الحق ذلك ؟

لقد شاء الحق سبحانه أن يؤكد مسألة أن لكل قوم هادياً ، وأن رسوله ﷺ هو منذر ، وأن طلبهم للآيات المعجزة هو ابن لرغبتهم في تعجيز الرسول ﷺ .

(١) قال العوفي عن ابن عباس : ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ ۖ﴾ [الرعد] يعنى . السقط . ﴿وَمَا تَزَادُ ۖ﴾ [الرعد] يقول : مازالت الرحم فى الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماماً . وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ، ومن تحمل تسعة أشهر ، ومنهم من تزيد فى الحمل ومنهن من تنقص ، فذلك الغيض والزيادة التى ذكر الله تعالى وكل ذلك يعلمه تعالى . [تفسير ابن كثير ٥٠٢/٢] .

ولو جاء لهم الرسول بآية مما طلبوها لأصروا على الكفر ، فهو سبحانه العالم بما سوف يفعلون ، لأنه يعلم ما هو أخفى من ذلك ؛ يعلم - على سبيل المثال - ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد .

ونحن نعلم أن كل أنثى حين يشاء الله لها أن تحبل ؛ فهي تحمل الجنين فى رحمها ؛ لأن الرحم هو مُستقرُّ الجنين فى بطن الأم .

وقوله تعالى :

﴿وَمَا تَفِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ..﴾ (٨) [الرعد]

أى : ما تنقص وما تذهب من السَّقَطِ فى أى إجهاض ، أو ما ينقص من المواليد بالموت ؛ ففاضت الأرحام ، أى : نزلت المواليد قبل أن تكتمل خلقتها ؛ كان ينقص المولود عيناً أو إصباعاً ؛ أو تحمل الخلقة زيادة تختلف عما نألفه من الخلق الطبيعى ؛ كان يزيد إصبع ، أو أن يكون برأسين .

أو أن تكون الزيادة فى العدد ؛ أى : أن تلد المرأة ثَوَماً أو أكثر ، أو أن تكون الزيادة متعلقة بزمن الحمل .

وهكذا نعلم أنه سبحانه يعلم ما تفيض الأرحام . أى : ما تنقصه فى التكوين العادى أو تزيده ، أو يكون النظر إلى الزمن . كأن يحدث إجهاض للجنين وعمره يوم أو شهر أو شهران ، ثم إلى ستة أشهر ؛ وعند ذلك لا يقال إجهاض ؛ بل يقال ولادة . *

وهناك مَنْ يولد بعد ستة شهور من الحمل أو بعد سبعة شهور

أو ثمانية شهور ؛ وقد يمتد الميلاد لسنتين عند أبى حنيفة ؛ وإلى أربع سنوات عند الشافعى ؛ أو لخمس سنين عند الإمام مالك ، ذلك أن مدة الحمل قد تنقص أو تزيد .

ويُقَال : إن الضحاك وُلد لسنتين فى بطن أمه^(١) ، وهرم بن حيان^(٢) وُلد لأربع سنين ؛ وظل أهل أمه يلاحظون كِبَر بطنها ؛ واختفاء الطَّمث الشهرى طوال تلك المدة ؛ ثم ولدتُ صاحبنا ؛ ولذلك سموه « هرم » أى : شاب وهو فى بطنها .

وهكذا نفهم معنى « تغيض » نقصاً أو زيادة ؛ سواء فى الخِلقة أو للمدة الزمنية .

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ (٨)

[الرعد]

والمقدار هو الكمية أو الكيف ؛ زماناً أو مكاناً ، أو مواهب ومؤهلات .

وقد عَدَّد الحق سبحانه مفاتيح الغيب الخمس حين قال :

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ..

﴾ (٢٩)

[لقمان]

(١) ذكره ابن كثير فى تفسيره (٥٠٢/٢) ، أن الضحاك قال : وضعتنى أمى وقد حملتى فى بطنها سنتين ، وولدتنى وقد نبئت ثلثتى .

(٢) هرم بن حيان العبدى ، كان عاملاً لعمر بن الخطاب ، مات فى يوم شديد الحر ، فلما نفصوا أيديهم عن قبره جاءت سحابة فأمطرت وتبت العشب من يومه . (حلية الأولياء ١١٩/٢) .

وقد حاول البعض أن يقيموا إشكالا هنا ، ونسبوه إلى الحضارة والتقدم العلمى ، وهذا التقدم يتطرق إليه الاحتمال ، وكل شيء يتطرق إليه الاحتمال يبطل به الاستدلال ، وذلك بمعرفة نوعية الجنين قبل الميلاد ، أهو ذكر أم أنثى ؟ وتناسوا أن العلم لم يعرف أهو طويل أم قصير ؟ ذكى أم غبى ؟ شقى أم سعيد ؟ وهذا ما أعجز الأطباء والباحثين إلى اليوم وما بعد اليوم .

ثم إن سالت كيف عرف الطبيب ذلك ؟

إنه يعرف هذا الامر من بعد أن يحدث الحمل ؛ ويأخذ عينة من السائل المحيط بالجنين ، ثم يقوم بتحليلها ، لكن الله يعلم دون أخذ عينة ، وهو سبحانه الذى قال لواحد من عباده :

﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ ۖ لَمْ نَجْعَلْ لَكَ بِهِ سَبْحَانَهُ ۖ ۝٧ ﴾ [مريم]

وهكذا نعلم أن علم الله لا ينتظر عينة أو تجربة ، فعلمه سبحانه أزلى ؛ منزّه عن القصور ، وهو يعلم ما فى الأرحام على أى شكل هو أو لون أو جنس أو ذكاء أو سعادة أو شقاء أو عدد .

وشاء سبحانه أن يجلى طلاقته قدرته فى أن تحمل امرأة زكريا عليه السلام فى يحيى عليه السلام ، وهو الذى خلق آدم بلا أب أو أم ؛ ثم خلق حواء من أب دون أم ؛ وخلق عيسى من أم دون أب ، وخلقنا كلنا من أب وأم ، وحين تشاء طلاقته القدرة ؛ يقول سبحانه :

﴿ كُنْ فَيَكُونُ ۚ ۝٨٦ ﴾ [يس]

والمثل - كما قلت - هو فى دخول زكريا المحراب على مريم عليها السلام ؛ فوجد عندها رزقا ؛ فسألها :

﴿ أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا ۖ ۝٨٧ ﴾ [آل عمران]

قالت :

﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [إل عمران]

وكان زكريا يعلم أن الله يرزق من يشاء بغير حساب ؛ ولكن هذا العلم كان في حاشية شعوره ؛ واستدعاه قول مريم إلى بُرَّة الشعور ، فزكريا يعلم علم اليقين أن الله هو وحده من يرزق بغير حساب .

وما أن يأتي هذا القول مُحَرِّكاً لتلك الحقيقة الإيمانية من حافة الشعور إلى بُرَّة الشعور ؛ حتى يدعو زكريا ربه في نفس المكان ليرزقه بالولد ؛ فيبشره الحق بالولد .

وحين يتذكر زكريا أنه قد بلغ من الكبر عتياً^(١) ، وأن امراته عاقر ؛ فيذكره الحق سبحانه بأن عطاء الولد أمر هين عليه سبحانه :

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً﴾ [٩] ﴿مريم﴾

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾

وَمَنْ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ؛ لا يغيب عنه شيء أبداً ، وما يحدث لأي إنسان في المستقبل بعد أن يُولد هو غيب ؛ لكن المطلع عليه وحده هو الله .

(١) عتا يعنى عتو : أسن وكبر ونهبت نضارته وغضارته . [القاموس القويم ٦/٢] .



وكان هناك « نموذجاً » مُصَغَّراً يعلمه الله أولاً ؛ وإن اطلع عليه الإنسان في أواخر العمر ؛ لوجده مطابقاً لما أَرَادَه وعلمه الله أولاً ؛ فلا شيء يتأبى عليه سبحانه ؛ فكلُّ شيء عنده بمقدار .

وهو عالم الغيب والشهادة ؛ يعلم ما خفى من حجاب الماضى أو المستقبل ، وكلُّ ما غاب عن الإنسان ، ويعلم - من باب أولى - المشهود من الإنسان ، فلم يقتصر علمه على الغيب ، وترك المشهود بغير علم منه ؛ لا بل هو يعلم الغيب ويعلم المشهود :

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (١) [الرعد]

والكبير اسم من أسماء الله الحسنى ؛ وهناك مَنْ تسامَل : ولماذا لا يوجد « الأكبر » ضمن أسماء الله الحسنى ؛ ويوجد فقط قولنا « الله أكبر » فى شعائر الصلاة ؟

وأقول : لأن مقابل الكبير الصغير ، وكل شيء بالنسبة لمُوجِده هو صغير . ونحن نقول فى أذان الصلاة « الله أكبر » ؛ لأنه يُخْرِجُك من عملك الذى أوكله إليك ، وهو عمارة الكون ؛ لتستعين به خلال عبادتك له وتطبيق منهجه ، فيمدُّك بالقوة التى تمارس بها إنتاج ما تحتاجه فى حياتك من مأكَل ، وملبَس ، وسِتْر عورة .

إذن : فكلُّ الأعمال المطلوبة حتى لإقامة العبادة ، فإياك أن تقول : إن الله كبير والباقي صغير ، لأن الباقي فيه من الأمور ما هو كبير من منظور أنها نِعَم من المُنعم الأكبر ؛ ولكن الله أكبرُ مِنَّا ؛ ونقولها حين يُطَلَبُ مِنَّا أَنْ نخرج عن أعمالنا لتستعين بعبادته سبحانه .

ونعلم أن العمل مطلوب لعمارة الكون ، ومطلوب حتى لإقامة العبادة ، وإن توجد لك قوة لتعبد ربك لو لم يَقُوْكَ ربُّك على عبادته ؛

فهو الذى يستبقى لك قوتك بالطعام والشراب ، ولن تطعم أو تشرب ؛ لو لم تحرث وتبذر وتصنع ، وكل ذلك يتيح لك قوة لتصلى وتزكى وتحج ؛ وكل ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

وسبق أن قلت: إن الحق سبحانه حينما نادانا لصلاة الجمعة قال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾﴾ [الجمعة]

وهكذا يخرجنا الحق سبحانه من أعمالنا إلى الصلاة الموقوتة ؛ ثم يأتى قول الحق سبحانه :

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٥﴾﴾ [الجمعة]

وهكذا أخرجنا سبحانه من العمل ، وهو أمر كبير إلى ما هو أكبر ؛ وهو أداء الصلاة .

وقول الحق سبحانه فى وصف نفسه (المتعال) يعنى أنه المنزه ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً ؛ فلا ذات كذاته ؛ ولا صفة كصفاته ، ولا فعل كفعله ، وكل ما له سبحانه يليق به وحده ، ولا يتشابه أبداً مع غيره . ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾﴾

(١) قال ابن عباس : « مستخف » مستتر . و « سارب » ظاهر . وقال أبو رجاء : السارب الذاهب على وجهه فى الأرض . وقال القتيبي : « سارب بالنهار » أى : منصرف فى حوائجه بسرعة . قاله القرطبي فى تفسيره (٣٦٦/٥) .

وساعة تسمع كلمة « سواء » فالمقصود بها عدد لا يقل عن اثنين ، فنقول « سواء زيد وعمرو » أو « سواء زيد وعمر وبكر وخالد » .

والمقصود هنا أنه ما دام الحق سبحانه عالم الغيب والشهادة : فأى سرٍّ يوجد لا بد أن يعلمه سبحانه ، وهو سبحانه القائل :

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝﴾ [طه]

وهل السر هو ما ائتمنت عليه غيرك ؟ إذا كان السر هو ذلك : فالأخفى هو ما بقى عندك ، وإن كان السر بمعنى ما يوجد عندك ولم تقله لأحد ؛ فسبحانه يعلمه قبل أن يكون سراً .

ويتابع سبحانه :

﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝﴾ [الرعد]

وهكذا جمع الحق سبحانه هنا كل أنواع العمل ؛ فالعمل كما نعلم هو شغل الجوارح بمتعلقاتها ؛ فعمل اللسان أن يقول وأن يذوق ، وعمل الأيدي أن تفعل ، وعمل الأذن أن تسمع ، وعمل القلب هو النية ، والعمل كما نعلم يكون مرة قولاً ، ومرة يكون فعلاً .

وهكذا نجد « القول » وقد أخذ مساحة نصف « العمل » ، لأن البلاغ عن الله قول ، وعمل الجوارح خاضع لمقول القول من الحق سبحانه وتعالى .

ولذلك أوضح لنا الحق سبحانه أن العمل هو كُلُّ فعل متعلق بالجوارح ؛ وأخذ القول شقاً بمفرده ؛ وأخذت أفعال الجوارح الشق الآخر ؛ لأن عمل بقية الجوارح يدخل في إطار ما سمع من منهج الله .
ولذلك تجمع الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها كل العمل من قول وفعل :

﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ [الرعد]

وَمَنْ يَسْتَخْفِي بِاللَّيْلِ لَأَبَدٍ أَنَّهُ يُدَبِّرُ أَمْرًا ؛ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَتَسَمَّعَ مَا وَرَاءَ كُلِّ حَرَكَةٍ ؛ أَوْ يَنْظُرَ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَشَاهِدَهُ ، وَكَذَلِكَ مَنْ يَبْرُزُ وَيُظْهِرُ فِي النَّهَارِ فَالْهُوَ عَالِمٌ بِهِ .

وكان على الكفار أن ينتبهوا لأمر عجيب كانوا يُسِرُّونه في أنفسهم ؛ لحظة أن حكى الله ؛ فقال :

﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ .. ﴾ [المجادلة]
فكيف علم الله ذلك لولا أنه يعلم السر وأخفى ؟
ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ذَلِكَ لَسَاءَ لِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ [البقرة]
إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقْوِمُ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴿١١﴾

(١) التعقيب : العود بعد البدء . وقال أبو الهيثم : سمعت الملائكة « مُعَقِّبات » لأنهن عادت مرة بعد مرة . [تفسير القرطبي ٣/٥] .

وكلمة (له) تفيد النفعية ، فإذا قلت « لك كذا » فهي عكس أن نقول « عليك كذا » . وحين يقول سبحانه :

﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ .. (١١) ﴾

[الرد]

فكانَ الْمُعَقِّبَاتُ لصالح الإنسان . و « مُعَقِّبَات » جمع مؤنث ، والمفرد « مُعَقِّبَةٌ » ، أى : أن للحق سبحانه وتعالى ملائكة يتناوبون على حراسة الإنسان وحِفْظَه ليلاً ونهاراً من الأشياء التى لا يمكن الاحتراز منها .

والمُكَلُّ هو تلك الإحصاءات التى خرجت عن البشر الذين تلدغهم الثعابين ، فقد ثبت أنها لا تلدغهم وهم نائمون ؛ بل فى أثناء صَحْوَتِهِمْ ؛ أى : ساعة يكونون فى سِتْرِ النوم فهناك ما يحفظهم ؛ أما فى اليقظة فقد يتصرَّف الإنسان بطيشٍ وَغَفْلَةٍ فتلدغه الأفعى .

ونحن نقول فى أمثالنا الشعبية : « العين عليها حارس » ؛ ونلاحظ كثيراً من الأحداث التى تبدو لنا غريبة كأن يسقط طفل من نافذة دور علوى ؛ فلا يُصَاب بسوء ؛ لأن الحق سبحانه شاء أن تحفظه الملائكة الْمُعَقِّبَاتُ من السُّوء ؛ لأن مهمة الحَفَظَةِ أَنْ يحفظوا الإنسان من كُلِّ سوء .

وهكذا نرى أن الحق سبحانه قد أعد للإنسان الكونَ قبل أن يخلقه ليستخلفه فيه ؛ أعد السماوات وأعد الأرض ؛ وسَخَّرَ الشمس والقمر ؛ وأخرج الثمرات ؛ وجعل الليل يَغْشَى النهارَ .

كُلُّ ذلك أعدَّهُ سبحانه للخليفة قبل أن يوجد الخليفة ؛ وهو سبحانه قَيُّومٌ على هذا الخليفة ؛ فيصونه أيضاً بعد الخلق ، ولا يَدَعُهُ لمقومات نفسه ليدافع عنها فيما لا يستطيع الدفاع عنها ، ويُكَلِّفُ الله الملائكة الْمُعَقِّبَاتُ بذلك .

وقد ينصرف معنى المَعْقِبَاتِ إلى الملائكة الذين يتعقبون أفعال الإنسان وكتابة حسناته وكتابة سيئاته ، ويمكن أن يقوموا بالعملين معاً ؛ حفظه وكتابة أعماله ، فإن كتبوا له الحسنات فهذا لصالحه .

ولقائل أن يقول : ولكنهم سيكتبون السيئات ؛ وهذه على الإنسان وليست له .

وأقول : لا ؛ وَيَحْسُنُ أن نفهم جيداً عن المُشْرِعِ الأعلى ؛ ونعلم أن الإنسان إذا ما عرف أن السيئة ستُحَسَّبُ عليه وتُحْصَى ؛ وتُكْتَبُ ؛ يمسك كتابه ليقراه ؛ فلسوف يبتعد عن فعل السيئات .

وهكذا يكون الأمر في مصلحته ، مَثَلُهُ مَثَلُ الطالب الذي يرى المراقب في لجنة الامتحان ، فلا يكرهه ؛ لأنه يحمي حَقَّهُ في الحصول على التقدير الصحيح ؛ بدلاً من أن يَغْشُ غيره ، فيأخذ فرصة أكبر منه في التقدير والنجاح ؛ فضلاً عن أن كل الطلبة يعلمون أن وجود المراقب الَيَقِظُ هو دافعٌ لهم للمُذَاكَرَةِ .

ولذلك أقول دائماً : إياك أن تكره أن يكون لك أعداء ؛ لأن الذي يَغْرُ الإنسان في سلوكه هو نفاقُ أصحابه له ، أما عدوك فهو يفتح عينيه عليك طوال الوقت ؛ ولذلك فانت تحذر أن تقع في الخطأ .

وفي هذا المعنى يقول الشاعر :

عَدَايَ لَهُمْ فَضَّلْ عَلَى وَمَيِّزَةً فَتَعْدَى لَهُمْ شُكْرٌ عَلَى نَفْعِهِمْ لِيَا
فَقِهِم كَالدَّوَاءِ وَالشِّفَاءِ لِمُزْمِنٍ فَلَا أَبْعَدُ الرَّحْمَانُ عَنِّي الْأَعَادِيَا
هُمْ بَحْثُوا عَنِّي زَلَّتْ فَاِجْتَنَبْتُهَا فَاصْبَحْتُ مِمَّا ذَلَّ الْعَرَبُ خَالِيَا

إذن : فكتابة الحسنات والسيئات هي مسألة لصالح الإنسان ؛
وحين يتعاقبون على الإنسان ؛ فكانهم يصنعون نَوَرِيَّاتٍ لحماية
الفرد ؛ ولذلك نجد رسول الله ﷺ يقول :

« يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في
صلاة الصبح وصلاة العصر^(١) ؛ فيصعد إليه الذين باتوا فيكم ،
فيسألهم - وهو أعلم بكم - : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : اتيناكم
وهم يصلون ، وتركناهم وهم يصلون^(٢) .

وكان الملائكة دوريات .

ويقول الحق سبحانه :

﴿إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (الإسراء)

أي : أن ملائكة الليل يشهدون ؛ ومعهم ملائكة النهار^(٣) .

وحديث رسول الله ﷺ ملحوظ فيه الوقت الزمني للحركة
الإنسانية ؛ فكل حركات الإنسان وعمله يكون من الصبح إلى

(١) قال النووي في شرحه على صحيح مسلم (المجلد ٣ / ص ١٢٩) طبعة دار القلم -
بيروت ١٩٨٧ : « أما اجتماعهم في القجر والعصر فهو من لطف الله تعالى بعباده المؤمنين
وتكرمه لهم أن جعل اجتماع الملائكة عندهم ومفارقتهم لهم في أوقات عباداتهم واجتماعهم
على طاعة ربهم ، فتكون شهادتهم لهم بما شاهدوه من الخير » .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٦٢٢) . والبخاري في صحيحه (٥٥٥) من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) أخرج أحمد في مسنده (٤٧٤/٢) ، والترمذي في سننه (٣١٣٥) ، وابن ماجه في
سننه (٦٧٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في هذه الآية :
﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا﴾ (الإسراء) « تشهد ملائكة الليل وملائكة
النهار » .

العصر ، ثم يرتاح الإنسان غالباً من بعد ذلك ؛ ثم ينام .

والمُعَقَّبَاتُ يَكُنُّ من بين يدي الإنسان ومن خلفه ؛ و (من بين يديه) من أجل الرصد ، ولذلك وجدنا أبا بكر الصديق - رضى الله عنه - أثناء الهجرة النبوية كان يسير بعض الوقت أمام النبي ﷺ ؛ وكان يسير البعض الآخر خلف النبي ﷺ .

كان أبو بكر - رضى الله عنه - يتقدم ليرقب : هل هناك مَنْ يرصد الرسول أم لا ؟ ثم يتراجع إلى الخلف ليمسح كل المكان بنظره ليرقب : أهناك مَنْ يتتبعهما ؟ وهكذا حرص أبو بكر على أن يحمى الرسول ﷺ من الرُّصد أو التُّرْبُص^(١) .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ .. ﴾ (١١)

[الرعد]

والسطحيّ يقول : إن تلك الملائكة يحفظون الإنسان من الامر المراد به من الله .

ونقول : إن الله لم يُنزل الملائكة ليعارضوا قَدْرَهُ ؛ وهذا الحفظ لا يكون من ذات الإنسان لنفسه ، أو من الملائكة ضد قَدْرِ الله ؛ والمعنى هنا ينصرف إلى أن الملائكة إنما يحفظون الإنسان بأمر الله .

(١) أخرج البيهقي في سننه (٤٧٦/٢) أن عمر بن الخطاب قال : « والله لليلة من أبى بكر خير من آل عمر ، ولهم من أبى بكر خير من آل عمر ، لقد خرج رسول الله ﷺ ليلة انطلق إلى الغار ومعه أبى بكر رضى الله عنه ، فجعل يمشى ساعة بين يديه وساعة خلفه ، حتى فطن له رسول الله ﷺ ، فقال : « يا أبا بكر ما لك تمشى ساعة بين يدي وساعة خلفي ؟ فقال : يا رسول الله أذكر الطلب ، فامشى خلفك ، ثم أذكر الرصد فامشى بين يديك » .

ولذلك نجد في القرآن قول الحق سبحانه :

﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا .. (٢٥)﴾ [نوح]

أى : بسبب خطيئتهم أغرقوا ، فإياك أن تظن أن الملائكة يحفظون الإنسان من قَدَر الله ؛ لأننا نعلم أن الحق سبحانه إذا أراد أمراً فلا راد له .

ويتابع سبحانه :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ .. (١١)﴾ [الزمر]

وهو سبحانه الذى خلق الكون الواسع بكل أجناسه ؛ جماداً ونباتاً وحيواناً وأفلاكاً وأملاكاً ؛ وجعل كل ذلك مُسَخَّراً للإنسان ؛ ثم يحفظ الحق سبحانه الإنسان ويصونه بقيوميته .

وقد يقول قائل : ولماذا إذن تحدث الابتلاءات لبعض من الناس ؛ رغم أنه سبحانه قد قال إنه يحفظهم ؟

ونقول : إن تلك الابتلاءات إنما تجرى إذا ما غيّر البشر من منهج الله ؛ لأن الصيانة تُقَوِّم ما قام بالمنهج .

واقراءوا قول الحق سبحانه :

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً بِأَتْيِهَا رِزْقُهَا رَغَدًا^(١) مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢)﴾ [النمل]

(١) رَغَدَ العيش : اتسع وطاب . وقوله تعالى : ﴿وَكُلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا .. (٢٥)﴾ [البقرة]
أى : أكلاً طيباً مُوسِماً عليكم فيه . [التاموس القويم ١/ ٢٦٩] .

وهكذا نعلم أن الصيانة للإنسان والحفظ له والإمداد له من قبل أن يُؤْلَدَ ؛ كُلُّ ذلك لن يرجع عنه الله ما دام الإنسان يمشى على صراط مستقيم ؛ لكن إذا ما حَادَ الإنسان عن الصراط المستقيم ؛ فيلفته الله ببعض من العَبَرِ والعظات ليعود إلى الصراط المستقيم .

والتغيير الذى يُجْرِيه الله على البشر حتى يُغَيِّرُوا ما بأنفسهم ؛ يشمل الإمدادات الفرعية ؛ أما الإمدادات الأصلية فلا يمنعها عنهم ؛ مثل الشمس والقمر والنجوم والهواء ؛ ولم يمنع الأرض أن تُخْرِجَ لهم المياه .

ويصيبهم فى الأشياء التى من الممكن أن يسير الكون فى انتظامه رغم حدوثها ؛ كالمصيبة فى المال أو المصيبة فى النفس ؛ ويظل الكون على مسيرته المنتظمة .

ولهذا نجد أحد الفلاسفة وقد قال : « إن الله لا يتغير من أجلكم ؛ ولكن يجب أن تتغيروا أنتم من أجل الله » .

وسبق أن قال الحق سبحانه :

﴿ فَمَنْ آتَبَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ (١٧٣)

[طه]

وهو القائل سبحانه :

﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً ^(١) .. ﴾ (١٧٤)

[طه]

(١) الضنك : الضيق من كل شيء . والضنك : ضيق العيش . وقال الليث فى تفسيره : أكل ما لم يكن من حلال فهو ضنك وإن كان مُوسَعاً عليه . وقد ضنك عيشه . [لسان العرب - مادة : ضنك] .

وأنت ترى فى عالمنا المعاصر مجتمعات مُتَرَفَّة ؛ نستورد منهم أدوات الحضارة المعاصرة ؛ لكنهم يعيشون فى الضنك النفسى البالغ ؛ وهذا ما يُثبت أن الثراء المادى بالنقود أو أدوات الحضارة ؛ لا يُحقِّق للإنسان التوازن النفسى أو السعادة ؛ وينطبق عليهم ما قاله أمير الشعراء أحمد شوقى ^(١) رحمه الله :

ليسَ الحملُ ما أَطاقَ الظُّهرُ ما الحملُ إلا ما وعَاهُ الصَّدْرُ

فقد يكون الثراء المادى فى ظنِّ البعض هو الحلم ؛ فيجنح الإنسان إلى الطريق غير السوى بما فيه من عُمولات ؛ وعدم أمانة ؛ ورغم النقود التى قد يكتنزها هذا الإنسان ، إلا أن الأمراض النفسية أو الأمراض العضوية تفتكُ به .

وهكذا نجد الحق سبحانه وهو يُغيّر ولا يتغيّر ؛ فهو المُغيّر لا المُتغيّر .

وقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ (١١) [الرعد]

يُوضِّح لنا أن أعمال الجوارح ناشئة من نَبْعِ نفس تُحرِّك الجوارح ؛ وحين تصلح النفس ؛ تصبح الجوارح مستقيمة ؛ وحين تفسد النفس تصبح الجوارح غير مستقيمة .

(١) أحمد شوقى ، أشهر شعراء العصر ، يلقب بأمير الشعراء ، ولد بالقاهرة عام ١٨٦٨ م ، وتوفى بها عام ١٩٣٢ م عن ٦٤ عاماً . نشأ فى ظل البيت المالك ، درس الحقوق فى فرنسا واطلع على الأدب الفرنسى . تنوع إنتاجه بين نظم الشعر والقصص الشعرية . [الأعلام للزركلى ١٣٦/١] .

فالحق سبحانه وتعالى أخضع كل الجوارح لِمرَادَاتِ النفس ، فلو كانت النفسُ مخالفةً لمنهجِ الله ؛ فاللسان خاضع لها ؛ ولا ينطق رغم إرادته بالتوحيد ؛ لأن النفسَ التي تديره مخالفةٌ للإيمان .

والمَثَلُ : هم هؤلاء الذين نسبوا الرسل الذين اختارهم الله ؛ فادَّعَوْا أنهم أبناءُ الله ؛ وسبحانه مُنَزَّهٌ عن ذلك ؛ أما إذا كانت النفس مؤمنة فهي تَأْمُرُ اللسان أن يقول كلمة التوحيد ؛ ويسعد هو بذلك ؛ لكنه في الحالتين لا يعصى النفس التي سَخَّرَها لها الله .

وهكذا تكون الجوارح مُنْفَعِلَةٌ لإرادة صاحبها ، ولا تتحلُّ الإرادة البشرية عن الجوارح إلا حين يشاء الله ذلك في اليوم الآخر ، وفي الموقف الحق .

ولحظتْها لن يستطيع أحد أن يسيطر على جوارحه ؛ لأن المَلِك يومئذ الواحد القهار ؛ وسقطتْ ولاية الفرد على جوارحه ؛ وتشهد هذه الجوارح على صاحبها بما فعلته وَقَتَ أَنْ كانت مقهورة لإرادته .
وهكذا نعلم أن التغيير كله في النفس التي تدير الجوارح .

وقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ ۖ ۝١١﴾

[الرعد]

يَدُلُّنا أنه سبحانه لا يتدخل إلا إذا عَتَتْ^(١) الأمور ؛ وفسد كل المجتمع ؛ واختفت النفس اللوامة من هذا المجتمع ؛ واختفى مَنْ

(١) عَنْ الشيء يعن : ظهر أمامك . [لسان العرب - مادة : عن] والمقصود أن تظهر الفواحش والمعاصي في المجتمع وتتشور .

يَقْدِرُونَ عَلَى الرَّدْعِ - ولو بالكلمة - من هذا المجتمع ؛ هنا يتدخل الحق سبحانه .

وحين يُغَيِّرُ الناس ما بأنفسهم ، وَيُصَحِّحُونَ إطلاق الإرادة على الجوارح ؛ فتتصلح أعمالهم ؛ وإياكم أَنْ تظنوا أَنَّ هناك شيئاً يتأبى على الله .

ولذلك يتابع سبحانه في نفس الآية :

﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ .. ﴾ (١١)

[الرعد]

وعليكم أن تأخذوا الأمرين معاً :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ .. ﴾ (١١)

[الرعد]

و ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ .. ﴾ (١١)

[الرعد]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ ﴾ (١١)

[الرعد]

إياك أن تفهم أن هناك سلطة تحول دون أن يُغَيِّرَ الله ما يريد تغييره ؛ ولن يجدوا صدراً حثوثاً آخر يُرَبَّتْ عليهم إذا ما أراد الله بهم السوء ، فليس هناك وآل آخر يأخذهم من الله ويتولَّى شئونهم وأمورهم من جلبِ الخير ودفعِ الشر .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ ﴾ (١١)

[الرعد]

وبعد ذلك يتكلم الحق سبحانه عن ظاهرة فى الكون لها وجهان
وتُستقبل استقبالين ؛ أحدهما : سارّ ، والآخر : مُزِعج ؛ سواء فى
النفس الواحدة أو فى الجماعة الواحدة .

فيقول الحق سبحانه :

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا
وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾

وَكُنَّا نعرف الْبَرْقَ ، ونحن نستقبله بالخوف مما يُزِعج وبالطمع
فيما يُحِبُّ وَيُرْغِب ، فساعة يأتى البرق فنحن نخاف من الصواعق ؛
لأن الصواعق عادةً تاتى بعد الْبَرْق ؛ أو تاتى السحابات المُمَطِّرة .

وهكذا يأتى الْخَوْفُ وَالطَّمَعُ من الظاهرة الواحدة . أو : أن يكون
الخوف لقوم ؛ والرجاء والطمع لقوم آخرين .

والمثل الذى أضربه لذلك دائماً هو قول أحد المقاتلين العرب
وصف سيفه بأنه « فَتَحَ لأحبابه ، وَحَتَفَ ^(١) لأعدائه » .

والمثل الآخر الذى أضربه ما رواه لنا أمير بلدة اسمها
« الشريعة » وهى تقع بين الطائف ومكة ؛ وقد حدثنا أمير الشريعة
عام ١٩٥٣ عن امرأة صالحة تحفظ القرآن ؛ اسمها « أمنة » .

هذه المرأة كان لها بنتان ؛ تزوّجتا ؛ وأخذ كُلُّ زَوْجٍ زوجته إلى

(١) الحتف : الموت . وجمعه : حُتُوف . والحتف : الهلاك . [لسان العرب - مادة : حتف] .

مَحَلُّ إقامته ؛ وكان أحدُ زَوْجَي البنّتين يعمل في الزراعة ؛ والآخر يعمل بصناعة « الشُّرْك »^(١) . وقالت أَمَنَةُ لزوجها : أَلَا تذهب لمعرفة أحوال البنّتين ؟ فذهب الرجل لمعرفة أحوال البنّتين ، فكان أول مَنْ لَقِيَ في رحلته هِيَ ابنته المتزوجة مِمَّنْ يحُرث ويبذر ، فقال لها : كيف حالك وحال زوجك وحال الدنيا معك أنت وزوجك ؟

قالت : يا أبت ، أنا معه على خير ، وهو معي على خير ، وأما حال الدنيا ؛ فَادْعُ لَنَا الله أَنْ يُنْزِلَ المطر ؛ لأننا حرثنا الأرض وبذرنا البذور ؛ وفي انتظار رَيِّ السماء .

فرفع الأب يديه إلى السماء وقال : اللهم إِنِّي أَسْأَلُكَ الْغَيْثَ لها .

وذهب إلى الأخرى ؛ وقال لها : ما حالك ؟ وما حال زوجك ؟ فقالت : خير ، وأرجوك يا أباي أَنْ تدعَا لَنَا الله أَنْ يَمْنَعَ المطر ؛ لأننا قد صنعنا الشُّرْكَ مِنَ الطين ؛ ولو أمطرتْ لَفَسَدَتِ الشُّرْكُ ، فَدَعَا لها .

وعاد إلى امرأته التي سألته عن حال البنّتين ؛ فبدأ عليه الضيق وقال : هِيَ سَنَةٌ سيئة على واحدة منهما ، وروى لها حال البنّتين ؛ وأضاف : ستكون سنة مُرْهَقَةٌ لواحدة منهما .

فقالت له أَمَنَةُ : لو صَبِرْتَ ؛ لَقُلْتُ لك : إِنْ ما تقوله قد لا يتحقق ؛ وسبحانه قادر على ذلك .

قال لها : ونعم بالله ، قولي لى كيف ؟ فقالت أَمَنَةُ : ألم تقرأ قول الله :

(١) الشُّرْك : جمع شُرْك ، وهو حبال الصلابة ، وكذلك ما يتمصب للطين . [لسان العرب - مادة : شرك] .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي^(١) سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا^(٢) فَتَرَى
الْوَدْقَ^(٣) يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِزَّالًا^(٤) فِيهَا مِنْ بَرَدٍ^(٥) فَيُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴿٤٧﴾ [النور]

فسجد الرجل لله شكراً أن رزقه بزوج تُعينه على أمر دينه ،
ودعا : اللهم اصْرِفِ عن صاحب الشُّركِ المطر ؛ وافضْ بالمطر على
صاحب الحرث . وقد كان .

وهذا المثل يوضح جيداً معنى الخوف والطمع عند رؤية الرعد :

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا .. ﴿١٧﴾ [الرعد]

إما من النفس الواحدة بأن يخاف الإنسان من الصواعق ، ويطمع
فى نزول المطر ، أو من متقابلين ؛ واحد ينفعه هذا ؛ وواحد يضره
هذا .

ويضيف الحق سبحانه :

﴿وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ^(١٧)﴾ [الرعد]

(١) أزجاه : ساقه برفق . وقال تعالى عن السفن : ﴿رَبُّكُمُ الَّذِي يُرْجِي لَكُمْ الْفَلَاحَ فِي الْبَحْرِ ..

﴿١٧﴾ [الاسراء] أى : يدفعها ويُسِيرُها برفق فوق الماء . [القاموس القويم ١/ ٧٨٤] .

(٢) الركام : السحاب المتراكم بعضه فوق بعض . [لسان العرب - مادة : ركم] .

(٣) الودق : المطر شديده وهينه . وقوله تعالى : ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ

خِلَالِهِ .. ﴿٤٧﴾ [النور] أى : المطر يخرج من خلال السحاب المتراكم فى السماء . [القاموس
القويم ٢/ ٢٢٧] .

(٤) البرد : حبات صغار من الثلج تسقط مع المطر أحياناً . [القاموس القويم ١/ ٦٢] .

ونحن نعلم أن السحاب هو الغيم المتراكم ؛ ويكون ثقیلاً حين يكون مُعَبَّأً ؛ وهو عكس السحاب الخفيف الذى يبدو كَنُفٍّ^(١) القطن .

ويقال عند العرب : لا تستطیع الخيل ؛ لان أبطأ الدلاء فيضاً املؤها ، واثقل السحاب مشياً أحفلها^(٢) .

فحين تنزل الدلو في البئر ؛ وترفعه ؛ فالدلو المَلآن هو الذى يرمقه حين تشده من البئر ؛ أما الدلو الفارغ فهو خفيف لحظة جذبِه خارج البئر ؛ وكذلك السحاب الثَقُل تكون بطيئة لما تحمله من ماء .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَيِّكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ
وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ
يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ^(٣)

وسبق أن جاء الحق سبحانه بذكر البرق وهو ضوئى ؛ وهنا يأتى بالرعد وهو صوتى ، ونحن نعرف أن سرعة الضوء أسرع من سرعة الصوت ؛ ولذلك جاء بالبرق أولاً ، ثم جاء بالرعد من بعد ذلك .

وحين يسمع أحد العامة واحداً لا يعجبه كلامه ؛ يقول له

(١) الننف : جمع نُنْفَة ، وهو ما نتفقه بأصابعك من ثَبْت أو غيره . [لسان العرب - مائة : ننف] .

(٢) الحفل : اجتماع الماء في مَحْفَله . مَحْفَل الماء : مُجْتَمعه . وحفلت السماء : اشتد مطرها . [لسان العرب - مائة : حفل] .

(٣) المحال من الله : العقاب على الكيد والتدبير المحكم المتين ، فهم يجادلون ويكيدون لإبطال الدين وإلهاب شدة العقاب لهم على هذه المجادلة الباطلة ، وهو قوى يُحكم التدبير لإبطال كيدهم وإفساد تدبيرهم . [القاموس القويم ٢/ ٢١٨] .

« سمعت الرعد » : أى : يطلب له أن يسمع الصوت المزعج الذى يُتعب مَنْ يسمعه . ولنا أن ننتبه أن المزعجات فى الكون إذا ما ذكرت مُسَبِّحَةً لربها فلا تنزعج منها أبداً ، ولا تظن أنها نغمة تُشَارُ فى الكون ، بل هى نغمة تمتزج ببقية أنغام الكون .

ونحن نفهم أن التسبيح للعاقل القادر على الكلام ، ولكن هذا عند الإنسان ؛ لأن الذى خلق الكائنات كلها علّمها كيف يتفاهم ، مثلاً علّم الإنسان كيف يتفاهم مع بنى جنسه ؛ وكذلك علّم كل جنس لغته .

وكلنا نقرأ فى القرآن ماذا قالت النملة حين رأت جنود سليمان :

﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (١٨)

[النمل]

وقد سمعها سليمان عليه السلام ؛ لأن الله علّمه منطلق تلك اللغات ، ونحن نعلم أن الحق سبحانه علّم سليمان منطق الطير ، قال تعالى :

﴿ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ .. ﴾ (١٦)

[النمل]

ألم يتخاطب سليمان عليه السلام مع الهدد وتكلم معه ؟ بعد أن فكّ سليمان بتعليم الله له شفرة حديث الهدد ؛ وقال الهدد لسليمان :

﴿ أَحْطَتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَاءٍ يَقِينٍ ﴾ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ

[النمل]

إذن : فكلُّ شَيْءٍ له لغة يتفاهم بها لقضاء مصالحه ، ومن يفيض الله عليه من أسرار خلقه يُسمعه هذه اللغات ، وقد فاض الحق سبحانه على سليمان بذلك ، ففهم لغة الطير وتكلم بها مع الهدد ؛ وقال له :

﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾

﴿ (٧٨) ﴾

[النمل]

وهكذا عرفنا بقصة سليمان وبلقيس ؛ وكيف فهم سليمان منطق الطير وتكلم بها مع الهمد ؟ وهكذا علمنا كيف يتعلم الإنسان لغات متعددة ؛ فحين يذهب إنسان إلى مجتمع آخر ويبقى به مدة ؛ فهو يتعلم لغة ذلك المجتمع ، ويمكن للإنسان أن يتعلم أكثر من لغة .

وقد عرض الحق سبحانه مسألة وجود لغات للكائنات في قصة النملة وقصة الهمد مع سليمان ؛ وهما من المرتبة التالية للبشر ، ويعرض الحق سبحانه أيضاً قضية وجود لغة لكل كائن من مخلوقاته في قوله :

﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ (٧٩) ﴿ [الانبيا]

وكان الجبال تفهم تسبيح داود وتردده من خلفه .

أيضاً يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ (٨٠) وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ ^(١) ﴿ (٨١) ﴾

[حس]

وكذلك يخاطب الله الأرض والسماء ، فيقول :

﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ إِنِّي نَادِيكِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا .. ﴾ (٨١) ﴿ [فصلت]

فيمتثلان لأمره :

﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ (٨٢) ﴿

[فصلت]

(١) الأواب : المسبح . أوبى معه : سبى معه ورجعى التسبيح . والأواب : صيغة مبالغة أى كثير الرجوع إلى الله تعالى . [لسان العرب - مادة : أوب ، والقاموس القويم ٤٢/١] .

وهكذا نعلم أن لكل جنس لغة يتفاهم بها ، ونحن نلاحظ أن لكل نوع من الحيوانات صَوْتًا يختلف من نوع إلى آخر ، ويدرس العلماء الآن لغة الأسماك ، ويحاولون أن يضعوا لها مُعْجَمًا .

إذن : فساعة تسمع :

﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ.. (٤٤)﴾ [الإسراء]

فافهم أن ما من كائن إلا وله لغة ، وهو يُسَبِّحُ بها الخالق الأكرم^(١) .

ثم يقول تعالى :

﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. (٤٤)﴾ [الإسراء]

مثلاً لا يفقه جاهل بالإنجليزية لغة الإنجليز .

وقال البعض : إن المُرَادَ هنا هو تسبيح الدلالة^(٢) على الخالق ؛ وقد حكم سبحانه بأننا لا نستطيع فهم تسبيح الدلالة .

ولكني أقول : إن العلم المعاصر قد توصل إلى دراسة لغات الكائنات وأثبتها ؛ وعلى ذلك يكون التسبيح من الكائنات بالنطق والتفاهم بين مُتَكَلِّمٍ وسماع ، بل ولتلك الكائنات عواطف أيضاً .

(١) عن أنس رضي الله عنه قال : « دخل رسول الله ﷺ على قوم وهم وقوف على دواب لهم ورواحل فقال لهم : « اركبوها سالمة ، ودعوها سالمة ، ولا تتخونها كراسي لأحاديثكم في الطرق والأسواق فربّ مركوبة خير من راكبها وأكثر ذكراً لله منه ، أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤٣٩/٢ ، ٤٤٠) وابن حبان (٢٠٠٢ - موارد الظمان) .

(٢) وكما تطلق الدلالة على تسبيح الخالق ، فانت عندما ترى نعمة إبداعية تسبح الله في حين أن كل مخلوق يسبح بلفظه الخاصة التي لا نستطيع فقهها ، فيجتمع تسبيحان الرائي لإبداع الخالق وتسبيح المرمي بلفظه [لسان اللسان مائة دل ص ٤١٧ جـ ١] .

ونحن نرى العلماء فى عصرنا يدرسون عواطف الشجر تجاه مَنْ يسقيه من البشر ، وهناك تجربة تتحدث عن قياس العلماء لذبذبة النبات أثناء ريه بواسطة مُزارع مسئول عنه ؛ ثم مات للرجل ؛ ففاسوا ذبذبة تلك النباتات ؛ فوجدوها ذبذبة مضطربة ؛ وكان تلك النباتات قد حزنت على مَنْ كان يعتنى بها ؛ وهكذا توصل العلماء إلى معرفة أن النباتات لها عواطف .

وقد بين لنا الحق سبحانه أن الجمادات لها أيضاً عواطف ؛ بدليل قوله عن قوم فرعون :

﴿لَمَّا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ۖ (٢٩)﴾ [الدخان]

فالسما والارض قد استراحتا لذهاب هؤلاء الاشرار عن الارض ، فالسماوات والارض ملتزمتان مع الكون التزاماً لا تخرج به عن مُرادات الله ، وحين يأتى كافر ليصنع بكفره نشازاً مع الكون ؛ فهى تفرح عند اختفائه ولا تحزن عليه .

وما دامت السماء والارض لا تبكيان على الكافر عند رحيله ؛ فلا بد أنهما تفرحان عند هذا الرحيل ؛ ولا بد أنهما تبكيان عند رحيل المؤمن^(١) .

ولذلك نجد قول الإمام على كرم الله وجهه : إذا مات ابن آدم بكى عليه موضعان ؛ موضع فى السماء ، وموضع فى الارض ؛ وأما

(١) أورد ابن كثير فى تفسيره (١٤٢/٤) قول مجاهد فى تفسير آية الدخان ٢٩ : « ما مات مؤمن إلا بكى عليه السماء والارض أربعين صباحاً . قال : فقلت له : أتبكي الارض ؟ فقال : أتعجب ؟ وما للارض لا تبكى على عبد كان يعمرها بالكبر والركوع والسجود ؟ وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوى كدوى النحل » .

موضعه في الأرض فَمَوْضِعٌ مُصَلَّاهُ ؛ وأما موضعه في السماء
فَمَصْعَدُ عَمَلِهِ ^(١) .

وهكذا نجد أن معنى قول الحق سبحانه :

﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ .. (١٣) ﴾

[الرعد]

أى : يُنْزِلُهُ الرَّعْدُ وَيُجَدِّدُ اسْمَ الْحَقِّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - تَسْبِيحًا
مُصْحَوِبًا بِالْحَمْدِ .

ونحن حين نُنْزِلُهُ ذات الله عن أن تكون مثل بقية الذوات ، وحين
نُنْزِلُهُ فَعَلَ اللهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ كَأَفْعَالٍ غَيْرِهِ سبحانه ، وحين ننزه صفات الله
عَنْ أَنْ تَكُونَ كَالصِّفَاتِ ، فلا بد أن يكون ذلك مصحوباً بالحمد له
سبحانه ؛ لأنه مُنْزَلُهُ عَنْ كُلِّ تِلْكَ الْأَغْيَارِ ، وعليها أن تُسَرَّ مِنْ أَنَّهُ مُنْزَلُهُ .

ويقول تعالى :

﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ .. (١٣) ﴾

[الرعد]

ولفائل أن يتساءل : كيف تخاف الملائكة من الله ؟ وهم الذين قال
فيهم الحق سبحانه :

﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦) ﴾

[التحريم]

وأقول : إن الملائكة يخافون الله خيفة المَهَابَةِ ، وخيفة الجلال .
ونحن نرى في حياتنا مَنْ يحب رئيسه أو قائده ؛ فيكون خوفه مَهَابَةً ؛
فما بالنا بالحق سبحانه وتعالى الذي تُحِبُّهُ ملائكتُهُ وتَهَابُ جلاله
وكماله ، صحيح أن الملائكة مقهورون ، لكنهم يخافون ربهم من فوقهم .

وساعة تسمع الملائكة الرَّعْدَ فهم لا يخافون على أنفسهم ؛

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (١٤٢/٤) وعزه لطى بن أبى طالب رضى الله عنه ، وأورد
أيضاً نحوه عن ابن عباس .

ولكنهم يخافون على الناس ؛ لانهم حفظة عليهم ؛ فالملائكة تعي مهمتها كحفظة على البشر ؛ وتخشى أن يربكهم أى أمر ؛ وهم يستغفرون لمن في الأرض ^(١) .

إذن : فقله :

﴿ وَيَسْبِحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ۖ ﴾ (١٣)

[الرعد]

يُبين لنا أن الملائكة تخاف على البشر من الرعد ؛ فهم مكفون بحمايتهم ، مع خوفهم من الله مهابة وإجلالاً .

ويقول رسول الله ﷺ في الحديث الشريف :

« ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما : اللهم أعطِ مُتَّقًا خَلَفًا . ويقول الآخر : اللهم أعطِ مُمْسِكًا تَلَفًا » ^(٢) .

وقد يظن ظان أن هذه دعوة ضد الممسك ؛ ولكنى أقول : لماذا لا تأخذها على أنها دعوة خير ؟ فالمُنْفِق قد أخذ ثواباً على ما أدى من حسنات ؛ أما الممسك فحين يبتليه الله بتلف بعض من ماله ؛ ويصبر على ذلك ؛ فهو يأخذ جزاء الصبر .

ويتابع سبحانه في نفس الآية :

﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ۖ ﴾ (١٤)

[الرعد]

(١) يقول تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ [غافر] .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠١٠) ، وقال النووي في شرحه : « قال العلماء : هذا في الإنفاق في الطاعات ومكارم الأخلاق وعلى العيال والضيقات والصنقات ونحو ذلك ، بحيث لا يئم ولا يسمى سرفاً . والإمساك للمتموم هو الإمساك عن هذا » .

ولا بُدُّ من وجود حَدَثٍ أليمٍ في الكون ليتنبه هؤلاء الناس من غفلتهم ؛ وما هو ذا رسولُ الله ﷺ ؛ وقد جاءه اثنان من المعاندين الكبار أريد بن ربيعة ؛ أخو لبيد بن ربيعة ، وعامر بن الطَّقِيل ؛ ليُجادلاه بهدف التلَكُّؤِ والبحث عن هَفْوَةٍ فيما يقوله أو عَجْزٍ في معرفته ، والمثل ما قاله مجادلون مثلهم ، وأورده القرآن الكريم :

﴿ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ (٨٧)

[المؤمنون]

وكذلك استعجال بعض من المجادلين للعذاب ^(١) .

وجاء هذان الاثنان وقالوا لرسول الله ﷺ : هل ربنا مصنوع من الحديد أم من النحاس ؟ وهما قد قالوا ذلك لأنهما من عِبْدَةِ الأصنام المصنوعة من الحجارة ، والاقوى من الحجارة هو الحديد أو النحاس ؛ فدعا رسول الله ﷺ ؛ فنزلت صاعقة ؛ فأحرقتهما ^(٢) .

وإرسال الصواعق هنا آية قرآنية ، ولا بد وأن تأتي آية كونية تصدقها ؛ وقد حدثت تلك الآية الكونية .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ .. ﴾ (١٢)

[الرعد]

والجدال في الله أنواع متعددة ؛ جدال في ذاته ؛ وجدال في

(١) قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِتْلًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [ص] . وقال أيضاً :

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [العنكبوت] .

(٢) أورد هذه القصة القرطبي في تفسيره (٣٦٣٢ ، ٣٦٣١/٥) وعزاها لابن عباس ، وكذا

ابن كثير في تفسيره (٥٠٦/٢) ، وأوردها الواحدي في أسباب النزول (ص ١٥٦) .

صفاته ، أو جدال في الحسنة والسيئة ، وقد جادلوا أيضاً في إنزال آية مادية^(١) عليه ؛ لأنهم لم يكتفوا بالقرآن كآية ؛ على الرغم من أن القرآن آية معجزة ومن جنس ما برعوا فيه ، وهو اللغة .

وقد جادلوا أيضاً في الرعد ؛ وقالوا : إن الرعد ليس له عقل ليسبح ؛ والملائكة لا تكليف لها ؛ فكيف تُسبِّح ؟

ولكن الحق سبحانه قال : إنه قادر على أن يرسل الصواعق ويصيب بها مَنْ يشاء ؛ فيأتى بالخير لِمَنْ يشاء ؛ ويصيب بالضر مَنْ يشاء . فهل هُمْ يملكون كل الوقت لهذا الجدل ؛ بعد أن خلق الحق كل هذا الكون ؟

هل لديكم الوقت لكل تلك المُمَاراة بقصد الجدَل والعناد المذموم ؟ فالجدل في حدِّ ذاته قد يَحسُن استخدامه وقد يُساء استخدامه ؛ والحق سبحانه قال لنا :

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (٤٦) [النبوت]

وقال أيضاً :

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا^(٢) وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ..﴾ (١) [المجادلة]

(١) قال تعالى عنهم : ﴿وَقَالُوا أَنْ تَزِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعاً ۖ أَوْ تُكُونَ لَكَ جِفَّةٌ مِنْ تُخَيْلٍ وَعَسَى أَنْ تَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيراً ۖ أَوْ تُسْفِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۚ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ ذُخُرٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَقُولَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه ..﴾ [الاسماء] .

(٢) نزلت هذه السورة سورة المجادلة في شأن خولة بنت ثعلبة وكانت تشتكي زوجها أوس ابن الصامت أنها قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ، أبلى شبابي ونثرت له بطنى ، حتى إذا كبر سننى وانقطع ولدى ظاهر منى ، أى قال لها : أنت حرام على كلهر أمة . [انظر : أسباب النزول للواحدي ص ٢٣١ ، ٢٣٢] .

وهذا جَدَلٌ المراد منه الوصول إلى الحق .

وَيَذِيلُ الله آية سورة الرد بقوله :

﴿ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ (١٣) ﴾

[الرد]

ويقال : « محل فلان بفلان » أى : كَادَ له كيداً خفياً ومكر به ، والمِحَال هو الكَيْد والتدبير الخفى ، وَمَنْ يَلْجَأُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْبَشَرِ هُمُ الضُّعَافُ الَّذِينَ يَعْجِزُونَ عَنْ مُوَاجَهَةِ الْخَصْمِ علانية ، فَيُتِيَّتُونَ له بِإِخْفَاءِ وسائل الإيلام .

وهذا يحدث بين البشر وبعضهم البعض ؛ لأن البشر لا يعلمون الغيب ؛ لكن حين يكيد الله ؛ فلا أحدَ بقادر على كَيْدِهِ ، وهو القاتل سبحانه :

﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (١٥) وَأَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا (١٧) ﴾

[الطارق]

لأن كيد الله لا غالب له ؛ وهو كَيْدٌ غير مفضوح لأحد ، ولذلك قال تعالى :

﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠) ﴾

[الأنفال]

هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَيِّتُوا لِرَسُولِهِ ﷺ ؛ وَأَرَادُوا قَتْلَهُ ؛ وَجَاءُوا بِشَابٍ مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ لِيَمْسَكَ سَيْفًا كَى يَتَوَزَعُ دَمُهُ بَيْنَ الْقَبَائِلِ ، وَتَرَصَّدُوا له المِرْصَاد ؛ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ تَصَاحِبُهُ الْعَنَافَةُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ مَلْهُمًا قَوْلُهُ تَعَالَى :

﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (٩) ﴾

[يس]

وبذلك أوضح لهم أنهم لن يستطيعوا دَفْعَ دعوة الإسلام ؛

لا مُجَابَهةَ وَمُجَاهَرَة ؛ ولا كَيْدًا وَتَبْيِيحًا ؛ حتى ولو اسْتَعَنَّتُمُ بِالْجِنِّ ؛
فَالْإِنْسَانُ قد يَمَكُرُ وَيُوجَاهُ ، وَحينَ يَفْشَلُ قد يَحاولُ الاسْتَعانةَ بِقُوَّةِ مِنْ
جِنْسٍ آخَرٍ لَهُ سُلْطَانُ كَسُلْطَانِ الْجِنِّ ، وَحتى ذلكَ لم يَفْلَحْ مَعَهُ ﷻ ؛
فقد حَاولُوا بالسَّحَرِ ؛ فَكشَفَ اللهُ لَهُ بِالرُّؤْيَا مَوْقِعَ وَضْعِ السَّحَرِ ^(١) .

وذهب بعض من صحابته ليستخرجوا السَّحَرَ مِنَ الْمَوْقِعِ الَّذِي
حدده رسول الله لهم .

وهكذا أوضح لهم الحق سبحانه أن كل ما يفعلونه لن يَحِقِّقَ
بِرَسُولِهِ ﷻ ؛ فَسَبَّحَانَهُ :

﴿ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .. (٢١) ﴾ [يوسف]

وهكذا كان الحق سبحانه وما زال وسيظل إلى أن يَرِثَ الْأَرْضَ
وَمَنْ عَلَيْهَا ، وهو شديد المحال .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ
بَشَيْءٍ إِلَّا كَبْسُطٌ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَبْلُغُهُ وَمَا دُعَاءُ
الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝١٦﴾

وسبَّحَانَهُ قد دعانا إلى أن نؤمن بِلِلَّهِ واحد وهو دعوة حق ،

(١) عن عائشة رضی الله عنها قالت : « سَحَرُ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى كَانَ يَخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ ، حَتَّى كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعَا وَدَعَا ثُمَّ قَالَ : أَشْعَرْتُ أَنْ اللَّهُ أَفْتَانِي فِيمَا فِيهِ شِفَائِي ؟ أَتَانِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ : مَا وَجَعَ الرَّجُلَ ؟ فَقَالَ : مَطْبُوبٌ (أَيْ : مَسْمُورٌ) قَالَ : وَمَنْ طَبَّهَ ؟ قَالَ : لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ . قَالَ : فِيمَا ذَا ؟ قَالَ : فِي مَشْطٍ وَمَشَاقَّةٍ وَجُفٍّ طَلْعَةُ ذَكَرَ . قَالَ : فَايْنُ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بَيْتِ نُرْوَانَ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٧٦٨) .

والذين من دونه يدعون لإله غير حق . والضمير هنا قد يعود إلى الله : فكان الله قد دعا خلقه إلى كلمة الحق وهي « لا إله إلا الله » ، وهو سبحانه قد شهد بأنه لا إله إلا هو : وشهدت الملائكة شهادة المشهد ، وشهد بها أولو العلم شهادة الاستدلال^(١) : تلك هي دعوة الحق .

أو « له » أى : للإنسان الذى يدعو إلى الحق ، وحين يدعو الإنسان فهذا يدل على أن أمراً قد خرج عن نطاق أسبابه : لذلك يدعو مَنْ يعينه على هذا الأمر .

والدعاء لَوْ مَنْ الطلب ، إلا أن الطلب يختلف باختلاف الطالب والمطلوب منه : فإن كان الطالب أدنى من المطلوب منه لا يقال له فعل أمر : كقولك « اغفر لى يا رب » وهذا لا يقال له فعل أمر : بل يقال له دعاء .

وهكذا نرى أنه إن كان فعل الأمر من الأدنى للأعلى : لا نسميه فعل أمر بل نسميه دعاء ، والطالب الذكى هو مَنْ يلحظ أثناء الإعراب إن كان المطلوب هو من الأدنى إلى الأعلى : فهو لا يقول « فعل أمر » بل يقول « فعل دعاء » مثل قول العبد لله : يا رب اغفر لى ، وإن كان المطلوب من مُسَاوٍ : فهو يقول « التماس » . وإن كان المطلوب قد صدر من الأعلى للأدنى فهو « فعل أمر » .

وحين يدعو الإنسان ربه : فهذا يعنى أن أسباب العبد قد نفدت : وهو يلجأ إلى مَنْ يعلو الكون ويملك كل الأسباب ، ولذلك فكل مَنْ يدعو الله : لأنه سبحانه القادر على إنفاذ مطلوب العباد : ولا يُعجزه شيء .

ولكن إن دعوت مَنْ لا يستطيع : فهذه دعوة لا تنفع العبد ، وهم

(١) قال تعالى : ﴿ هَٰذَا اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِقُدْرِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [إلى عمران] .

كَانُوا يَدْعُونَ الْأَصْنَامَ ؛ وَالْأَصْنَامَ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ ؛ فَالصَّنَمُ مِنْ هَؤُلَاءِ لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ لِنَفْسِهِ ؛ فَقَدْ كَانَ مِنَ الْحَجَرِ .

وبطبيعة الحال فالدعاء لمثل تلك الأصنام لا تحقق شيئاً ؛ لأنها لا تقدر على أى شيء .

وهكذا يتأكد لنا أن دعوة الحق هي أن تدعو القادر ؛ أما الذين يدعون المعبودات الباطلة فإنها تخيب من يدعوها في مقصده ، ولذلك يقول الحق سبحانه هنا :

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ...﴾ (١٤)

[الرعد]

لأنهم لا يملكون شيئاً فالصنم من هؤلاء لا يسمع فكيف يستجيب؟ ثم يضرب الحق سبحانه المثل بشيء محسّ ؛ نفعله كلنا ؛ فيقول :

﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ...﴾ (١٤)

[الرعد]

فالعطشان ما أن يرى ماءً حتى يمدّ يده إليه ليفترف منه ؛ لكن يده لا تصل إلى الماء ؛ هذا هو حال من يدعو غير الله ؛ فقد سأل غير القادر على إنفاذ مطلبه ، وهكذا يكون دعاء غير الله ؛ وهو دعاء في ضلال وفي غير متاهة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (١٥)



(١) الاصيل : الوقت حين تصفر الشمس بعد العصر إلى المغرب ، وقد يزداد به العشى . والجمع : أصال . وجمع الجمع : آصال . قال تعالى : ﴿وَسَبِّحْهُ بِكُورٍ وَآصِلًا﴾ (١٥) [الأحزاب] . وقال تعالى : ﴿يَسْجُدُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (١٥) [النور] [القاموس القويم] . ٢١/٨ .

والسجود كما نعرفه حركة من حركات الصلاة ، والصلاة هي وقفة العبد بين يدي ربه بعد نداءه له ، والصلاة أقوال وأفعال مُبتدأة بالتكبير ومُختتمة بالسلام ^(١) ؛ بفرائض وسنن ومستحبات مخصوصة .

والسجود هو الحركة التي تُبرز كاملَ الخضوع لله ؛ فالسجود وَضْعُ لَاعِلَى مَا فِي الْإِنْسَانِ فِي مُسْتَوَى الْأَدْنَى وَهُوَ قَدَمُ الْإِنْسَانِ ؛ ونجد العامة وَهُمْ يَقُولُونَ : « لَا تَرْفَعْ رَأْسَكَ عَلَيَّ » أَي : لَا تَتَعَالَى عَلَيَّ ، لِأَنَّ رَفْعَ الرَّأْسِ مَعْنَاهُ التَّعَالَى ، وتخفيضها بالركوع أو السجود هو إظهارٌ للخضوع ، فإذا قال الله :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ (١٥)﴾ [الرعد]

عليك أن تفهم أن هذا ما يحدث فعلاً ؛ وإن لم يتسع ذهنك إلى فَهْمِ السجود كما يحدث منك ؛ فليتسع ظَنُّكَ على أنه مُنتهى الْخُضُوعِ وَالذُّلَّةِ لله الأمر .

وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْكَوْنَ كُلَّهُ مُسَخَّرٌ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلِأَمْرِ اللَّهِ ، وَالْكَوْنَ خَاضِعٌ لَهُ سَبْحَانَهُ ؛ فَإِنْ اسْتَجَابَ الْإِنْسَانُ لِأَمْرِ اللَّهِ بِالْإِيمَانِ بِهِ فَهَذَا خَيْرٌ . وَإِنْ لَمْ يَسْتَجِبِ الْإِنْسَانُ - مِثْلَمَا يَفْعَلُ الْكَافِرُ - فَعَلَيْهِ سُوءُ عَمَلِهِ .

ولو استقصيت المسألة بدقة الْفَهْمِ ؛ لَوَجَدْتَ أَنَّ الْكَافِرَ إِنَّمَا يَتَمَرَّدُ بِإِرَادَتِهِ الْمُسَيِّرَةِ عَلَى جَوَارِحِهِ ؛ لَكِنْ بَقِيَّةُ أَيْعَاضِهِ مُسَخَّرَةٌ ؛ وَكُلُّهَا تَوْدِي عَمَلَهَا بِتَسْخِيرِ اللَّهِ لَهَا ، وَكُلُّهَا تُنْفِذُ الْأَوَامِرَ الصَّادِرَةَ مِنْ اللَّهِ لَهَا ؛ وَهَكَذَا يَكُونُ الْكَافِرُ مُتَمَرِّدًا بِبَعْضِهِ وَمُسَخَّرًا بِبَعْضِهِ الْآخَرِ ، فَحِينَ يُمَرِّضُهُ اللَّهُ ؛ أَيْسْتَطِيعُ أَنْ يَعْصِيَ ؟

(١) عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « مفتاح الصلاة الطهور ، وتصريحها التكبير ، وتحليلها التسليم » أخرجه أحمد في مسنده (١٢٢/١ ، ١٢٩) ، والدارمي في سننه (١٧٥/١) والترمذي في سننه (٨/١) وقال : « هذا الحديث أصح شيء في هذا وأحسن » .

طبعاً لا . وحين يشاء الله أن يُوقِفَ قلبه أيقدر أن يجعل قلبه يخالف مشيئة الله ؟ طبعاً لا .

إذن : فالذى يتعوّد على التمرد على الله فى العبادة ؛ وله دُرْبَةٌ على هذا التمرد ؛ عليه أن يُجَرَّبَ التمرد على مرادات الله فيما لا اختيار له فيه ؛ وسيقابل العجز عن ذلك .

وعليه أن يعرف أنه لم يتمرد بالكفر إلا بما أوسع الله له من اختيار ؛ بدليل أن تسعة وتسعين بالمائة من قُدراته محكوم بالقهر ؛ وواحد بالمائة من قدراته متروك للاختيار ، وهكذا يتأكد التسخير .

وخضوع الكافر فى أغلب الأحيان ؛ وتمرّده فى البعض الآخر ؛ هو مُنتهى العظمة لله ؛ فهو لا يجرؤ على التمرد بما أَرَادَهُ اللهُ مُسَخَّرًا منه .

ولقائل أن يقول : ولماذا قال الله هنا :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ (١٥)﴾ [الرعد]

ولم يَقُلْ : « ما فى السماوات وما فى الأرض » ؟

وأقول : ما دام فى الأمر هنا سجود ؛ فهو دليل على قَمَّةِ العقل ؛ وسبحانه قد جعل السجود هنا دليلاً على أن كَافَّةَ الكائنات تعقل حقيقة الألوهية ؛ وتعبد الحق سبحانه .

وهو هنا يقول :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ۖ (١٥)﴾ [الرعد]

وهنا يُعلمنا الحق سبحانه أن كل الكائنات ترضخ لله سجوداً ؛ سواء المُسَخَّرُ ؛ أو حتى أبعاض الكافر التى يستخدمها بإرادته فى الكفر بالله ؛ هذه الأبعاض تسجد لله .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿وَعِبَادُكُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (١٥)﴾ [الرعد]

ونحن فى حياتنا اليومية نسمع مَنْ يقول : « فلان يتبع فلانا كظله » ؛ أى : لا يتأبى عليه أبداً مطلقاً ، ويلازمه كأنه الظل ؛ ونعلم أن ظلَّ الإنسان تابعٌ لحركته .

وهكذا نعلم أن الظلال نفسها خاضعة لله ؛ لأن أصحابها خاضعون لله ؛ فالظل يتبع حركتك ؛ وإياك أن تظنَّ أنه خاضع لك ؛ بل هو خاضع لله سبحانه .

وسبحانه هنا يُحدِّد تلك المسألة بالغدوِّ والأصال ؛ و « الغدو » جمع « غداة » وهو أول النهار ، والأصال هو المسافة الزمنية بين العصر والمغرب .

وأنت حين تقيس ظلَّك فى الصباح ستجد الظلَّ طويلاً ، وكلما اقتربت من الشمس طال الظل ، وكلما اقترب الزوال يقصُر الظلُّ إلى أن يتلاشى ؛ وأبرز ما يتمايل الظل بتمايل صاحبه هو فى الصبح وبعد العصر .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَتَاخَذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝١٨﴾

و « قل » هى أمر للرسول أن يقول للكافرين ، وهناك فى آيات أخرى يقول سبحانه :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝١٨﴾ [الزخرف]

(١) أفك يافك : كذب واقتربى باطلاً . وإفك : الكذب . وأفك : كثير الكذب صيغة مبالغة [القاموس القويم ٢٢/١] .

ولقائل أن يسأل : لماذا جاء الحق سبحانه هنا بالإجابة ؛ ولم يتركها لتأتي منهم ؟

ونقول : إن مجيء الإجابة من الحق هنا عن الذى خلق السماوات والأرض أقوى ممّا لو جاءت الإجابة منهم .

والمثل من حياتنا ؛ والله المثل الأعلى ؛ قد تقول لابنك الصغير المتشاحن مع أخيه الكبير : مَنْ الذى جاء لك بالحلّة الجديدة ؟ فيرتكب خجلاً ؛ لأنه يعلم أن مَنْ جاء له بالحلّة الجديدة هو أخوه الأكبر الذى تشاحن معه ؛ فتقول أنت : جاء لك بها أخوك الأكبر الذى تشاحت معه .

وهنا لحظة أن يقول رسول الله ﷺ لهم ما أمره الله أن يقول :

﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (٦٦) ﴾ [الرعد]

فسوف يرتبون ؛ فيؤكد لهم بعد ذلك ما أمره الله أن يقول :

﴿ قُلِ اللَّهُ .. (٦٧) ﴾ [الرعد]

ويتتابع أمر الله لرسوله ﷺ ، فيقول له الحق سبحانه :

﴿ قُلْ أَنَا تَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا .. (٦٨) ﴾ [الرعد]

وهكذا يكشف لهم الرسول ببلاغ الحق سبحانه مدى جهلهم ؛ وهم مَنْ سبق لهم الاعتراف بأن الله هو خالق السماوات والأرض ؛ ولم يجرؤ واحد منهم على أن ينسب خلق السماوات والأرض للأصنام .

وهنا يوضح لهم الرسول ﷺ ما أمر الحق سبحانه بإيضاحه : لقد خلق الله السماوات والأرض أبعد ذلك تتخذون من

دونہ اولیاء لا یملکون لأنفسہم نفعا ؛ ولا ضرا ؟ بدلیل أن الصنم من هؤلاء لا یقدر لهم علی شیء .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ۖ﴾ [الرعد]

وبطبيعة الحال لا يمكن أن يستوى الأعمى بالمبصر .

وساعة ترى « أم » أعلم أنها ضَرَبَ انتقالى ، وهكذا يستنكر الحق ما فعلوه بالاستقهام عنه ؛ لأنه شيء مُنْكَر فعلاً :

﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ۚ ﴾ (١٧)

أى : لو كان هؤلاء الشركاء قد خلقوا شيئاً مثل خلق الله ؛
لكان لهم أن يعقدوا مقارنة بين خلق الله وخلق هؤلاء الشركاء ؛
ولكن هؤلاء الشركاء الذين جعلوهم مشاركين لله فى الألوهية
لا يقدرون على خلق شيء ؛ فكيف يختارونهم شركاء لله ؟

ويأتي الأمر من الحق سبحانه :

﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ (١٦)

وفى آية أخرى يُقدّم الحق سبحانه تفسيراً لتلك الآية :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ..

فهؤلاء الشركاء لم يخلقوا شيئاً ، ولن يستطيع أحد الادعاء بأن هؤلاء الشركاء عندهم نية الخلق ، ولكن مجيء « لن » هنا يؤكد أنهم حتى بتنبههم لتلك المسألة ؛ فليسوف يعجزون عنها ؛

لأن نفى المستقبل يستدعى التحدى ؛ رغم أنهم آلهة متعددة ؛
ولو اجتمعوا قلن يخلقوا شيئاً .

يستمر التحدى فى قوله سبحانه :

﴿وَأَن يَسْتَبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ

[الحج]

(٧٢)

أى : لو أخذ الذباب بساقه الرفيعة شيئاً ممّا يملكون لمّا
استطاعوا أن يستخلصوه منه .

وهكذا يتضح أن الحق سبحانه وحده هو الخالق لكلّ شىء ؛
وتلزم عبادته وحده لا شريك له ؛ وهو جلّ وعلا المتفرد بالربوبية
والالوهية ؛ وهو القهار المتكبر ؛ والغالب على أمره أبداً ، فكيف
يكون منّ دونه مساوياً له ؟ لذلك لا شريك له أبداً .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ
السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا^(١) وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ
أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلَهُ^(٢) كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً^(٣) وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ
يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ^(٤)﴾

(١) زيد الماء . ما يطوه عند جيّشانه واضطرابه من الرغوة وحطام الأشياء . [القاموس النورى

- [٧٨٣/١]

(٢) الجفء : الزبد . مثل الزبد الذى ترمى به القدر عند الغليان . وجفأ الوادى غشاه : رمى

بالزبد والقذى . [لسان العرب - مادة : جفا] .

وهو سبحانه يُنْزِلُ الماءَ من جهة العُلُوِّ وهو السماء ، ونعلم أن الماءَ يَتَبَخَّرُ من البحار والأنهار والأرض التي تَتَفَجَّرُ فيها العيون ليتجمع كسحاب ؛ ثم يتراكم السحابُ بعضُه على بعض ؛ ويمرُّ بمنطقة باردة فيتساقط المطر .

يقول الحق سبحانه :

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا .. (١٧) ﴾ [الرعد]

والوادي هو المُنْخَفِضُ بين الجبلين ؛ وساعةٌ ينزل المطر على الجبال فهو يسيل على الأودية ؛ وكل وادٍ يستوعب من المياه على اتساعه .

ولنا أن نلاحظ أن حكمة الله شاءت ذلك كيلاً يتحول الماء إلى طوفان ، فلو زاد الماء في تلك الأودية لَفَرَقَتْ نتيجة ذلك القرى ، ولْخَرِبَتِ الزراعات ، وتهدمت البيوت .

والمَثَلُ على ذلك هو فيضان النيل حين كان يأتي مناسباً في الكمية لحجم المَجْرَى ؛ وكان مثل هذا القَدْرُ من الفيضان هو الذي يُسعد أهل مصر ؛ أما إذا زاد فهو يُمَكِّلُ خطراً يَذْهَبُ القرى ويخربها .

وهكذا نجد أن من رحمة الحق سبحانه أن الماء يسيل من السماء مطراً على قَدْرٍ اتساع الأودية ؛ اللهم إلا إذا شاء غير ذلك .

والحق سبحانه هنا يريد أن يضرب مثلاً على ما ينفع الناس ؛ لذلك جاء بجزئية نزول الماء على قَدْرٍ اتساع الأودية .

ومن رأى مشهد نزول المطر على هذا القَدْرٍ يمكنه أن يلاحظ أن نزول السَّيْلِ إنما يكس كل القَشَّ والقاذورات ؛ فتصنع تلك الزوائد

رَغَوُةٌ عَلَى سَطْحِ الْمَاءِ الَّذِي يَجْرِي فِي النِّهْرِ ، ثُمَّ يَنْدَفِعُ الْمَاءُ إِلَى الْمَجْرَى ؛ لِتُزَيِّحَ تِلْكَ الرِّغَاوِي جَانِبًا ؛ لَيْسِيرِ الْمَاءِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ صَافِيًا رَقْرَاقًا .

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ^(١) ۝ (٧٧) ۝ [الرعد]

وهذا المثل يدركه أهل البادية ؛ لأنها صحراء وجبال ووديان ؛ فماذا عن مثلٍ يناسب أهل الحضر ؟

ويأتى الحق سبحانه بهذا المثل المناسب لهم ؛ فيقول :

﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ ۝ (٧٨) ۝ [الرعد]

وأنت حين تذهب إلى موقع عمل الحداد أو صائغ الذهب والفضة ؛ تجده يُوقد النار ليتحول المعدن إلى سائل مَصْهُور ؛ ويطفو فوق هذا السائل الزَّبَد وهو الأشياء التي دخلت إلى المعدن ، وليست منه في الأصل ؛ ويبقى المعدن صافياً من بعد ذلك .

والصائغ يضع الذهب في النار ليُخْلَصه من الشوائب ؛ ثم يضيف إليه من المواد ما يُقَوِّي صلابته ؛ أو ينقله من حالة النقاء إلى درجة أقل نقاءً ، وحالة النقاء في الذهب هي ما نطلق عليه « عيار ٢٤ » ، والأقل درجة هو الذهب من « عيار ٢١ » ، والأقل من ذلك هو الذهب من « عيار ١٨ » .

(١) ربا الشيء يربو : زاد ونما . قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْتَوِعُونَ اللَّهَ .. ﴾ [الروم] .

والذهب الخالص النقاء يكون ليناً ؛ لذلك يُضيفون إليه ما يزيد من صلابته ، يصنع الصائغ من هذا الذهب الحلى .

وهذا هو المَكَلُّ المناسب لأهل الحضر ؛ حين يصنعون الحلى ، وهم أيضاً يصنعون أدوات أخرى يستعملونها ويستعملها مثلهم أهل البادية كالسيوف مثلاً ، وهى لا بُدَّ وأن تكون من الحديد الصُّلب ؛ ذلك أن كل أداة تصنع منه لها ما يناسبها من الصُّلابة ؛ فإن أراد الحداد أن يصنع سيفاً فلا بد أن يختار له من الحديد نوعية تتناسب مع وظائف السيف .

والزُّبْدُ فى الماء النازل من السماء إنما يأتى إليه نتيجة مرور المطر أثناء نزوله على سطح الجبال ؛ فضلاً عن غسيل مَجْرى النهر الذى ينزل فيه ؛ وعادة ما يتراكم هذا الزُّبْدُ على الحَوَافِّ ؛ ليبقى الماء صافياً من بعد ذلك .

وحين تنتظر إلى النيل - مثلاً - فانت تجد الشواطئ ، وقد ترسبت على جانبي النهر وحَوَافِّه ، وكذلك حين تنتظر إلى مياه البحر ؛ فانت تجد ما تلقيه المركب ، وهو طافٍ فوق الأمواج ؛ لتلقيه الأمواج على الشاطئ .

وهكذا ضرب الله المَكَلَّ لاهل البدو و لاهل الحضر بما يفيدهم فى حياتهم ؛ سواء حلية يلبسونها ، أو أداة يقاتلون بها ، أو أداة أخرى يستخدمونها فى أَوْجِه أعمالهم الحياتية ؛ وهم فى كل ذلك يلجئون إلى تصفية المعادن التى يصنعون منها تلك الحلى أو الأدوات الحياتية ليستخلصوا المعادن من الخَبَثِ أو الزُّبْدِ .

وكذلك يفعل الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ (١٧) [الرعد]

وحين يضرب الله الحق والباطل ؛ فهو يستخلص ما يفيد الناس ؛ ويذهب ما يضرهم ، وقوله :

﴿ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۖ ﴾ (١٧) [الرعد]

أى : يبعده ؛ فـ « جُفَاءً » يعنى « مطروداً » ؛ من الجفوة ؛ ويُقال : « فلان جفاً فلاناً » أى : أبعده عنه .

ويُذيل الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ (١٧) [الرعد]

وشاء سبحانه أن يُبين لنا بالأمور الحسية ؛ ما يساوى الأمور المعنوية ؛ كى يعلم الإنسان أن الظلم حين يستشرى ويعلو ويطمس الحق ، فهو إلى زوال ؛ مثله مثل الزبد .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ
يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ سَاءَ مَا لِي الْأَرْضُ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ
مَعَهُ لَا قَتَدُوا بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ
جَهَنَّمُ ۖ وَفِى السَّعِيرِ ۚ ﴾ (١٨)

(١) الفتى : قدم الفتية عن نفسه ليخلصها من الأسر . وانقضى الأسير : فداها وانقذه . قال تعالى : ﴿ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدَرُوا بِهِ ۖ ﴾ (١٧) [الرعد] . [القاموس القديم ٧٤ / ٧] .

(٢) المهاد : الفراش ، وأصل المهاد التثوير . يقال : مهنت لنفسى ومهنت أى جعلت لها مكاناً وطيباً سهلاً . [لسان العرب - مادة : مهذ] .

والذين يستجيبون للرب الذي خلق من عدم ، وأوجد لهم مقومات الحياة واستبقاء النوع بالزواج والتكاثر ؛ فإذا دعاهم لشيء فليعلموا أن ما يطلبه منهم مُتَمِّمٌ لصالحتهم ؛ الذي بدأه بإيجاد كل شيء لهم من البداية .

وهؤلاء الذين يستجيبون لهم الحُسْنَى ؛ فسبحانه جعل الدنيا مزرعة للأخرة ، وأنت في الدنيا مَوْكُولٌ لقدرتك على الأخْذِ بالاسباب ؛ ولكنك في الآخرة مَوْكُولٌ إلى المُسَبِّبِ .

ففي الدنيا أنت تبذر وتحرث وتروى وتحصد ، وقد تختلف حياتك شَطَطاً^(١) وترفاً بقدرتك على الاسباب .

فإذا استجبتَ لله واتبعتَ منهجه ؛ فأنت تنتقل إلى حياة أخرى ؛ تحيا فيها مع المسبب ؛ لا الاسباب ؛ فإذا خطر ببالك الشيء تجده أمامك ؛ لأنك في الحياة الأخرى لا يملك الله إلى الاسباب ، بل أنت مَوْكُولٌ لذات الله ، والموكول إلى الذاتِ بَاقٍ ببقاء الذات .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول :

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ ..

[النساء]

﴿ (١٧٥) ﴾

وبعض المُفسِّرين يقولون « إنها الجنة » وأقول : هذا تفسير مقبول ؛ لأن الجنة من رحمة الله ؛ ولكن الجنة باقية بإبقاء الله لها ؛ ولكن رحمة الله باقية ببقاء الله .

وهنا يقول الحق سبحانه :

(١) الشطاف : يُيسر الميخ وشدته وضيقه . [لسان العرب - مادة : شظف] .

﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ.. (١٨)﴾ [الرعد]

ويقول تعالى فى آية أخرى :

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ .. (٢٦)﴾ [يونس]

والحسنى هى الامر الاحسن ؛ وسبحانه خلق لك فى الدنيا الاسباب التى تكدر فيها ؛ ولكك فى الآخرة تحيا بكل ما تتمنى دون كُدْح ، وهذا هو الحسن .

وهبَ أن الدنيا ارتقت ؛ والذين يسافرون إلى الدول المُتقدمة ؛ وينزلون فى الفنادق الفاخرة ؛ يُقال لهم اضغط على هذا الزر تنزل لك القهوة ؛ والزر الآخر ينزل لك الشاى .

وكل شىء يمكن أن تحصل عليه فور أن تطلبه من المطعم حيث يُعده لك آخرون ؛ ولكن مهما ارتقت الدنيا فلن تصل إلى أن يأتى لك ما يمرُّ على خاطرك فور أن تتمناه ؛ وهذا لن يحدث إلا فى الآخرة .

وكلمة « الحسنى » مُؤنثة وأفعل تفضيل ؛ ويُقال « حسنة وحُسنى » ؛ وفى المذكر يُقال « حسن وأحسن » . والمقابل لمن لم يستجيبوا معروف .

والحق سبحانه يقول هنا :

﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ .. (٢٨)﴾ [الرعد]

أى : يقول خذوا ما أملك كله واعتقونى ، لكن لا يُستجاب له .

ويقول الحق سبحانه :

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ (١٨)

[الرعد]

لأن الحساب يترتب عليه مرة خَيْرٌ ؛ ويترتب عليه مرة أُخْرَى
شَرٌّ ؛ وجاء الحق سبحانه بكلمة :

[الرعد]

﴿وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ (١٨)

هنا ؛ لأن الواحد من هؤلاء والعياذ بالله لن يستطيع أن يتصرف
لحظة وَضَعَهُ فِي النَّارِ ، كما لا يستطيع الطفل الوليد أن يتصرف في
مِهَادِهِ ؛ ومن المؤكد أن النار بِئْسَ الْمِهَادُ .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا

يَنْذُرُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَبُونَ﴾ (١٩)

والمؤمن هو مَنْ يَعْلَمُ أن القرآن الحامل للمنهج هو الذي أنزله
سبحانه على رسوله ؛ ولا يمكن مقارنته بالكافر وهو الموصوف هنا
من الحق سبحانه :

[الرعد]

﴿كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ (١٩)

وجاء هنا بـ « علم » و « عمى » ؛ لأن الآيات الدالة على القدرة
من المراثيات .

ويقول الحق سبحانه :

(١) اللَّبُّ : العقل وجمعه أَلْبَابٌ . [القاموس القويم ١٨٧/٢] وَلَبُّ كُلِّ شَيْءٍ : خَالِصُهُ
وخياريه . وهو أيضاً : نفسه وحقيقته . [لسان العرب - مادة : لب] .

[الرعد]

﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٤٩) ﴾

أي : أصحاب العقول القادرة على التدبر والتفكر والتمييز .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك عن أولى الالباب :

﴿ الَّذِينَ يُوْفُونَ عَهْدَ اللَّهِ لَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ (١٥٠) ﴾

والواحد من أولى الالباب ساعة آمن بالله ؛ فهو يعلم أنه قد تعاهد مع الله عهداً بالآل يعبد غيره ؛ والآ يخضع لغيره ؛ والآ يتقرب لغيره ؛ والآ ينظر أو ينتظر من غيره ؛ وهذا هو العهد الاول الإيماني .

ويتفرع من هذا العهد العقدي الاول كل عهد يُقطع سواء بالنسبة لله ، أو بالنسبة لخلق الله ؛ لأن الناشئ من عهد الله مثله مثل عهد الله ؛ فإذا كنت قد أمنت بالله ؛ فانت تؤمن بالمنهج الذي أنزله على رسوله ؛ وإذا أوفيت بالمنهج ؛ تكون قد أوفيت بالعهد الاول .

ولذلك نجد كل التكاليف المهمة البارزة القوية في حياة المؤمنين نجد الحق سبحانه يأتي بها في صيغة البناء ؛ فيما يسمى « البناء للمجهول » ؛ مثل قوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ .. (١٨٣) ﴾

[البقرة]

وقوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ^(١) فِي الْقَتْلِ .. (١٧٨) ﴾

[البقرة]

(١) القصاص : معاقبة الجاني بمثل جنايته . [القاموس القويم ١٧٠/٢] . والقصاص : القود وهو القتل بالقتل ، أو الجرح بالجرح . وقال الليث : القصاص والتعاقص : شيء بشيء . [لسان العرب - مادة : قصص] .

وقوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ .. (٢١٦) ﴾ [البقرة]

وكلُّ التكليفات تأتي مسبقة بكلمة « كُتِبَ » والذي كتب هو الله ؛
وسبحانه لم يُكَلِّفْ إلا مَنْ آمَنَ به ؛ فساعة إعلان إيمانك بالله ؛ هي
ساعة تعاقدك مع الله على أن تُنفِّذَ ما يُكَلِّفُكَ به .

وأنت حرٌّ في أن تؤمن أو لا تؤمن ؛ لكنك لحظة إيمانك بالله تدخل
إلى الالتزام بما يُكَلِّفُكَ به ، وتكون قد دخلت في كتابة التعاقد الإيماني
بينك وبين الله .

ولذلك قال الحق سبحانه « كُتِبَ » ولم يَقُلْ : « كُتِبَتْ » ؛ لأن
العهد بينك وبين الله يقتضى أن تدخل أنت شريكا فيه ، وهو سبحانه
لم يُكَلِّفْ إلا مَنْ آمَنَ به .

وسبحانه هنا يقول :

﴿ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ^(١) الْأَمِيثَاقَ (٢٠) ﴾ [الرعد]

أى : أن العهد الإيماني مَوْثُقٌ بما أخذته على نفسك من التزام .

ويواصل سبحانه وَصَفَ هؤلاء بقوله :

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ

وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٢١) ﴾

وأول ما أمر به الله أن يُوصَلَ هو صلّة الرِّحِمِ ؛ أى : أن تصل
ما يربطك بهم نَسَبٌ . والمؤمن الحقُّ إذا سَلَسَلَ الأنساب ؛ فسيدخل

(١) النقض : إفساد ما أبرمت من عقد أو بناء . وفى الصحاح : النقض نقض البناء والحبل
والعهد [لسان العرب - مادة : نقض] .

كُلُّ الْمُؤْمِنِينَ فِي صِلَةِ الرَّحْمِ ؛ لِأَنَّ كُلَّ الْمُؤْمِنِينَ رَحِمٌ مُتَدَاخِلٌ ؛ فَإِذَا كَانَ لَكَ عَشْرَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تُصْلِحُهُمْ بِحُكْمِ الرَّحْمِ ؛ وَكُلُّ مُؤْمِنٍ يُصْلِحُ عَشْرَةً مِثْلَكَ ، انْظُرْ إِلَى تَدَاخُلِ الدَّوَائِرِ وَانْتِظَامِهَا ؛ سَتَجِدُ أَنَّ كُلَّ الْمُؤْمِنِينَ يَدْخُلُونَ فِيهَا .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول في الحديث القدسي :

« أَنَا الرَّحْمَنُ ؛ خَلَقْتُ الرَّحْمَ ، وَاشْتَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ أَسْمَى ؛ فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتَهُ ؛ وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتَهُ » ^(١) .

وقد رَوَيْتُ مِنْ قَبْلِ قِصَّةٍ عَنْ مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ فَقَدْ جَاءَ حَاجِبُهُ لِيُعْلِنَ لَهُ أَنَّ رَجُلًا بِالْبَابِ يَقُولُ : إِنَّهُ أَخُوكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

وَلَا بَدَّ أَنْ حَاجِبَ مَعَاوِيَةَ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ لَا إِخْوَةَ لَهُ ، لَكِنَّهُ لَمْ يَشَأْ أَنْ يَتَدَخَّلَ فِيمَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ ؛ وَقَالَ مَعَاوِيَةَ لِحَاجِبِهِ : أَلَا تَعْرِفُ إِخْوَتِي ؟ فَقَالَ الْحَاجِبُ : هَكَذَا يَقُولُ الرَّجُلُ . فَأَذِنَ مَعَاوِيَةَ لِلرَّجُلِ بِالْدُخُولِ ؛ وَسَأَلَهُ : أَيُّ إِخْوَتِي أَنْتَ ؟ أَجَابَ الرَّجُلُ : أَخُوكَ مِنْ آدَمَ . قَالَ مَعَاوِيَةَ : رَحِمَ مَقْطُوعَةٌ ؛ وَاللَّهِ لَا كُونَ أَوَّلَ مَنْ يَصْلُهَا .

وَالْتَقَى الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ ^(٢) بِجَمَاعَةٍ لَهُمْ عِنْدَهُ حَاجَةٌ ؛ وَقَالَ لَهُمْ : مَنْ أَيْنَ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا : مِنْ خُرَاسَانَ . قَالَ : اتَّقُوا اللَّهَ ، وَكُونُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ .

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (١٩١/١ - ١٩٤) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي سُنَنِهِ (١٩٠٧) وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَكُنَّا أَخْرَجَهُ أَبُو نَافِعٍ فِي سُنَنِهِ (١٦٩٤) كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ .

(٢) هُوَ : الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ التَّحِمِيُّ ، أَبُو عَلِيٍّ ، شَيْخُ الْحَرَمِ الْمَكِّيِّ ، مِنْ أَكْبَارِ الْعُبَّادِ وَالْمُصَلِّينَ ، شَفَقَ فِي الْحَدِيثِ ، وَلَدَ بِسَمَرَقَنْدَ (١٠٥ هـ) ، وَسَكَنَ مَكَّةَ وَتَوَفَّى بِهَا (١٨٧ هـ) عَنْ ٨٢ عَامًا . الْأَعْلَامُ (١٥٣/٥) .

وقد أمرنا سبحانه أن نصل الأهل أولاً ؛ ثم الأقارب ؛ ثم الدوائر الأبعد فالأبعد ؛ ثم الجار ، وكل ذلك لأنه سبحانه يريد الالتحام بين الخلق ؛ ليستطرق النافع لغير النافع ، والقادر لغير القادر ، فهناك جارك وقريبك الفقير إن وصلته وصلك الله .

ولذلك يأمر الحق سبحانه رسوله ﷺ ومن خلاله يأمر كل مؤمن برسالته :

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ .. ﴾ (٢٣) [الشورى]

وقال بعض من سمعوا هذه الآية : قُرباك أنت فى قُرباك^(١) .
وقال البعض الآخر : لا ، القربى تكون فى الرسول ﷺ ؛ لان القرآن قال فى محمد ﷺ :

﴿ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٦) [الأحزاب]

وهكذا تكون قرابة الرسول أوى لكل مؤمن من قرابته الخاصة .

يستمر قول الحق سبحانه فى وصف أولى الألباب :

﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ (٢١) [الرعد]

والخشية تكون من الذى يمكن أن يُصيب بمكروه ؛ ولذلك جعل الحق هنا الخشية منه سبحانه ؛ أى : أنهم يخافون الله مالكم وخالفهم ومُربّيهم ؛ خوف إجلال وتعظيم .

(١) أخرج الإمام أحمد فى مسنده (٢٦٨/١) عن ابن عباس أن النبى ﷺ قال : « لا أسألكم على ما لي بكم من البيئات والهدى أجراً إلا أن تؤادوا الله تعالى وأن تُقربوا إليه بطاعته » قال ابن كثير فى تفسيره (١١٢/٤) : « أى : إلا أن تعملوا بالطاعة التى تقربكم عند الله زلفى » .

وجعل سبحانه المخاف من سوء العذاب ؛ وأنت تقول : خِفْتُ زيدا ، وتقول : خِفْتُ المرض ، ففيه شيء تخافه ؛ وشيء يُوقِع عليك ما تخافه .

وأولو الألباب يخافون سوء حساب الحق سبحانه لهم ؛ فيدفعهم هذا الخوف على أَنْ يصلوا ما أمر به سبحانه أَنْ يُوصل ، وَأَنْ يبتعدوا عن أى شيء يَغضبه .

ونحن نعلم أن سوء الحساب يكون بالمناقشة واستيفاء العبد لكل حقوقه ؛ فسبحانه مُنْزَه عن ظلم أحد ، ولكن مَنْ يُناقش الحساب فهو مَنْ يَلْقَى العذاب^(١) ؛ ونعوذ بالله من ذلك ، فلا أحد بقادر على أن يتحمل عذاب الحق له .

ويواصل الحق سبحانه وَصَفَ أُولَى الألباب فيقول :

﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ بِالْحَسَنَةِ
الَّذِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ ۖ ﴾

ونجد هذه الآية معطوفة على ما سبقها من صفات أُولَى الألباب الذين يتذكرون ويعرفون مواطن الحق بعقولهم اهتداءً بالدليل ؛ الذين يُوفون بالعهد الإيماني بمجرد إيمانهم بالله فى كليات العقيدة

(١) عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ حُوسِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَّبَ » فقال عبدالله بن أبى مليكة : اليس قد قال الله عز وجل : ﴿ فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حَسَابًا سِيرًا ﴾ (٢٨) [الانشقاق] فقال : ليس ذاك الحساب ، إنما ذاك العرض ، مَنْ نُوقِشَ الحساب يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَّبَ ، أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٨٧٦) قال النووى فى شرحه : « معناه أن التقصير غالب فى العباد فمن استقصى عليه ولم يُسامح هلك وبخل النار ولكن الله تعالى يعفو ويغفر ما دون الشرك لمن يشاء » .

الوحدانية ، ومقتضيات التشريع الذى تأتى به تلك العقيدة .

ولذلك جعلها سبحانه صفقة أوضحها فى قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا ۖ (١١١)﴾ [التوبة]

وهى صفقة إيجاب وقبول ، والعهد إيجاب وقبول ؛ وهو ميثاق مؤكد بالادلة الفطرية أولا ، والادلة العقلية ثانيا .

وهُم فى هذه الآية مَنْ صبروا ابتغاء وجه ربهم ، والصبر هو تحملُ متاعب تطرأ على النفس الإنسانية لتخرجها عن وقار استقامتها ونعيمها وسعادتها ، وكل ما يُخرج النفس الإنسانية عن صياغة الانسجام فى النفس يحتاج صبرا .

والصبر يحتاج صابرا هو الإنسان المؤمن ، ويحتاج مصبورا عليه ؛ والمصبور عليه فى الأحداث قد يكون فى ذات النفس ؛ كأن يصبر الإنسان على مشقة التكليف الذى يقول « افعل » و « لا تفعل » .

فالتكليف يأمرك بترك ما تحب ، وأن تنفذ بعض ما يصعب عليك ، وأن تمتثل بالابتعاد عما ينهاك عنه ، وكلُّ هذا يقتضى مجاهدة من النفس ، والصبر الذاتى على مشاقِّ التكليف .

ولذلك يقول الحق سبحانه عن الصلاة مثلا :

﴿وَأَنَّهَا^(١) لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (٤٥)﴾ [البقرة]

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٨٧/١) : « الضمير فى قوله : ﴿وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ... (٤٥)﴾

[البقرة] عائد إلى الصلاة نصَّ عليه مجاهد ، واختاره ابن جرير . ويحتمل أن يكون عائدا

على ما يدل عليه الكلام وهو الوصية بذلك » .

وهذا صَبْرُ الدَّاءِ عَلَى الدَّاءِ . ولكن هناك صَبْرٌ آخر ؛ صبر
منك على شيء يقع من غيرك ؛ ويُخْرِجُكَ هذا الشيء عن استقامة
نفسك وسعادتها .

وهو ينقسم إلى قسمين : قسم تجد فيه غريماً لك ؛ وقسم
لا تجد فيه غريماً لك .

فالمرض الذي يُخرج الإنسان عن حَيِّزِ الاستقامة الصُّحَّةِ
وَيُسَبِّبُ لك الألم ؛ ليس لك فيه غريم ؛ لكنك تجد الغريم حين
يعتدى عليك إنسانٌ بالضرب مثلاً ؛ ويكون هذا الذي يعتدى عليك
هو الغريم لك .

وكل صبر له طاقة إيمانية تحتمله ؛ فالذي يَقْدِرُ على شيء
ليس له فيه غريم ؛ يكون صَبْرُهُ معقولاً بعض الشيء ؛ لأنه
لا يوجد له غريم يهيج مشاعره .

أما صبر الإنسان على ألم أوقعه به مَنْ يراه أمامه ؛ فهذا
يحتاج إلى قوة ضَبْطٍ كبيرة ؛ كي لا يهيج الإنسان ويُفَكِّرَ في
الانتقام .

ولذلك تجد الحق يفصل بين الأمرين ؛ يفصل بين شيء
أصابك ولا تجد لك غريماً فيه ، وشيء أصابك ولك من مثلك
غريمٌ فيه .

ويقول سبحانه عن الصبر الذي ليس لك غريم فيه :

﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧)﴾ [لقمان]

ويقول عن الصبر الذي لك فيه غريم ، ويحتاج إلى كَظْمِ
الغيظ ، وضبط الغضب :

﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنَ عَظَمِ الْأُمُورِ﴾ (٤٢) [الشورى]

وحينما يريد الحق سبحانه منك أن تصبر ؛ فهو لا يطلب ذلك منك وحدك ؛ ولكن يطلب من المقابلين لك جميعاً أن يصبروا على إيدائك لهم ؛ فكانه طلب منك أن تصبر على الإيذاء الواقع من الغير عليك ؛ وأنت فرد واحد .

وطلب من الغير أيضاً أن يصبر على إيدائك ، وهذا هو قمة التامين الاجتماعى لحياة النفس الإنسانية ، فإذا كان سبحانه قد طلب منك أن تصبر على مَنْ أذاك ؛ فقد طلب من الناس جميعاً أن يصبروا على أذاك لهم .

فإذا بدرت منك بادرة من الأغيار ؛ وتخطيء فى حق إنسان آخر وتؤلمه ؛ فإن لك رصيذاً من صبر الآخرين عليك ؛ لأن الحق سبحانه طلب من المقابل لك أن يصبر عليك وأن يعفو .

وإذا كان لك غريم ؛ فالصبر يحتاج منك إلى ثلاث مراحل : أن تصبر صبراً أولياً بأن تكظم فى نفسك ؛ ولكن الغيظ يبقى ، وإن منعت الحركة النزوعية من التعبير عن هذا الغيظ ؛ فلم تضرب ولم تَسُبْ ؛ ويسمى ذلك :

﴿الْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ..﴾ (١٣٤) [آل عمران]

والكظم مأخوذ من عملية رَبَطَ القربة التى نحمل فيها الماء ؛ فإن لم تُحَكِّم ربطها انسكب منها الماء ؛ ويقال « كظم القربة » أى : أحكم ربطها .

ثم يأتى الحق سبحانه بالمرحلة الثانية بعد كظم الغيظ فيقول :

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ .. (١٣٤)﴾

[آل عمران]

وهنا تظهر المسألة الأرقى ، وهى إخراج الغيظ من الصدر ؛ ثم التسامى فى مرتبة الصديقين ؛ فلا ينظر إلى مَنْ كظم غيظه عنه أولاً ؛ بل يعفو عنه ، ولا ينظر له بعداء ، بل بنظرة إيمانية .

والنظرة الإيمانية هى أن مَنْ أذاك إنما يعتدى على حَقِّ الله فيك ؛ وبذلك جعل الله فى صَفِّكَ وجانبك ؛ وهكذا تجد أن مَنْ ظلمك وأساء إليك قد جعلك فى معية الله وحمايته ؛ وعليك أن تُحسن له .

والصبر له دوافع ؛ فهناك مَنْ يصبر كى يُقال عنه : إنه يملك الجَلَدَ والصبر ؛ وليبين أنه فرق الأحداث ؛ وهذا صبر ليس ابتغاء لوجه الله ؛ بل صبر كيلا يَشْمَتَ فيه أعداؤه .

وصبر لأنه قد توصل بعقله أن جزعه لن ينفعه ، ولو كان حصيفاً^(١) لصبر لوجه الله ، لأن الصبر لوجه الله يخفف من قَدَرِ الله .

وَمَنْ يصبر لوجه الله إنما يعلم أن الله حكمة أعلى من الموضوع الذى صبر عليه ؛ ولو خيَّر بين ما كان يجب أن يقع وبين ما وقع ؛ لاختار الذى وقع .

والذى يصبر لوجه الله إنما ينظر الحكمة فى مَوْرَدِ القضاء الذى وقع عليه ، ويقول : أحمَدُكَ ربى على كل قضائك وجميل قَدْرِكَ ؛ حَمْدُ الرضى بحكمك لليقين بحكمتك .

فَمَنْ يصبر على الفاقة^(٢) ؛ ويقول لنفسه : « اصبرى إلى أن

(١) الحصيف : جيد الرأى مُحْكَمُ العقل . وإحصاف الأمر : إحكامه . [لسان العرب - مادة : حصف] .

(٢) الفاقة : الفقر والحاجة . وإفتاق الرجل أى افتقر . [لسان العرب - مادة : فوق] .

يفرجها الله « ولا يسأل أحداً ؛ سيجد الفرج قد أتى له من الله .

انظر إلى الشاعر وهو يقول :

إِذَا رُمْتَ أَنْ تُسْتَخْرِجَ الْمَالَ مُنْفَقًا

عَلَى شَهَوَاتِ النَّفْسِ فِي زَمَنِ الْعُسْرِ

فَسَلْ نَفْسَكَ الْإِنْفَاقَ مِنْ كَنْزِ صَبْرِهَا

عَلَيْكَ وَإِنْ ذَارًا إِلَى سَاعَةِ الْيُسْرِ

فَإِنْ فَعَلْتَ كُنْتَ الْغَنَى وَإِنْ أَبَيْتَ

فَكُلُّ مَنْوَعٍ بِعَدَا وَاسِعِ الْعُدْرِ

« أى : إنْ راودتْك نفسك لتقترض مالا لتتفقّه على شهوات النفس ، ورفضتَ تلك المُراوِدة ، وطلبت من نفسك أَنْ تعطيك من كَنْز الصبر الذى تملكه ؛ وإنْ فعلتَ ذلك كنت الغنى ، لأنك قدرتَ على نفسك .

والذى يلتفت إلى الحَدَث وحده يتعب ؛ والذى يلتفت إلى الحدث مقروناً بواقعه من ربه ؛ ويقول : « لا بد أن هناك حكمة من الله وراء ذلك » فهو الذى يصبر ابتغاء وجه الله . ويريد الله أَنْ يَخْصَّ مَنْ يصبر ابتغاء وجهه بمنزلة عالية ؛ لأنه يعلم أن الله له حكمة فيما يُجريه من أقدار .

ويتابع سبحانه وَصَفَ أُولَى الْأَلْبَابِ :

﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا زَكَاةً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً .. (٧٢)﴾ [الرعد]

وسبق أن قلنا فى الصلاة أقوالاً كثيرة ؛ وأن مَنْ يؤديها على

مطلوبها ؛ فهو مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهَا جَلْوَةٌ^(١) بين العبد وربّه ، ويكون العبد فى ضيافة ربّه .

وحين تُعَرَّضُ الصَّنْعَةُ على صانعها خمس مرات فى اليوم ؛ فلا بد أَنْ تَنَالَ الصَّنْعَةُ رعاية وعناية مَنْ صَمَّمَهَا وخلقها ، وكما أن الله غَيَّبَ عَنْكَ ؛ فكذلك أسباب شفاذك من الكروب يكون غيباً عَنْكَ .
وقد عَلَّمَنَا رسول الله ﷺ ذلك « فكان إذا حزبه^(٢) أمر قام إلى الصلاة »^(٣) .

ومن عظمة الإيمان أن الله هو الذى يدعوك إلى الصلاة ؛ وهو سبحانه لا يمنعك القُرْبُ فى أى وقت تشاء ؛ وأنت الذى تُحَدِّدُ متى تقف بين يديه فى أى وقت بعد أن تُكَلِّبِ دعوته بالفروض ؛ لتؤدّى ما تحب من النوافل ؛ ولا يُنْهِى سبحانه المقابلة معك كما يفعل عظماء الدنيا ؛ بل تُنْهِى أَنْتَ اللقاء وَفَتْ أَنْ تُريد .

ولقد تَأَدَّبَ رسول الله ﷺ بِأَدَبِ ربّه ؛ وَتَخَلَّقَ بِالْخُلُقِ السَّامِى ؛ فكان إذا وضع أحد يده فى يد الرسول ﷺ ؛ فهو لا ينزع يده من يد مَنْ يُسَلِّمُ عليه ؛ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هو النازع^(٤) .
وَقَوْلُ الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ .. (٢٢) ﴾

[الرعد]

- (١) اجتلى الشيء : نظر إليه . وجلى الشيء : كشفه . فالجلوة : الانكشاف والظهور وكأنه ينظر إليه . [لسان العرب - مادة : جلا] .
(٢) حزبه أمر : أصابه . أى نزل به مهم أو أصابه غَم واشتد عليه . وأمر حازب وحزيب : شديد . [لسان العرب - مادة : حزب] .
(٣) عن حذيفة رضى الله عنه قال : « كان النبى ﷺ إذا حزبه أمر صلى » أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٨٨/٥) ، وأبو داود فى سننه (١٣١٩) .
(٤) عن أنس بن مالك قال : « إن كانت الأمة من أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ ، فما ينزع يده من بينها حتى تذهب به حيث شأمت من المدينة ، فى حاجتها » . أخرجه ابن ماجة فى سننه (١٢٩٨) ، وأحمد فى مسنده (١٧٤/٣ ، ٢١٦) .

يعنى : أنك لا يجب أن تنتظر إلى ما يؤخذ منك ، ولكن انظر إلى أنك إن وصلت إلى أن تحتاج من الغير سيؤخذ لك ، وهذا هو التامين الفعال ، ومن يخاف أن يترك عياله دون قدرة ، ولو كان هذا الإنسان يحيا فى مجتمع إيمانى ، لوجد قول الحق مطبقاً :

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا^(١)﴾ [النساء]

وبذلك لا يشعر اليتيم باليتم ؛ ولا يخاف أحد على عياله ، ولا يسخط أحد على قدر الله فيه . وسبحانه يضع الميزان الاقتصادى حين يطلب منا الإنفاق ، والإنفاق يكون من مال زائد ؛ أو مال بلغ النصاب^(٢) ، ولذلك فعليك أن تتحرك حركة نافعة للحياة ، ويستفيد منها الغير ، كى يكون لك مال تنفق منه ، وعلى حركتك أن تسعك وتسع غيرك .

وهناك من ينفق مما رزقه الله بأن يأخذ لنفسه ما يكفيها ، وينفق الباقي لوجه الله ؛ لأنه يضمن أن له إلهاً قادراً على أن يرزقه ، والمضمون عند الله أكثر مما فى يده .

وها هو رسول الله ﷺ يسأل أبا بكر فيما ناله من غنائم ويقول له : ماذا صنعت بها يا أبا بكر ؟ فيقول أبو بكر الصديق رضى الله

(١) السداد : الصواب وموافقة الحق والعدل . قال تعالى : ﴿بَنَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَوْا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا^(١)﴾ [الأحزاب] أى : موافقاً للعدل والحق والشرع لا خطأ فيه . [التاموس القويم : ٣٠٧/١] .

(٢) النصاب من المال : القدر الذى تجب فيه الزكاة إذا بلغه . [لسان العرب - مادة : نصاب] . ويُقدر هذا النصاب بما يساوى قيمة ٨٥ جراماً من الذهب بسعر اليوم الذى تُخرج فيه الزكاة ، إذا مر عليه عام .

عنه وأرضاه : تصدقتُ بها كلها . فيقول الرسول : وماذا أبقيت ؟
يقول أبو بكر : أبقيت الله ورسوله^(١) .

وسال رسول الله عمر بن الخطاب رضى الله عنه : وماذا فعلتُ
يا عمر ؟ فيقول ابن الخطاب : تصدقتُ بنصفها والله عندى نصفها .
وكانه يقول للرسول : « إن كان هناك مصرف تريدنى أن أصرف فيه
النصف الباقي لله عندى ؛ فلسوف أفعل » .

وهكذا رأينا مَنْ يصرف ممّا رزقه الله ؛ بكل ما رزقه سبحانه ،
وهو أبو بكر الصديق ؛ ونجد مَنْ ينفق ممّا رزقه الله ومستبعد لأن
ينفق الباقي إن رأى رسول الله مصرفاً يتطلب الإنفاق .

ونجد من توجيهات الإسلام أن مَنْ يرعى يتيمًا ؛ فليستغف فلا
ياخذ شيئاً من مال اليتيم إن كان الوليُّ على اليتيم له مال ؛ وإن كان
الولى فقيراً فليأكل بالمعروف^(٢) .

ولقائل أن يسأل : ولماذا نأتى بالفقير لتكون له ولاية على مال اليتيم؟
وأقول : كى لا يحرم المجتمع من خبرة قادرة على الرعاية ؛
فيأتى بالفقير صاحب الخبرة ؛ وليأكل بالمعروف .

(١) ذكر القصة الكاندهلوى فى حياة الصحابة (١٣٧/٢) وعزاها لآبى داود والترمذى
والدارمى والحاكم أن عمر رضى الله عنه قال : « أمرنا رسول الله ﷺ يوماً أن نتصدق
ووافق ذلك مالا عندى فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ، فبحث بنصف مالى
فقال ﷺ : ما أبقيت لأهلك ؟ قلت : مثله . وأتى أبو بكر بكل ما عنده . فقال : يا أبا بكر ،
ما أبقيت لأهلك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله . قلت : لا أسبقه إلى شيء أبداً » .

(٢) يقول تعالى : ﴿ وَأَبْتَغُوا النَّيْمَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ
إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَدْبَرُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ [النساء] .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قال :

﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا ۖ ۝٥﴾ [النساء]

ولم يقل « وارزقوهم منها » أي : خذوا الرزق من المَطْمُور فيما يملكون بالحركة في هذا المال .

وهكذا نفهم كيف يُنفق الإنسان المؤمن ممَّا رزقه الله : فهناك مَنْ ينفق كل ما عنده : لأنه واثق من رصيده عند ربه ، وهناك مَنْ ينفق البعض مما رزقه الله : وقد تأخذه الأريحية والكرم فيعطى كل مَنْ يسأله ، وقد ينفق كل ما عنده : مثل مَنْ يجلس في جُرن القمح ويريد أن يُزكى يوم الحصاد ؛ فيعطى كل مَنْ يسأله ؛ إلى أن يفرغ ما عنده .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول :

﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝٤١﴾ [الأنعام]

[الأنعام]

وهنا نجد الحق سبحانه يصف هؤلاء المُتَفَقِّين في سبيله :

﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ۖ ۝٧٢﴾ [الرمع]

والسر هو الصدقة المندوبة ، أما الإنفاق في العلانية : فهي الصدقة الواضحة ؛ لأن الناس قد تراك غنياً أو يُشَاع عنك ذلك ، ولا يرونك وأنت تُخرج الزكاة ، فتتالك السنتهم بالسوء ؛ وحين يروئك وأنت تنفق وتتصدق ؛ فهم يعرفون أنك تؤدى حق الله ، وتشجعهم أنت بأن يُنفقوا مما رزقهم الله .

وصدقة السرّ وصدقة العَلَن أمرها متروك لتقدير الإنسان ؛ فهناك مَنْ يعطى الصدقة للدولة لتتصرف فيها هي ؛ ويعطى من بعد ذلك للفقراء سرّاً ؛ وهذا إنفاق فى العَلَن وفى السر ؛ وجاء الحق بالسر والعلانية ؛ لأنه لا يريد أن يحجب الخير عن أى أحد بأى سبب .

وقد يقول قائل : إن فلاناً يُخْرِج الصدقة رياءً .

وأقول لِمَنْ يتفوّه بمثل هذا القول : أَلَمْ يَسْتَفِدِ الفقير من الصدقة ؟ إنه يستفيد ، ولا أحد يدخل فى النوايا .

ويتابع سبحانه :

﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ .. (٧٢)﴾

[الرعد]

والذَّره : هو الدَّقْع بشدة ؛ أى : يدفعون بالحسنة السيئة بشدة . وأول حسنة إيمانية هي أن تؤمن بالله ؛ وبذلك تدفع سيئة الشرك ، أو دفعت السيئة . أى : دفعت الذنب الذى ارتكبته وذلك بالتوبة عنه ؛ لأن التوبة حسنة ، وحين ترى مُنْكَرًا ، وهو سيئة ، فأنت تدفعه بحسنة النَّصْح .

أو : أن يكون معنى :

﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ .. (٧٢)﴾

[الرعد]

هو إن فعلت سيئة فأنت تتبّعها بحسنة ، والكمال المطلق لله وحده ولرسوله ؛ لنفترض أن واحداً لديه سيئة مُلْحَةٍ فى ناحية من النواحي ؛ فالحق سبحانه يأمره أن يدفع السيئة بأن يفعل بجانبها حسنة .

يقول سبحانه :

﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ .. (١١٤) ﴾ [هود]

وما هو رسول الله ﷺ يقول لمعاذ^(١) رضى الله عنه :

« اتق الله أينما تكون ، واتبع السيئة حسنة تَمْحُهَا ، وخالف الناس بخلق حسن »^(٢) .

ولذلك ، فانت تجد أغلب أعمال الخير فى المجتمع لا تصدر من أى رجل رقيق لا يرتكب السيئات ؛ فلا سيئة تطارده كى يفعل الحسنة التى يرجو أن تمحو السيئة .

فالسيئة ساعة تُلْهِي ضمير مَنْ ارتكبها ؛ ولا يستطيع أن يدفعها ؛ لأنه ارتكبها ؛ فهو يقول لنفسه « فلأبني مدرسة » أو « أبني مسجداً » أو « أقيم مستشفى » أو « أتصدق على الفقراء » .

وهكذا نجد أن أغلب حركات الإحسان قد تكون من أصحاب السيئات ، فلا أحد بقادر على أن يأخذ شيئاً من وراء الله ؛ فمَنْ يرتكب سيئة لأبداً أن تُلْحَ عليه بأحاسيس الذنب ؛ لتجده مدفوعاً من بعد ذلك إلى فعل الحسنات ؛ لعل الحسنات تُعَوِّض السيئات .

ومن دَرء الحسنة بالسيئة أيضاً ؛ أنه إذا أساء إليك إنسان فانت

(١) هو : معاذ بن جبل الانصارى الإمام المقدم فى علم الحلال والحرام ، كان من أجمل الرجال وشهد المشاهد كلها ، أرسله رسول الله ﷺ إلى أهل اليمن معلماً ومفتقهاً ، توفى فى طاعون الشام عام ١٧ هـ وكان عمره ٢٤ عاماً . [الإصابة ١٠٦/٦] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٢٨/٥ ، ٢٣٦) وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٢٧٦/٤) من حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه .

تَكْظِمُ غَيْظَكَ وَتَعْفُو ؛ وبذلك فانت تحسن إليه .

وتجد الحق سبحانه يقول :

﴿ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ فَلِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٣٤)

[فصلت]

وإذا أنت جربتها في حياتك ؛ وأخلصت المودة لمن دخل في العداوة معك ؛ ستجد أنه يستجيب لتلك المودة ويصبح صديقاً حميماً لك .

ولكن هناك مَنْ يقول : جربتُ ذلك ولم تنفع تلك المسألة .

وأقول لمن يقول ذلك : لقد ظننت أنك قد دفعتَ بالتي هي أحسن ، لكذلك في واقع الحال كنت تتربص بما يحدث منك تجاه مَنْ دخلتَ معه في عداوة ، ولم تُخلص في الدفع بالتي هي أحسن ، وأخذتَ تُجرب اختبار قول الله ؛ فذهبتُ منك طاقة الإخلاص فيما تفعل ؛ وظل الآخر العدو على عداوته .

لكذلك لو دفعتَ بالتي هي أحسن ستجد أن الآية القرآنية فيها كل الصدق ؛ لأن الله لا يقول قضية قرآنية ثم تأتي ظاهرة كونية تُكذب القرآن .

ولذلك يقول الشاعر :

يَا مَنْ تُضَايِقُهُ الْفِعَالُ مِنَ التِّي وَمِنَ الَّذِي

دفع فديتك بالتي حتى نرى فلذا الذي

أي : يا مَنْ تضايقه أفعال الذي بينك وبينه عداوة ؛ عليك أن

تُحَسِّنِ الدَّفْعَ بِالتَّى هِيَ أَحْسَنُ ، حَتَّى تَرَى أَنَّ الْعِدَاوَةَ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَا ذَكَرَهُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ فِي قَوْلِهِ :

﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٢٤)

[فصلت]

وَيَتَابِعُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ :

﴿ أَوَلَيْسَ لَهُمْ عَقَبٌ الدَّارِ ﴾ (٢٢)

[الزمر]

أَي : أَنَّ الْمُتَقَدِّمِينَ أُولَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ اجْتَمَعَتْ لَهُمْ تِلْكَ الصِّفَاتُ التَّاسِعَةُ : بِدَايَةٍ مِنْ أَنَّهُمْ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ؛ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ؛ وَيَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ؛ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ؛ وَصَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ؛ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ؛ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ؛ وَيُذَرِّعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ، هَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ لَهُمْ عَقَبٌ الدَّارِ .

وَعَقَبِي مَأْخُودَةٌ مِنَ الْعَقَبِ ؛ فَالْقَدَمُ لَهُ مُقَدِّمٌ وَلَهُ عَقَبٌ ، وَعَقَبٌ هُوَ مَا يَعْقِبُ الشَّيْءُ ، وَنَقُولُ فِي أَفْرَاحِنَا « وَالْعَاقِبَةُ عِنْدَكُمْ فِي الْمَسَرَّاتِ » أَي : أَنَّنَا نَتَمَنَّى أَنْ تَتَحَقَّقَ لَكُمْ مَسَرَّةٌ مِثْلُ الَّتِي عِنْدَنَا ، وَتَكُونَ عَقَبُ الْمَسَرَّةِ الَّتِي فَرَحْنَا نَحْنُ بِهَا .

وَهَكَذَا تَكُونُ الْعُقْبَى هِيَ الشَّيْءُ الَّذِي يَعْقُبُ غَيْرَهُ ، وَالَّذِي يَعْقِبُ الدَّارَ الدُّنْيَا هِيَ الدَّارُ الْآخِرَةُ .

وَلِذَلِكَ يَقُولُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ فِي الْآيَةِ التَّالِيَةِ مُوضِّحًا الْعَاقِبَةَ لَهُؤُلَاءِ :

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ (٢٢)

إذن : فالدار الآخرة التى تعقب الدنيا بالنسبة لأولى الابواب هى جنات عدن . و « العَدْن » هو الإقامة الدائمة ؛ وجنات عدن هى جنات الإقامة الدائمة ، لأن الدنيا ليست دار إقامة .

وكل نعيم فى الدنيا إما أن تقوته بالموت أو يفوتك بأغيار الحياة . أما جنات عدن فهى دار إقامة دائمة ؛ بما أن « عدن » تعنى مرافقة دائمة للجنات .

والجنات معناها كما نفهم هى البساتين التى فيها أشجار وفيها ثمار ؛ وكل ما تشتهى الأنفس ، مع ملاحظة أن هذه الجنات ليست هى المساكن ؛ بل فى تلك الجنات مسكن بدليل قول الحق سبحانه :

﴿ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ .. (٧٦) ﴾ [التوبة]

فالجنات هى الحدائق ؛ وفيها مساكن ، ونحن فى حياتنا الدنيا نجد الفيئات فى وسط الحدائق ، فما بالنا بما يعد به الله من طيب المساكن وسط الجنات ؟

لا بد أن ينطبق عليه وصف الرسول ﷺ للجنة فى الحديث القدسى عن رب العزة سبحانه :

« أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ^(١) .

وهكذا بين الله سبحانه عقى الدار ؛ فهى :

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٨٢٤) وأحمد فى مسنده (٤٦٦/٢) وأبو نعيم فى الحلية

(٢٦٢/٢) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

وَذُرِّيَّتِهِمْ .. ﴿٢٢﴾

[الرعد]

وآباء جمع « أب » أى : يدخلها مع أولى الألباب مَنْ كان صالحاً
من الآباء مُتَّبِعاً لمنهج الله .

وإنَّ سال سائل : وأين الامهات ؟

أقول : نحن ساعة نثنى المتماثلين نُغَلِّب الذكر دائماً ، ولذلك
فأبأقاهم تعنى الأب والام ، أَلَمْ يَقُلِ الحق سبحانه فى سورة يوسف :

﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ .. ﴾ (١٠٠)

[يوسف]

وهؤلاء هم الذين يدخلون الجنة من أولى الألباب الذين استوفوا
الشروط التسعة التى تحدتُّنا عنها ؛ فهل استوفى الآباء والأزواج
والإبناء الشروط التسعة ؟

ونقول : إن الحق سبحانه وتعالى يعامل خَلْقَهُ فى الدنيا بمقتضى
العواطف الموجودة فى الذرية ؛ فالواحد مَنْ يُحِبُّ أولاده وأزواجه
وآباءه ؛ وما دام يحبهم وقد صلحوا كُلُّ حَسَبٍ طاقته ؛ فالحق
سبحانه يُلْحِقهم به .

ولذلك تأتى آية أخرى يقول فيها الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ^(١)
مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ^(٢) ﴾ (٢١)

[الطور]

(١) لاته يليته حقاً شيئاً : نقصه ولم يؤدّه كاملاً . قال تعالى : ﴿ لَا يَتَّكُمُ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً ..

﴿ [الحجرات] أى : لا ينقصكم شيئاً من ثوابها . [القاموس القويم ٢٠٩/٢] .

(٢) أى : مرهون عند الله حتى يُحَاسَبَ على ما كسبه . [القاموس القويم ٢٧٨/١] .

وهنا يمسك القرآن القضية العقلية في الإلحاق بمعنى أن تُلحق ناقصاً بكامل ، فلو كان مُساوياً له في العمل ما سُمي إلحاقاً ، فكل إنسان يأخذ حَقَّهُ ؛ وقد اشترط الحق سبحانه شرطاً واحداً في إلحاق الذرية بالآباء ، أو إلحاق الآباء بالذرية في الجنة ، وهو الإيمان فقط .

وأوضح لنا هنا أن الآباء قد تميزوا بعمل إيماني بدليل قوله تعالى:

﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ.. (٢١)﴾ [الطور]

فلم يأخذ سبحانه عمل الأب الذي عمل ؛ والابن الذي لم يعمل ، ومزج الاثنين ، ليأخذ المتوسط ، لا ، وذلك كي لا يظلم مَنْ عمل من الآباء أو الأبناء .

ثم إن ذلك لو حدث ؛ لما اعتُبر تواجدُ الآباء مع الأبناء في الجنة إلحاقاً ؛ لأن الإلحاق يقتضى أن يبقى حَقُّ كل مَنْ عمل ؛ ثم يتكرم سبحانه من بعد ذلك بعملية الإلحاق ؛ بشرط واحد هو أن يكون الشخص المُلحق مؤمناً .

وهكذا نفهم قول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ.. (٢١)﴾ [الطور]

أي : أن الذرية مؤمنة ؛ والأزواج مؤمنون ؛ والأهل مؤمنون ؛ والابوين مؤمنان ، ولكن الذي يلحق به هو مَنْ يكرمه الله بهذا الإلحاق ؛ كي يُدخل الفرع على قَلْبِ المؤمن حين يرى أولاده معه في الجنة ما داموا مؤمنين ؛ وهذه قمة في العدالة ، لماذا ؟

والمَثَل الذي أضربه على ذلك : هَبْ أن أباً قد حرص على أنْ يطعم أهله من حلال ؛ فقد يعيش أولاده في ضيق وشَقَف ؛ بينما

نجد أبناء المنحرف يعيشون في بُحْبُوحَةٍ^(١) من العيش ؛ وهكذا يتنعم أبناء المنحرف الذي يأكل ويطعم أولاده من حرام ؛ بينما يعاني أبناء الأئمين الذي قد يعتبره البعض مُتَزَمِّتًا ؛ لأنه يَرَعَى حق الله ، ويرفض أكل الحرام .

وما دام أولاده الذين يأكلون من حلال قد يُعانون معه من عدم التمتع ؛ فالحق سبحانه يلحقهم في الجنة بنعيم يعيشه الأب ؛ لا يفوتهم فيه شيء ؛ ولا يفوته شيء .

وبذلك تسعد الذرية ؛ لأنها جاءت من صُلْب رجل مؤمن قضى حياته على جادة الصواب ؛ رغم أن بعض الناس قد اتهمته في الدنيا بأنه مُتَزَمِّتٌ^(٢) .

ولقائل أن يقول : ألا يوجد تناقض بين هذا الإلحاق وبين قول الحق سبحانه :

﴿ لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا .. ﴾ (٣٢)

[لقمان]

وأقول : لا يوجد تناقض ؛ لأننا نصلي على الميت صلاة شرعها المُشْرَع ؛ وفائدتها أن تصل الرحمة للميت المؤمن ؛ والإيمان من عمله .

ولذلك يضيف له الحق سبحانه فوق رصيد الإيمان ما يشاؤه هو سبحانه من الرحمة بصلاة الجنازة التي أقامها المسلمون عليه :

(١) بحبوبة كل شيء . وسطه وخياره . وقال الفراء : البهيحُ الواسع في النفقة ، الواسع في المنزل . وتبيح في المجد أى أنه في مجد واسع . [لسان العرب - مادة : بحج] .
(٢) الرِّمِيَتْ والرِّمِيَتْ : الحليم الساكن القليل الكلام . [لسان العرب - مادة : زمت] .

﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
وَالَّذِينَ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِنَّ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٧٢)﴾ [الرعد]

وكلمة « زوج » تعنى المرأة التى يتزوجها الرجل ؛ وتعنى الرجل الذى تتزوج به المرأة ، ونحن نخطئ خطأ شائعاً حين نقول « زوجة » ؛ بل الصحيح أن نقول « زوج » عن المرأة المنسوبة لرجل بعلاقة الزواج ^(١) .

وسبحانه يقول :

﴿وَأَزْوَاجُهُ أَمْهَاتُهُمْ (٦)﴾ [الاحزاب]

وهكذا نعلم أن جنات عدن هى مكان ينتظم كل شىء ؛ ولهذا المكان أبواب متعددة ؛ هى أبواب الطاعات التى أدت إلى خير الجزاءات ؛ فباب الصلاة يدخله أناس ؛ وباب الزكاة يدخله أناس ؛ وباب الصبر يدخله أناس ؛ وهكذا تتعدد الأبواب ؛ وهى إما أبواب الطاعات أو أبواب الجزاءات التى تدخل منها الطيبات :

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِى رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ (٦٥)﴾ [البقرة]

فالباب يكون مفتوحاً ؛ تاتى منه الشاكهة والثمرات والخيرات على اختلاف ألوانها ؛ فمرة تاتى ثمار المانجو من باب ؛ وبعد ذلك تاتى ثمار التفاح .

(١) كلمة « زوج » الذكر والأنثى من لغة العجائزين . أما « زوجة » فهى لغة بنى نمبر ، فيقولون « هى بوجته » . وأبى الأصمعى فقال : زوج لا غير . واحتج بقول الله تعالى : ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (٣٦)﴾ [البقرة] فليل له نعم ، كذلك قال الله . فويل قال الله . لا يقال زوجة ؟ وكانت من الأصمى فى هذا شدة وسر . [لسان العرب - مادة زوج]

وتلك الابواب كما قلت هي إما للجزاءات ؛ أو هي أبواب الطاعات
التي أدت إلى الجزاءات ، وتدخل عليهم الملائكة من كُلِّ باب ؛ فماذا
تقول الملائكة ؟

يقول الملائكة لاهل الجنة :

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾^(١)

والسلام يعنى الاطمئنان والرضا الذى لا تاتى بعده الاغيار ؛ لان
السلام فى الدنيا قد نُعْكَرَ أَمْنُهُ اغيارُ الحياة ؛ فانتم ايها المؤمنون
الذين دخلتم الجنة بريئون من الاغيار .

وقال ﷺ عن لحظات ما بعد الحساب :

« الجنة أبداً ، أو النار أبداً »^(٢) .

ولذلك يقول سبحانه عن خيرات الجنة :

﴿ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴾^(٣)

[الواقعة]

والملائكة كما نعلم نوعان :

الملائكة المهيمون الذين يشغلهم ذكر الله تعالى عن أى شىء
ولا يدرون بنا ؛ ولا يعلمون قصة الخلق ؛ وليس لهم شَأْنٌ بِكُلِّ
ما يجرى ؛ فليس قى بالهم إلا الله وهم الملائكة الْعَالُونَ ؛ الذين جاء
ذكرهم فى قصة السجود لأدم حين سأل الحق سبحانه الشيطان :

(١) العاقبة والعُقْبَى : آخر كل شىء وخاتمته . قال تعالى : ﴿ هُوَ خَيْرٌ نَّوَابِهَا وَخَيْرٌ عُقْبَى ﴾^(١)

[الكهف] . [القاموس القويم ٢٨/٢] .

(٢) أخرج الطبرانى فى الكبير والوسط والحاكم (٨٢/١) وصححه عن معاذ بن جبل أن
رسول الله ﷺ بعثه إلى اليمن فلما قدم عليهم قال : « ايها الناس إن رسول الله ﷺ إليكم
يخبركم أن المرء إلى الله وإلى جنة أو نار ، خلود بلا موت ، وإقامة بلا ظعن ، فى أجساد
لا تموت » .

﴿أَسْكَبْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ (٧٥)﴾

[ص]

أى : أن العالين هنا هم مَنْ لم يشملهم أَمْرُ السجود ، وليس لهم علاقة بالخلق ، وكلُّ مهمتهم ذكر الله فقط .

أما النوع الثانى فهم الملائكة المُدَبِّرَات أَمْراً ، ونعلم أن الحق سبحانه وتعالى قد استدعى آدم إلى الوجود هو وذريته ، وأعدَّ له كل شيء فى الوجود قبل أن يجرى : الأرض مخلوقة والسماء مرفوعة ؛ والجبال الرُّوَّاسى بما فيها من قُوْتٍ ؛ والشمس والقمر والنجوم والمياه والسحاب .

والملائكة المُدَبِّرَات هم مَنْ لهم علاقة بالإنسان الخليفة ، وهم مَنْ قال لهم ^(١) الحق سبحانه :

﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ.. (٧٤)﴾

[البقرة]

وهم الذين يتولَّون أمر الإنسان تنفيذاً لأوامر الحق سبحانه لهم ، ومنهم الحفظة الذين قال فيهم الحق سبحانه :

﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِمَّنْ أَمَرِ اللَّهُ.. (١١)﴾

[الرعد]

أى : أن الامر صادر من الله سبحانه ، وهم بعد أن يفرغوا من

(١) ذهب ابن كثير فى تفسيره (٧٥/١) إلى أن الملائكة المأمورين بالسجود هنا هم هؤلاء الذين أرسلهم مع إبليس لمحاربة من أفسد فى الأرض وسفك الدماء قبل خلق آدم ، فالحقوم بجزائر البحور وأطراف الجبال ، فاغتر إبليس فى نفسه ، فاطلع الله على ذلك من قلبه ولم تتلع عليه الملائكة الذين كانوا معه ، واستدل ابن كثير بحديث طويل لابن عباس أخرجه ابن جرير الطبرى فى تفسيره .

مهمتهم كحفظه من رقيب وعتيد على كل إنسان ، ولن يوجد ما يكتبونه من بعد الحساب وتقرير الجزاء ؛ هنا سيدخل هؤلاء الملائكة على أهل الجنة ليجملوا الطاف الله والهدايا ؛ فهم مَنُوط بهم الإنسان الخليفة .

وسبحانه حين يُورد كلمة في القرآن بموقعها البياني الإعرابي ؛ فهي تُؤدِّي المعنى الذي أراده سبحانه . والمثل هو كلمة «سلام» ؛ فضيف إبراهيم من الملائكة :

﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ۖ ۝٦٩ ﴾ [هود]

وكان القياس يقتضى أن يقول هو «سلاماً» ، ولكنها قضية إيمانية ، لذلك قال :

﴿ سَلَامٌ ۖ ۝٦٩ ﴾ [هود]

فالسّلام هنا لم يأت منصوباً ؛ بل جاء مرفوعاً ؛ لأن السلام للملائكة أمرٌ ثابت لهم ؛ وبذلك حيّاهم إبراهيم بتحية هي أحسن من التحية التي حيّوه بها .

فنحن نُسَلِّم سَلَاماً ؛ وهو يعنى أن نتمنى حدوث الفعل ، ولكن إبراهيم عليه السلام قَطَنَ إلى أن السلام أمرٌ ثابت لهم .

وهكذا الحال هنا حين تدخل الملائكة على العباد المكرمين بدخول الجنة ، فهُم يقولون :

﴿ سَلَامٌ ۖ ۝٦٩ ﴾ [الرعد]

وهي مرفوعة إعرابياً ؛ لأن السلام أمر ثابت مُستقر في الجنة ،

وهم قالوا ذلك ؛ لأنهم يعلمون أن السلام أمر ثابت هناك ؛ لا يتغير بتغير الأغيار ؛ كما في أمر الدنيا .

والسلام في الجنة لهؤلاء بسبب صبرهم ، كما قال الحق سبحانه على السنة الملائكة :

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ.. (٢٤)﴾

[الرعد]

وجاء الصبر في صيغة الماضي ، وهي صيغة صادقة ؛ فهم قد صبروا في الدنيا ؛ وانتهى زمن الصبر بانتهاء التكليف .

وهم هنا في دار جزاء ؛ ولذلك يأتي التعبير بالماضي في موقعه ؛ لأنهم قد صبروا في دار التكليف على مشقات التكليف ؛ صبروا على الإيذاء ؛ وعلى الأقدار التي أجراها الحق سبحانه عليهم .

وهكذا يكون قول الحق سبحانه :

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ.. (٢٤)﴾

[الرعد]

في موقعه تماماً .

وكذلك قوله الحق عَمَّنْ تَوَقَّرت فيهم التسع صفات ، وهم في الدنيا :

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ.. (٢٢)﴾

[الرعد]

وجاء بالصبر هنا في الزمن الماضي ؛ رغم أنهم ما زالوا في دار التكليف ؛ والذي جعل هذا المعنى مُتَّسِعاً هو مَجِئ كل ما أمر به الله بصيغة المضارع ؛ مثل قوله تعالى :

﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ..﴾ (٧٠) [الرعد]

وهذه مسألة تحتاج إلى تجديد دائم ؛ وقوله :

﴿وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ (٧١) [الرعد]

وقوله :

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ..﴾ (٧٢) [الرعد]

و ﴿وَيَخْشَوْنَ﴾ ، ﴿وَيَخَافُونَ﴾ [الرعد]

هكذا نرى كل تلك الأفعال تأتي فى صيغة المضارع ، ثم تختلف الصيغة إلى الماضى فى قوله :

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا..﴾ (٧٣) [الرعد]

والماتمل لكل ذلك يعلم أن كل تلك الأمور تقتضى الصبر ؛ وكأن الصبر يسبق كل هذه الأشياء ، وهو القاسم المشترك فى كل عهد من العهود السابقة .

وقد عبّر الحق سبحانه - لأجل هذه اللفتة - بالماضى حين جاء حديث الملائكة لهم وهم فى الجنة .

وهكذا تقع كلمة الصبر فى موقعها ؛ لأن الملائكة تخاطبهم بهذا القول وهم فى دار البقاء ؛ ولأن المتكلم هو الله ؛ فهو يُوضِّح لنا جمال ما يعيش فيه هؤلاء المؤمنون فى الدار الآخرة .

ويُذيلُ الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ (٧٤) [الرعد]

وعلمنا أن « عُقْبَى » تعنى الأمر الذى يجىء فى العقب ، وحين يعرض سبحانه للقضية الإيمانية وصفات المؤمنين المعاشين للقيم الإيمانية ؛ فذلك بهدف أن تستشرف النفس أن تكون منهم ، ولا بُد أن تنفّر النفس من الجانب المقابل لهم .

والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝١٣ ﴾ [الانفطار]

ويأتى بمقابلها بعدها :

﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۝١٤ ﴾ [الانفطار]

وساعة تقارن بأنهم لو لم يكونوا أبراراً ؛ لكانوا فى جحيم ؛ هنا نعرف قدر نعمة توجيه الحق لهم ، ليكونوا من أهل الإيمان .

وهكذا نجد أنفسنا أمام أمرين : سلب مَضْرَّة ؛ وجلب منفعة ، ولذلك يقول الحق سبحانه أيضاً عن النار :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ^(١) كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝٧١ ﴾ [مريم]

أى : كلنا سنرى النار .

ويقول سبحانه :

﴿ تُمْ تَرَوْنها عَيْنَ الْيَقِينِ ۝٧٢ ﴾ [التكاثر]

وذلك لكى يعرف كل مسلم ماذا صنعت به نعمة الإيمان ؛ قبل أن

(١) ورد يرد : حضر أو أشرف على المكان دخله أو لم يدخله . [القاموس القويم ٢/ ٣٣٠] .
قال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم : « ورد المسلمون المرور على الجسر بين ظهرانيها ، وورد المشركين أن يدخلوها » [ذكره ابن كثير فى تفسيره ٣/ ١٣٣] .

يدخل الجنة ، وبذلك يعلم أن الله سلب منه مَضْرَّةً ؛ وأنعم عليه بمنفعة ، سلب منه ما يُشْقَى ؛ وأعطاه ما يُفِيد .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ .. ﴾ (١٨٥) [آل عمران]

وإذا كان الحق سبحانه قد وصف أولى الألباب بالوصاف المذكورة من قبل ؛ فهو يُبَيِّن لنا أيضاً خيبة المقابلين لهم ؛ فيقول سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرُ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ (٣٥)

ولقائل أن يسأل : وهل آمن هؤلاء وكان بينهم وبين الله عهد ونقضوه ؟

ونقول : يصح أنهم قد آمنوا ثم كفروا ، أو : أن الكلام هنا ينصرف إلى عهد الله الأزلي.

يقول سبحانه :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى .. ﴾ (١٧٢) [الأعراف]

وهنا يوضح سبحانه أن مَنْ يَنْقُضُونَ عهد الله من بعد ميثاقه وتأكيدهِ بالآيات الكونية التي تدل على وجود الخالق الواحد :

(١) اللعنة : سخطه وغضبه وطرده من رحمته . [القاموس للقرين ١٩٥/٢] .

[الزمر]

﴿يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ .. (٧٥)﴾

والمقابل لهم هم أولو الألباب الذين كانوا يصلون ما أمر سبحانه أن يوصل - وهؤلاء الكفرة نقضه العهد :

[الزمر]

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ .. (٧٥)﴾

ولم يأت الحق سبحانه بالمقابل لكل عمل أداه أولو الألباب ؛ فلم يقل : « ولا يخشون ربهم » ؛ لأنهم لا يؤمنون بآله ؛ ولم يقل : « لا يخافون سوء الحساب » لأنهم لا يؤمنون بالبعث .

وهكذا يتضح لنا أن كل شيء في القرآن جاء بقدر ، وفي تمام موقعه .

ونحن نعلم أن الإفساد في الأرض هو إخراج الصالح عن صلاحه ، فأننت قد أقبلت على الكون ، وهو مُعدّ لاستقبالك بكل مقومات الحياة من مأكّل ومشرب وتنفس ؛ وغير ذلك من الرزق ، واستبقاء النوع بأن أحلّ لنا سبحانه أن نتزاوج نكراً وأنثى .

والفساد في الكون أن تأتي إلى صالح في ذاته فتفسده ؛ ونقول : دائماً ؛ إن كنت لا تعرف كيف تزيد الصالح صلاحاً ؛ فاتركه . حاله ؛ واسمع قول الحق سبحانه :

[الأنعام]

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾

فلا تنظر في أي أمر إلى الخير العاجل منه ؛ بل انظر إلى ما يؤول إليه الأمر من بعد ذلك ؛ أضر أم ينفع ؟

(١) قفاه قفوا : تبعه ، وهو أن يتبع الشيء ، والمعنى . لا تتبع ما لا تعلم . [لسان العرب - مادة : قفا] .

لأن الضرَّ الأجل قد يتلصص ويتسلل ببطء وأناة ؛ فلا تستطيع له دفعاً من بعد ذلك .

ويقول الحق سبحانه في آخر الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها :

﴿أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥)﴾ [الرعد]

ونلاحظ أن التعبير هنا جاء باللام ممَّا يدل على أن اللعنة عشقتهم عشق المالك للملوك :

﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥)﴾ [الرعد]

أى : عذابها ، وهى النار والعياذ بالله .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ فَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ ﴿١٦﴾﴾
والبسط هو مدُّ الشيء .

وقد أقام العلماء معركة عند تحديد ما هو الرزق ، فهل الرزق هو ما أحله الله فقط ؟ أم أن الرزق هو كل ما ينتفع به الإنسان سواء كان حلالاً أم حراماً ؟

(١) قدر الله الرزق : جعله ضيقاً على قدر الحاجة لا يزيد ومنه قوله : ﴿ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (١٦) ﴾ [الفجر] أى : ضيقه وجعله على قدر الحاجات الضرورية لا يزيد عليها . [القاموس القويم ١٠٢/٢] .

فمن العلماء مَنْ قال : إن الرزق هو الحلال فقط ؛ ومنهم
قال : إن الرزق هو كل ما يُنتفع به سواء أكان حلالاً أم حراماً ؛ لأنك
إِنْ قُلْتَ إِنْ الرزق محصور فى الحلال فقط ؛ إذن : فَمَنْ كفر بالله من
أين يأكل ؟

ألم يخاطب الحق سبحانه المكابرين قائلاً :

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٧٦)

[بينس]

وقال سبحانه :

﴿ إِنْ اللَّهُ هُوَ الرِّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (٥٨)

[الذاريات]

ويقول تعالى :

﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ (٧٢) فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ
مِثْلُ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ ﴾ (٧٣)

[الذاريات]

إذن : فالرزق هو من الله ؛ ومن بعد ذلك يأمر « افعل كذا » و
« لا تفعل كذا » .

وقول الحق سبحانه :

﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ (٧٦)

[الرعد]

أى : أنه سبحانه يمد الرزق لِمَنْ يشاء :

﴿ وَيَقْدِرُ .. ﴾ (٧٦)

[الرعد]

من القَدْر . أى : فى حالة إقداره على المُقَدِّر عليه ؛ وهو مَنْ
يعطيه سبحانه على قَدْر احتياجه ؛ لأن القَدْر هو قَطْع شىء على

مساحة شيء ، كأن يعطى الفقير ويبسط له الرزق على قَدْر احتياجه .

والحق سبحانه أمرنا أَنْ نُعْطِيَ الزكاة للفقير ؛ ويظل الفقير عائشاً على فقره ؛ لأنه يعيش على الكفاف .

أو : يقدر بمعنى يُضَيِّقُ ؛ وساعة يحدث ذلك إياك أَنْ تَظُنَّ أَنْ التضيق على الفقير ليس لصالحه ، فقد يكون رزقه بالمال الوفير دافعاً للمعصية ؛ ومن العفة ألا يجد .

أو : يقدر بمعنى يُضَيِّقُ على إطلاقها ، يقول سبحانه : ﴿لَيَنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ^(١) وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَيَنْفِقَنَّ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكِلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا^(٢)﴾ [الطلاق]
ولأن الله قد آتاه فهذا يعني أنه بَسَطَ له بقدره .

ويتابع سبحانه :

﴿وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..^(٣)﴾ [الرعد]

وطبعاً سيفرح بها مَنْ كان رزقه واسعاً ؛ والمؤمن هو مَنْ ينظر إلى الرزق ويقول : هو زينة الحياة الدنيا ؛ ولكن ما عند الله خَيْرٌ وأبقى .

أما أهل الكفر فقد قالوا :

﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ^(٤) عَظِيمٍ^(٥)﴾ [الزخرف]

(١) السعة في المال : الفنى والثراء والرخاء واتساع الأرزاق . [القاموس القويم ٢/ ٣٣٧] .

(٢) المقصود بالقريتين : مكة والطائف . قاله ابن عباس وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي وقتادة والسدي وابن زيد . واختلفوا في المقصود بهذين الرجلين . قال ابن كثير في تفسيره (١٢٧/٤) : « والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أى البلتين كان » .

ويردُّ الحق سبحانه عليهم :

﴿أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. (٣٦)﴾ [الزخرف]

وساعةً تبحث في تحديد هذا البعض المبسوط له الرزق ؛
والبعض المُقدَّر عليه في الرزق ؛ لن تجد ثباتاً في هذا الأمر ؛ لأن
الأغيار قد تأخذ من الغنى فتجعله فقيراً ؛ وقد تنتقل الثروة من الغنى
إلى الفقير .

وسبحانه قد ضمن أسباباً علياً في الرزق ؛ لكل من المؤمن
والكافر ؛ والطائع والعاصي ؛ وكلنا قد دخل الحياة ليأخذ بيده من
عطاء الربوبية ؛ فإنَّ قسراً واحداً ؛ فليس لهذا المرء من سبب سوى
أنه لم يأخذ بأسباب الربوبية وينتفع بها .

وقد يأخذ بها الكافر وينتفع بها .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٦٠)﴾ [الشورى]

إذن : فليس هناك تضيق إلا في الحدود التي يشاؤها الله ، مثل
أن يزرع الإنسان الأرض ، ويتسعب في الري والحَرْث ؛ ثم تأتي
صاعقة أو برد مصحوب بصقيع فياكل الزرع ويميته .

وفي هذا لَقْتُ للإنسان ؛ بأنه سبحانه قد أخذ هذا الإنسان من

رزقه ؛ وهو العطاء منه ؛ كى لا يَقْتَنَ الإنسان بالأسباب ، وقد يأتى رزقه من بعد ذلك من منطقة أخرى ، وبسبب آخر .

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا.. (٧٦)﴾ [الرعد]

والفرح فى حد ذاته ليس ممنوعاً ولا مُحَرَّماً ، ولكن الممنوع هو فرح البطر كفرح قارون :

﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ.. (٧٦)﴾ [القصاص]

والحق سبحانه قد قال :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (٧٦)﴾ [القصاص]

وهذا هو فرح البطر الذى لا يحبه الله ؛ لانه سبحانه قال فى موقع آخر :

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨)﴾

[يونس]

(١) البغى : الظلم والكبر ومجاوزة الحد . والبغى : المتجاوز الحد . [القاموس القويم ٧٧/١] .

(٢) ناء الرجل بالحمل ينوء : نهض به متثاقلاً فى جهد ومشقة أى : تنقل عليهم ملاتبع كنوز قارون وتجهدهم . [القاموس القويم ٢٩٠/٢] .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرنها يأتى بفرحهم ؛
وبسبب هذا الفرح وهو الحياة الدنيا ؛ أى : أنه سبب تافه للفرح ،
لأنها قد تؤخذ منهم وقد يُؤخذون منها ، ولكن الفرح بالآخرة
مختلف ، وهو الفرح الحق .

لذلك يقول فيه الحق سبحانه :

﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٥٨) [يونس]

ويقىس الحق سبحانه أماننا فرح الحياة الدنيا بالآخرة ، فيقول :

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾ (٧٦) [الرعد]

ومتاع الرجل هو ما يعده إعداداً يُنفقه فى سفر قصير ، كالحقيبة
الصغيرة التى تضع فيها بعضاً من الملابس والادوات التى تخصك
لسفر قصير .

والعقل هو مَنْ ينظر إلى أقصى ما يمكن أن يفعله الإنسان فى
الحياة ؛ فقد يتعلم إلى أن يصل إلى أرقى درجات العلم ؛ ويسعى فى
الأرض ما وَسَّعَهُ السَّعَى ؛ ثم أخيراً يموت .

والمؤمن هو مَنْ يَصِلُ عمل دُنياه بالآخرة ؛ ليصل إلى النعيم
الحقيقى ، والمؤمن هو مَنْ يبذل الجهد ليصل نفسه برحمة الله ؛ لأنها
باقية ببقاء الله ، ولأن المؤمن الحق يعلم أن كل غاية لها بُعد ؛
لا تعتبر غاية .

ولذلك فالدنيا فى حَدِّ ذاتها لا تصلح غاية للمؤمن ، ولكن الغاية
الحقَّة هى : إمَّا الجنة أبداً ، أو النار أبداً .

يقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ (١)
إِنِ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ (٢) ﴾

ونعلم أن « لولا » إذا دخلت على جملة اسمية فلها وَضْعٌ يختلف عنه وَضْعُهَا إذا دخلت على جملة فعلية ، فحين نقول : « لولا زيد عندك لَزَرْتُكَ » يعني امتناع حدوث شيء لوجود شيء آخر . وحين نقول : لولا تَذَاكَرِ دروسك . فهذا يعني حضك على الفعل .

والحق سبحانه يقول :

﴿ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأَوَّلَتْكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ
الْكَافِرُونَ (١٢) ﴾ [النور]

والجملة التي دخلت عليها « لولا » فى هذه الآية هى جملة فعلية ، وكان الحق سبحانه يحضنا هنا على أن نلتفت إلى الآية الكبرى التي نزلت عليه ﷺ ، وهى القرآن .

وقد تساءل الكافرون - كَذِبًا - عن مجيء آية ؛ وكان تسأولهم بعد مجيء القرآن ، وهذا كذب واقع ؛ يناقضون به أنفسهم ؛ فقد قالوا :

(١) الآية : العلامة الواضحة والمعجزة لأنها علامة على صدق الرسول . وتجمع آية على « آئ » و « آيات » قال تعالى : ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِلرُّومِ يَوْمَ تُبْقَوْنَ (١٥٥) ﴾ [البقرة] أى : المعجزات والعلامات الدالة المرشدة إلى الحق . [القاموس القويم : ٤٧/١] .
(٢) أناب العبد إلى ربه : رجع إليه وتاب وترك الذنوب . قال تعالى : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ (٥٥) ﴾ [هود] إليه أتوب وأرجع . [القاموس القويم ٢٩٠/٢] .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٧١)

[الزخرف]

وهم بذلك قد اعترفوا أن القرآن بلغ حد الإعجاز وتمنوا لو أنه نزل على واحد من عظماء القريتين - مكة أو الطائف .

وهم من قالوا أيضاً :

﴿ وَقَالُوا يَأْتِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ^(١) إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ [الحجر]

ثم يعودون هنا لينكروا الاعتراف بالقرآن كمعجزة ، على الرغم من أنه قد جاء من جنس ما نبغوا فيه ، فهم يتذوقون الأدب ، ويتذوقون البيان ، ويتذوقون الفصاحة ؛ و يقيمون الأسواق ليعرضوا إنتاجهم في البلاغة والقصائد ، فهم أمة تطرب فيها الأذن لما ينطقه اللسان .

ولكنهم هنا يطلبون آية كونية كالتى نزلت على الرسل السابقين عليهم السلام ، ونسوا أن الآية الكونية عمرها مَقْصُور على وقت حدوثها ؛ ومن رآها هو من يصدقها ، أو يصدقها من يُخبره بها مصدر موثوق به .

ولكن رسول الله ﷺ هو المبعوث لتنظيم حركة الحياة في دنيا الناس إلى أن تقوم الساعة ؛ ولو أنه قد جاء بآية كونية ؛ لأخذت زمانها فقط .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يأتى بآية معجزة باقية إلى أن تقوم الساعة ، فضلاً عن أنه ﷺ قد جاءت له معجزات حسية ؛ كتفجر

(١) الذِّكْرُ : الكتاب الذى فيه تفصيل الدين ، وكل كتاب من كتب الأنبياء عليهم السلام نكُر .
[لسان العرب - مادة : نكر] .

الماء من بين أصابعه^(١) ؛ وحفنة الطعام التي أشبعت جيشاً ؛ وأظلمت السحابة ؛ وحنّ^(٢) جذع الشجرة حيناً إليه ليقف من فوقه خطيباً ؛ وجاءه الضبُّ مسلماً^(٣) .

كل تلك آيات كونية هي حُجَّةٌ على مَنْ رآها ، وكذلك معجزات الرُّسل السابقين ، ولولا أَنْ رواها لنا القرآن لَمَّا آمَنَّا بها ، وكانت الآيات الكونية التي جاءت مع الرسل هي مجرد إثباتٍ لِمَنْ عاشوا في أزمان الرسل السابقين على أَنْ هؤلاء الرسل مُبلَّغون عن الله .

وقد شرح الحق سبحانه هذا الامر بالنسبة لرسول الله ﷺ حين

قال :

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء]

(١) أخرجه البيهقي في « دلائل النبوة » (١١٦/٤) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، أن هذا كان يوم الميمنية ، أن الناس قالوا لرسول الله ﷺ : « ليس عندنا ماء نشرب ، ولا ماء نتوضأ ، إلا ما بين يديك . فوضع رسول الله ﷺ يده في الركوة ، فجعل الماء يثور بين أصابعه مثل العين » .

(٢) حنّ الجذع إليه : نزع واشتاق . وأصل الحنين ترجيع الناقة صوتها إثر ولدها . [لسان العرب - مادة : حنن] .

(٣) أخرج البيهقي في « دلائل النبوة » (٣٦/٦) من حديث عمر بن الخطاب أن أعرابياً قال لرسول الله ﷺ : « دوللات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن بك هذا الضب » ، وأخرج ضباً من كفه وطرحه بين يدي رسول الله ﷺ ، فقال ﷺ : « يا ضب ، فأجابه الضب بلسان عربي مبين يسمعه القوم جميعاً : لبيك وسعديك يا زين من وأفى القيامة . قال : من تعبد يا ضب ؟ قال : الذي في السماء عرشه ، وفي الأرض سلطانه ، وفي البحر سبيله ، وفي الجنة رحمته ، وفي النار عقابه . قال : فمن أنا يا ضب ؟ قال : رسول رب العالمين ، وخاتم النبيين ، وقد أفلح من صدقك ، وقد خاب من كذبك » .

أى : أن الرسل السابقين الذين نزلوا فى أقوامهم وصحبتهم
الآيات الكونية قابلو أيضاً المكذبين بتلك الآيات ، وقوم رسول الله ﷺ
قالوا أيضاً :

﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (١٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ
مِنْ نَحِيلٍ وَعَنْبٌ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (١١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ
عَلَيْنَا كِسْفًا (١٢) أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا (١٣) ﴾ [الأنعام]

ويقول الحق سبحانه فى موقع آخر :

﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ
قَبْلًا (١٤) مَا كَانُوا لِلْإِيمَانِ (١٥) ﴾ [الأنعام]

وهكذا يبيّن لنا الحق سبحانه أنهم غارقون فى العناد ولن
يؤمنوا ، وأن أقوالهم تلك هى مجرد حُجج يتكئون بها .

وهم هنا فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها يقولون :

﴿ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ .. (٢٧) ﴾ [الزمر]

وهكذا نجد أنهم يعترفون أن له ربًا ؛ على الرغم من أنهم قد
اتهموه من قبل أنه ساحر ، وأنه – والعياذ بالله – كاذب ، وحين فُتّر^(٣)

(١) الكسفة : القطعة . وجمعها : كسَفٌ وكِسْفٌ . وكسف الثوب : قطعه قطعاً . [القاموس
القيوم ١٦١/٢] .

(٢) القيل : المعينة والمقابلة والمواجهة . وقيل : جمع قبيل ، أى : أصنافاً وأنواعاً .
[القاموس القويم ٩٨/٢] .

(٣) فُتّر الشئ : سكن بعد حنة ، ولان بعد شدة . والفتره : الانكسار والضعف . والفترة :
ما بين كل نبينين من الزمان الذى انقطعت فيه الرسالة . [لسان العرب – مادة : فتر] .

عنه الوحي قالوا : « إن ربَّ محمد قد قلَّاه » ^(١) .

وأنزل الحق سبحانه الوحي :

﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۚ (٣) وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۚ) : نَسُوفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۚ (٥) ﴾ [الضحى]

أى : أن الوحي سوف يستمر ، وهكذا فضح الله كذبهم على مرَّ
سنوات الرسالة المحمدية .

وهم هنا يتعنتون فى طلب الآية الحسيّة الكونية ؛ وكلمة آية كما
عرفنا من قبل هى : إما آية كونية تُكفّت إلى وجود الخالق .

أو : آية من القرآن فيها تفصيلٌ للأحكام ؛ وليست تلك هى الآية
التي كانوا يطلبونها .

أو : آية معجزة تدلُّ على صدق الرسالة .

وكانُ طلبُ الآيات إنما جاء لأنهم لم يقتنعوا بآية القرآن ؛ وهذا
دليل غباثتهم فى استقبال أدلّة اليقين بصدق الرسول ﷺ ؛ لأن القرآن
جاء معجزةً ، وجاء منهاجاً .

والمعجزة - كما أوضحنا - إنما تأتى من جنس ما نبغ فيه
القوم ، ولا يأتى سبحانه بمعجزة لقوم لم يُحسِنوا شيئاً مثلاً ،
ولم ينبغوا فيه .

(١) أورد ابن كثير فى تفسيره (٥٢٢/٤) أن جندباً بن عبد الله قال : « أباطا جبريل على
رسول الله ﷺ فقال المشركون : ودع محمداً ربه ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَالضُّحَىٰ ۚ (١) وَاللَّيْلِ
إِذَا سَجَىٰ ۚ (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۚ (٣) ﴾ [الضحى] » .

فالذين كانوا يمارسون السحر^(١) جاءت المعجزة مع الرسول المرسل إليهم من نفس النوع ، والذين كانوا يعرفون الطب ، جاء لهم رسول^(٢) ، ومعه معجزة مما نبغوا فيه .

وقد جاءت معجزة رسول الله ﷺ من جنس ما نبغوا فيه ؛ فضلاً عن أن القرآن معجزة ومنهج في آن واحد ، بخلاف معجزة التوقيت والتقيد في زمن .

ومع ذلك ، فإن كفار مكة تعنتوا ، ولم يكتفوا بالقرآن معجزة وآيات تدلهم إلى سواء السبيل ؛ بل اقترحوا هم الآية حسب أهوائهم ؛ ولذلك نجد أنهم قد ضلوا .

ونجد الحق سبحانه يقول بعد ذلك :

﴿ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ ﴾ (٢٧) [الرعد]

وهنا نقف ونقف ؛ لأن البعض يحاول أن يسقط عن الإنسان مسئولية التكليف ؛ ويدعي أن الله هو الذي يمنع هداية هؤلاء الكافرين . ونقول : إننا إن استقرأنا آيات القرآن ؛ سنجد قول الحق سبحانه :

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٤) [البقرة]

(١) المقصود بهم سحرة فرعون ، وقد قص علينا الحق سبحانه قصة موسى عليه السلام ومواجهته لسحرة فرعون ، إذ . ﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَتُمُوتُونَ مَا أَنْتُمْ بِلِقَاؤِ رَبِّكُمْ أَتْلُوتُونَ ﴾ (٤١) فَأَلْقَوْا حِبَانَهُمْ وَعِصِيَهُمْ وَقَالُوا بَعْزُ فِرْعَوْنَ إِنَّا نَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٢) فَأَقْبَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُفِرُونَ (٤٣) فَأَقْبَىٰ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ (٤٤) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٥) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (٤٦) [الشعراء]

(٢) هو عيسى . . . سمع عيسى السلام . . . قال . . . في رآه مطهر من الناس كنهية الطير نادى ففتح فيها صندوق حير . يضيء ويبرق . . . حمة والارض ينادى واد مخرج الموى يادى (١٠٠) [إله إندة]

ونجد قول الحق سبحانه :

[المائدة]

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥١) ﴾

ويقول سبحانه أيضاً :

[المائدة]

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (١٠٨) ﴾

ومن كل ذلك نفهم أن العمل السابق منهم هو الذي يجعله سبحانه لا يهديهم ، لأن الإنسان ما دام قد جاء له حُكْمٌ أعلى ، ويؤمن بمصدر الحكم ؛ فمن أنزل هذا الحكم يُعْطَى للإنسان معونة ، لكن مَنْ يُكْذِبُ بمصدر الحُكْمِ الأعلى فسبحانه يتركه بلا معونة .

أما مَنْ يرجع إلى الله ؛ فسبحانه يهديه ويدلّه ويعينه بكل المدد .

ويواصل الحق ما يمنحه سبحانه من اطمئنان لمن يُنِيبُ إليه ،

فيقول :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨) ﴾

ومعنى الاطمئنان سكون القلب واستقراره وأنسه إلى عقيدة

لا تطفو إلى العقل ليناقضها من جديد .

ونعلم أن الإنسان له حواسٌ إدراكية يستقبل بها المحسّات ؛ وله

عقل يأخذ هذه الأشياء ويهضمها ؛ بعد إدراكها ؛ ويفحصها جيداً ،

ويتلمس مدى صدقها أو كذبها ؛ ويستخرج من كل ذلك قضية

واضحة يُبْقِيهَا فِي قَلْبِهِ لِتَصْبِيحَ عَقِيدَةٍ ، لَأنَّهَا وَصَلَتْ إِلَى مَرَحَلَةِ
الوُجْدَانِ الْمَحَبِّ لِاخْتِيَارِ الْمَحْبُوبِ .

وهكذا تَمُرُّ الْعَقِيدَةُ بَعْدَ مَرَاثِلَ ؛ فَهِيَ أَوَّلًا إِدْرَاكٌ حِسِّيٌّ ؛ ثُمَّ
مَرَحَلَةُ التَّفَكُّرِ الْعَقْلِيِّ ؛ ثُمَّ مَرَحَلَةُ الاسْتِجْلَاءِ لِلْحَقِيقَةِ ؛ ثُمَّ الاسْتِقْرَارُ
فِي الْقَلْبِ لِتَصْبِيحِ عَقِيدَةٍ .

ولذلك يقول سبحانه :

﴿ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ .. ﴾ (٧٨)

[الرعد]

فَاطْمَئِنَّانِ الْقَلْبُ هُوَ النَّتِيجَةُ لِلإِيمَانِ بِالْعَقِيدَةِ ؛ وَقَدْ يَمُرُّ عَلَى الْقَلْبِ
بَعْضٌ مِنَ الْأَغْيَارِ الَّتِي تَزَلْزِلُ الإِيمَانَ ، وَنَقُولُ لِمَنْ تَمَرُّ بِهِ تِلْكَ
الْهَوَاجِسُ مِنَ الْأَغْيَارِ : أَنْتَ لَمْ تُعْطِ الرَّبُّوبِيَّةَ حَقَّهَا ؛ لِأَنَّكَ أَنْتَ الْمَلُومُ
فِي أَيِّ شَيْءٍ يَنَالُكَ .

فَلَوْ أَحْسَنْتَ اسْتِقْبَالَ الْقَدْرِ فِيمَا يَمُرُّ بِكَ مِنْ أَحْدَاثٍ ، لَعَلِمْتَ
تَقْصِيرَكَ فِيمَا لَكَ فِيهِ دَخَلٌ بِأَيِّ حَادِثٍ وَقَعَ عَلَيْكَ نَتِيجَةُ لِعَمَلِكَ ، أَمَّا
مَا وَقَعَ عَلَيْكَ وَلَا دَخَلٌ لَكَ فِيهِ ؛ فَهَذَا مِنْ أَمْرِ الْقَدَرِ الَّذِي أَرَادَهُ الْحَقُّ
لَكَ لِحِكْمَةٍ قَدْ لَا تَعْلَمُهَا ، وَهِيَ خَيْرٌ لَكَ .

إِذَنْ : اسْتِقْبَالَ الْقَدْرِ إِنْ كَانَ مِنْ خَارِجِ النَّفْسِ فَهُوَ لَكَ ، وَإِنْ كَانَ
مِنْ دَاخِلِ النَّفْسِ فَهُوَ عَلَيْكَ .

وَلَوْ قُفِّمَتْ بِإِحْصَاءِ مَا يَنْفَعُكَ مِنْ وَقُوعِ الْقَدْرِ عَلَيْكَ لَوُجِدَتْهُ أَكْثَرُ
بِكَثِيرٍ مِمَّا سَكَبَ مِنْكَ . وَالْمَسْئَلُ هُوَ الشَّابُّ الَّذِي اسْتَذَكَرَ دُرُوسَهُ
وَاسْتَعَدَّ لِلَامْتِحَانِ ؛ لَكِنْ مَرَضًا دَاهَمَهُ قَبْلَ الْإِمْتِحَانِ وَمَتَعَهُ مِنْ أَدَاتِهِ .

هذا الشاب فعلٌ ما عليه ؛ وشاء الله أن ينزل عليه هذا القدر
لحكمة ما ؛ كأن يمنع عنه حسدَ جيرانه ؛ أو حسدَ مَنْ يكرهون أمه
أو أباه ، أو يحميه من الغرور والفتنة في أنه مُعتمد على الأسباب
لا على المُسبّب . أو تأخير مرادك أمام مطلوب الله يَكُون خيراً .

وهكذا فعلى الإنسان المؤمن أن يكون موصولاً بالمُسبّب الأعلى ،
وأن يتوكل عليه سبحانه وحده ، وأن يعلم أن التوكل على الله يعني
أن تعمل الجوارح ، وأن تتوكل القلوب ؛ لأن التوكل عملٌ قلبي ،
وليس عملُ القوالب .

ولينتبه كُلُّ مَنْ إلى أن الله قد يُغيّب الأسباب كي لا نفتر بها ،
وبذلك يعتدل إيمانك به ؛ ويعتدل إيمان غيرك .

وقد ترى شاباً ذكياً قادراً على الاستيعاب ، لكنه لا ينال
المجموع المناسب للكلية التي كان يرغبها ؛ فيسجد لله شكراً ؛ مُتقبلاً
قضاء الله وقدره ؛ فيُوفِّقه الله إلى كلية أخرى وينبغ فيها ؛ ليكون
أحدَ البارزين في المجال الجديد .

لهذا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢١٦)

[البقرة]

وهكذا نجد أن مَنْ يقبل قدر الله فيه ، ويذكر أن له رباً فوق كل
الأسباب ؛ فلاطمئنان يغمر قلبه أمام أى حدثٍ مهماً كان .

وهكذا يطمئن القلب بذكر الله ؛ وتهون كُلُّ الأسباب ؛ لأن
الأسباب إن عجزت ؛ فلن يعجز المُسبّب .

وقد جاء الحق سبحانه بهذه الآية في معرض حديثه عن التشكيك

الذى يُثِيرُهُ الْكَافِرُونَ ، وحين يسمع المسلمون هذا التشكيك ؛ فقد توجد بعض الخواطر والتساؤلات : لماذا لم يَأْتِ لنا رسول الله ﷺ بمعجزة حَسِيَّةٍ مثل الرُّسُلِ السابقين لتنفِضَ هذه المشكلة ، وينتهى هذا العناد ؟

ولكن تلك الخواطر لا تنزع من المؤمنين إيمانهم ؛ ولذلك يُنْزِلُ الحق سبحانه قوله الذى يُطمئن :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ .. (٧٨) ﴾ [الرعد]

والذِّكْرُ فى اللغة جاء لِمَعَانٍ شَتَّى ؛ فمرة يُطلق الذِّكْرُ ، ويُراد به الكتاب أى : القرآن :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) ﴾ [الحجر]

ويأتى الذكر مرة ، ويُراد به الصِّيتُ والشهرة والنباهة ، يقول تعالى :

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ (٤٤) ﴾ [الزخرف]

أى : أنه شَرَفٌ عَظِيمٌ لك فى التاريخ ، وكذلك لقومك أن تأتى المعجزة القرآنية من جنس اغتهم التى يتكلمون بها .

وقد يُطلق الذكر على الاعتبار ؛ والحق سبحانه يقول :

﴿ وَلَكِنَّ مَتَّعْتَهُمْ آبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُرًّا (١٨) ﴾ [الفرقان]

(١) البوار : الهلاك . والياثر . الهلاك . قال الجوهري . البور الرجل الفاسد للبهائم الذى لا خير فيه . ودار البوار : دار الهلاك . [لسان العرب - مادة : بور] .

أى : نسوا العبرَ التى وقعتْ للامم التى عاشتْ من قبلهم : فنصرَ الله الدينَ رغمَ عناد هؤلاء .

وقد يُطلق الذِّكْرُ على كُلِّ ما يبعثه الحق سبحانه على لسان أى رسول :

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٢)

[النحل]

وقد يُطلق الذِّكْرُ على العطاء الخيّر من الله .

ويُطلق الذِّكْرُ على تذكّر الله دائماً ؛ وهو سبحانه القائل :

﴿ فَادْكُرُونِي أذكُرْكُمْ .. ﴾ (١٥٢)

[البقرة]

أى : اذكرونى بالطاعة أذكركم بالخير والتجليات ، فإذا كان الذِّكْرُ بهذه المعانى ؛ فنحن نجد الاطمئنان فى أى منها ، فالذكر بمعنى القرآن يُورث الاطمئنان .

يقول الحق سبحانه :

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ (٤٢)
هُوَ الَّذِى يُصَلِّىْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ (٤٣)

[الاحزاب]

فكلُّ آية تاتى من القرآن كانت تُطمئن الرسول ﷺ أنه صادقُ البلاغ عن الله ؛ فقد كان المسلمون قلة مُضطهدة ، ولا يقدرّون على حماية أنفسهم ، ولا على حماية ذويهم .

ويقول الحق سبحانه فى هذا الظرف :

﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥)

[القمر]

ويتساءل عمر^(١) رضى الله عنه : أى جمع هذا ، ونحن لا نستطيع الدفاع عن أنفسنا ؛ وقد هاجر بعضنا إلى الحبشة خوفاً من الاضطهاد ؟

ولكن رسول الله ﷺ يسير إلى بدر ، ويحدد أماكن مصارع كبار رموز الكفر من صنديد قريش ؛ ويقول : « هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان »^(٢) ؛ بل ويأتى بالكيفية التى يقع بها القتل على صنديد قريش ؛ ويتلو قول الحق سبحانه :

﴿ سَنَسِمُهُ^(٣) عَلَى الْخُرُطُومِ (١٦) ﴾ [القم]

وبعد ذلك يأتون برأس الرجل الذى قال عنه رسول الله ذلك؛ فيجدون الضربة قد جاءت على أنفه^(٤) .

فمن ذاك الذى يتحكم فى مواقع الموت ؟

(١) أورد ابن كثير فى تفسيره وعزاه لابن أبى حاتم (٢٦٦/٤) عن عكرمة قال : « لما نزلت : ﴿ سَهَزَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ (١٥) ﴾ [القم] . قال عمر : أى جمع يهزم ؟ أى أى جمع يقلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رايت رسول الله ﷺ يثب فى الدرع وهو يقول : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » فعرفت تأويلها يومئذ » .
(٢) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٧٩) ، وأحمد فى مسنده (٢١٩/٣ ، ٢٥٨) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

(٣) وسمه يسمه وسمًا : جعل له علامة يُعرف بها بالكى أو يقطع جزء من الجسم . قال تعالى : ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ (١٦) ﴾ [القم] . أى : ستجعل له علامة فوق أنفه بالكى أو بالجدع أو بالقطع ، وهذه العبارة كتابية عن الإذلال أى سنذله . [القاموس القويم ٢٣٨/٢] .

(٤) قال ابن عباس فى تفسير الآية من تفسيره (٤٠٥/٤) : « يقال يوم بدر فيخطم بالسيف فى القتال » . وأخرج مسلم فى صحيحه (١٧٦٣) من حديث عمر بن الخطاب أنه بينما رجل من المسلمين يومئذ يشدد فى أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه . فنظر إليه فإذا هو قد خُطم أنفه ، وشُقَّ وجهه كضربة السوط .

إن ذلك لا يأتى إلا من إله هو الله ؛ وهو الذى أخبر محمدا ﷺ بهذا الخبر :

﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ (٤٥) ﴾ [القمر]

وقد طمأن هذا القولُ القومَ الذين اتبعوا رسول الله ﷺ الذى لا يعلم الغيب ، ولا يعلم الكيفية التى يموت عليها أى كافر وأى جبار ؛ وهو ﷺ يخبرهم بها وهم فى منتهى الضعف .
وهذا الإخبار دليل على أن رصيده قوى عند علم الغيوب .

إذن : فقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٧٨) ﴾ [الرعد]

يعنى : أن القلوب تطمئن بالقرآن وما فيه من أخبار صادقة تمام الصدق ، لتؤكد أن محمدا ﷺ مُبلِّغ عن ربه ؛ وأن القرآن ليس من عند محمد ﷺ بل هو من عند الله .

وهكذا استقبل المؤمنون محمدا ﷺ وصدقوا ما جاء به ؛ فهامى خديجة - رضى الله عنها وأرضاها - لم تكن قد سمعت القرآن ؛ وما أن أخبرها رسول الله ﷺ بمخاوفه من أن ما يأتى قد يكون جثا ، فقالت :

« إنك لتصل الرِّجَم ، وتحمل الكلَّ ، وتكسب المعدوم ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق ، والله ما يخزيك الله أبداً » ^(١) .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٣) وستة مواضع أخرى من صحيحه ، وأخرجه أيضا مسلم فى صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضى الله عنها .

ومعنى « تحمل الكل » أى : تعين المثلل ومنه الإتفاق على الضعيف واليتيم والمزور .
و « تكسب المعدوم » أى : تستعيد المال المعدوم وقد كان النبى ﷺ محظوظا فى تحاربه
« تقرى الضيف » أى : تطعمه طعام الاضياف . و « نوائب الحق » حادثات الأيام . انظر
شرح النووى على مسلم (٢ / ٥٦١) ، وفتح البارى للسقلاوى (٢٤ / ١) .

وها هو أبو بكر - رضى الله عنه وأرضاه - يصدق أن محمداً رسول من الله ، قَوَّرَ أن يخبره بذلك .

وهكذا نجده ﷺ قد امتلك سمعاً ؛ وقد صاغ الله لرسوله أخلاقاً ، تجعل مَنْ حوله يُصدِّقون كُلَّ ما يقول قَوَّرَ أن ينطق .

ونلاحظ أن الذين آمنوا برسالته ﷺ ؛ لم يؤمنوا لأن القرآن أخذهم ؛ ولكنهم آمنوا لأن محمداً ﷺ لا يمكن أن يكذبهم القول ، وسيرته قبل البعثة معجزة فى حدِّ ذاتها ، وهى التى أدَّتْ إلى تصديق الأولين لرسول الله ﷺ .

أما الكفار فقد أخذهم القرآن ؛ واستمال قلوبهم^(١) ، وتمنَّوا لو نزل على واحد آخر غير محمد ﷺ .

وحين يرى المؤمنون أن القرآن يُخبرهم بالمواقف التى يعيشونها ، ولا يعرفون لها تفسيراً ؛ ويخبرهم أيضاً بالأحداث التى سوف تقع ، ثم يجدون المستقبل وقد جاء بها وفقاً لما جاء بالقرآن ، هنا يتأكد لهم أن القرآن ليس من عند محمد ، بل هو من عند ربِّ محمد ﷺ .

(١) أورد ابن هشام فى السيرة النبوية (٢/ ٣١٥) « أن أبى سفيان بن حرب ، وأبا جهل بن هشام ، والأخضر بن شريق خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله ﷺ ، وهو يصلى من الليل فى بيته ، فلأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه ، وكل لا يعلم بمكان صاحبه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق فتلأوموا . وقال بعضهم لبعض : لا تصدوا فلو راكم بعض سفهائكم لا وقعتم فى نفسه شيئاً ، ثم انصرفوا ، حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة ، ثم انصرفوا .. » وحدث هذا الليلة الثالثة .

ولذلك فحين يُثير الكفار خزعاتهم للتشكيك في محمد ﷺ يأتي القرآن مُطْمَئِنًّا للمؤمنين ؛ فلا تؤثر فيهم خزعات الكفار .

والمؤمن يذكر الله بالخيرات ؛ ويعتبر من كل ما يمرُّ به ، وبكل ما جاء بكتاب الله ؛ وحين يقرأ القرآن فقلبه يطمئنُ بذكر الله ؛ لانه قد آمن إيمانَ صدقٍ .

وقد لمس المؤمنون أن أخبار النبي التي يقولها لهم قد تعدتْ محيطهم البيئى المحدود إلى العالم الواسع بجناحيه الشرقى فى فارس ، والغربى فى الروم .

وقد أعلن لهم رسول الله ﷺ - على سبيل المثال - خبر انتصار الروم على الفرس ، حين أنزل الحق سبحانه قوله :

﴿الْقَمِ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ ۞ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ ۞ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ ۞﴾ [الروم]

فارونى أى عبقرية فى العالم تستطيع أن تتحكم فى نتيجة معركة بين قوتين تصطرعان وتقتلان ؛ وبعد ذلك يحدد من الذى سينتصر ، ومن الذى سيهزم بعد فترة من الزمن تتراوح من خمس إلى تسع سنوات ؟

وايضاً تاتى الأحداث العالمية التى لا يعلم عنها رسول الله ﷺ شيئاً ، وتوافق ما جاء بالقرآن .

وكُلُّ ذلك يجعل المؤمنين بالقرآن فى حالة اطمئنان إلى أن هذا القرآن صادق ، وأنه من عند الله ، ويصدق هذا قول الحق سبحانه :

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٧٨)

[الرعد]

ونعلم أن الكون قد استقبل الإنسان الاول - وهو آدم عليه السلام - استقبالا ، وقد هُيئ له فيه كُلُّ شيء من مَقُومَات الحياة ؛ وصار الإنسانُ يعيش في أسباب الله ، تلك الاسباب الممدودة من يدِ الله ؛ فنأخذ بها وتترقى حياتنا بِقَدْر ما نبذل من جَهْد .

وما أنْ نموتَ حتى نصلَ إلى أرقى حياة ؛ إنْ كان عملنا صالحا وحسنَ إيماننا بالله ؛ فبعد أنْ كُنَّا نعيش في الدنيا بأسباب الله الممدودة ؛ فنحن نعيش في الآخرة بالمُسبَّب في جنته التي أعدّها للمتقين .

وقول الحق سبحانه :

﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٧٨)

[الرعد]

يعنى : أن الاطمئنان مُستوعِب لكل القلوب ؛ فكل إنسان له زاوية يضطرب فيها قلبه ؛ وما أنْ يذكر الله حتى يجد الاطمئنان ويتثبت قلبه .

وقد حاول المستشرقون أن يقيموا ضجةً حول قوله تعالى :

﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٧٨)

[الرعد]

وتساءلوا : كيف يقول القرآن هنا أن الذِّكْر يُطمئن القلب ؛ ويقول في آية أخرى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ^(١) قُلُوبُهُمْ .. ﴾ (٧)

[الأنفال]

فأى المعنيين هو المراد ؟

ولو أن المستشرقين قد استقبلوا القرآن بالملكة العربية الصحيحة
لعلموا الفارق بين :

﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ (٢٨)

[الرعد]

وبين قول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ .. ﴾ (٧)

[الأنفال]

فكانه إذا ذكر الله أمام الناس ؛ وكان الإنسان فى غفلة عن الله ؛
هنا ينتبه الإنسان بوجل .

أو : أن الحق سبحانه يخاطب الخلق جميعاً بما فيهم من غرائز
وعواطف ومواجيد ؛ فلا يوجد إنسان كامل ؛ ولكل إنسان هفوة إلا
من عصم الله .

وحين يتذكر الإنسان إسرافه من جهة سيئة ؛ فهو يوجل ؛ وحين
يتذكر عفو الله وتوبته ومغفرته يطمئن .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ

وَحَسَنُ مَّا بَ ٢٩

(١) وجل يوجل : فزع وخاف . قال تعالى : ﴿ قَالُوا لَا تَنْجِلْ .. ﴾ [الحجر] . أى : لا تفرع ولا تخف . وهو وجل أى خائف . قال تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ [الحجر] . [القاموس القويم ٣٢١/٢] .

(٢) طوبى : اسم تفضيل أى لهم أطيب عاقبة . وقيل : طوبى مصدر مثل بُشِّرْ : أى : لهم لذة وطيب وسعادة وخير . وقيل : علم على الجنة أو على شجرة طيبة فيها . [القاموس القويم ٤١٢/١] .

وَطُوبَىٰ مَنْ أَمَرَ الطَّيِّبَ : أَيْ : سَيَلْقَوْنَ شَيْئًا طَيِّبًا فِي كُلِّ مَظَاهِرِهِ : شَكْلًا وَلَوْنًا وَطَعْمًا وَمَزَاجًا وَشَهْوَةً ، فَكُلُّ مَا يَشْتَهِيهِ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ سَيَجِدُهُ طَيِّبًا ؛ وَكَانَ الْأَمْرُ الطَّيِّبَ مُوجُودًا لَهُمْ .

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَحَسُنَ مَثَابِي (٧٩) ﴾

[الزمر]

أَيْ : حَسُنَ مُرْجِعُهُمْ إِلَى مَنْ خَلَقَهُمْ أَوَّلًا ، وَأَعَاشَهُمْ بِالْأَسْبَابِ ؛ ثُمَّ أَخَذَهُمْ لِيَعِيشُوا بِالْمُسَبِّبِ الْأَعْلَى ؛ وَبِإِمْكَانِيَةِ « كُنْ فَيَكُونُ » .



وَيُرِيدُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَنْ يُوضِّحَ لِرَسُولِهِ ﷺ أَنَّهُ رَسُولٌ مِنَ الرُّسُلِ ؛ وَكَانَ كُلُّ رَسُولٍ إِلَى أُمَّةٍ يَصْحَبُ مَعَهُ مَعْجَزَةٌ مِنْ صَنَفٍ مَا نَبِغَ فِيهِ قَوْمُهُ .

وَقَدْ أَرْسَلَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا ﷺ وَمَعَهُ الْمَعْجَزَةُ الَّتِي تَنَاسَبُ قَوْمُهُ ؛ فَهُمْ قَدْ نَبِغُوا فِي الْبَلَاغَةِ وَالْبَيَانِ وَصِنَاعَةِ الْكَلَامِ ، وَقَوْلِ الْقِصَائِدِ الطَّوِيلَةِ وَأَشْهَرِهَا الْمُعَلِّقَاتِ السَّبْعِ ؛ وَلَهُمْ أَسْوَاقٌ أَدَبِيَّةٌ مِثْلُ : سَوْقِ عَكَازٍ ، وَسَوْقِ ذِي الْمَجَازِ .

وَلِذَلِكَ جَاءَتْ مَعْجَزَتُهُ ﷺ مِنْ جِنْسِ مَا نَبِغُوا فِيهِ ؛ كَيْ تَأْتِيَهُمُ الْحُجَّةُ وَالتَّعْجِيزُ .

وَلَوْ كَانَتْ الْمَعْجَزَةُ فِي مَجَالٍ لَمْ يَنْبَغُوا فِيهِ ؛ لَقَالُوا : « لَمْ نَعَالِجْ أَمْرًا مِثْلَ هَذَا مِنْ قَبْلِ ؛ وَلَوْ كُنَّا قَدْ عَالِجْنَاهُ لَنَبِغْنَا فِيهِ » .

وَهَكَذَا يَتَضَحُّ لَنَا أَنَّ إِرْسَالَ الرَّسُولِ بِمَعْجَزَةٍ فِي مَجَالٍ نَبِغَ فِيهِ

قومه هو نَوْعٌ من إثبات التحدى وإظهار تفوق المعجزة التى جاء بها الرسول .

وهكذا نرى أن إرسال محمد ﷺ بالقرآن - وإن لم يقنع الكفار - إنما كان مُطابِقاً لمنطق الوحي من السماء للرسالات كلها .
ولذلك يقول الحق سبحانه هنا :

﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِسَتَلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾﴾

فكما أرسلك الله إلى أمتك ؛ فقد سبق أن أرسل سبحانه رُسُلًا إلى الأمم التى سبقت ؛ ولم يُرسل مع أى منهم معجزة تناقض ما نبغ فيه قومه ؛ كى لا يقولَ واحدٌ أن المعجزة التى جاءت مع الرسول تتناولُ ضرباً لم يألّفوه ؛ ولو كانوا قد أَلْفَوْه لَمَا تَفَوَّقَ عليهم الرسول .

وقول الحق : ﴿كَذَلِكَ﴾ [الرعد]

يعنى : كهذا الإرسال السابق للرسل جاء بَعَثَكَ إلى أمتك ، كذلك الأمم السابقة .

ويأتى الحق سبحانه هنا بالاسم الذى كان يجب أن يَقْدروه حَقُّ قَدْرِهِ وهو « الرحمن » فلم يَقُلْ : وهم يكفرون بالله بل قال :

﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ .. (٣٠)﴾ [الرعد]

فهم يعيشون - رغم كُفْرهم - فى رزق من الله الرحمان ، وكل ما حولهم وما يُقيتهم وما يَستمتعون به من نِعَمِ هى عطاءاتٌ من الله .
وهم لا يقومون بأداء أى من تكاليف الله : فكان من اللياقة أن يذكرُوا فَضْلَ الله عليهم ؛ وأن يؤمنوا به ؛ لان مطلوب الألوهية هو القيام بالعبادة .

وهو سبحانه هنا يأتى باسمه « الرحمن » ؛ والذي يفيد التطوع بالخير ؛ وكان من الواجب أن يقدروا هذا الخير الذى قدّمه لهم سبحانه ، دون أن يكون لهم حَوْلٌ أو قوة .

وكان يجب أن يعتبروا ويعلنوا أنهم يتجهون إليه سبحانه بالعبادة ؛ وأن يُنفِذُوا التكليف العبادى .

وفى صلح الحديبية دارتِ المفاوضات بين المسلمين وكفار قريش الذين منعوا رسول الله ﷺ من دخول مكة ، ولكنهم قبلوا التعاهد معه ، فكان ذلك اعترافاً منهم بمحمد ﷺ وصَحْبِهِ الذين صاروا قوة تُعَاهَدُ ؛ تأخذ وتعطى .

ولذلك نجد سيدنا أبا بكر - رضى الله عنه - يقول : « ما كان فى الإسلام نصرٌ أعظم من نصرِ الحديبية » .

فقد بدأت قريش فى الحديبية الاعتراف برسول الله وأمة الإسلام ؛ وأخذوا هُدنة طويلة تمكّن خلالها محمد ﷺ وصحابته من أن يغزوا القبائل التى تعيش حول قريش ؛ حيث كانت تذهب سرية ومعها مبشّر بدين الله ؛ فتُسَلِّمُ القبائل قبيلة من بعد قبيلة .

وهكذا كانت الحديبية هي أعظم نصر في الإسلام ؛ فقد سكنت قريش ؛ وتفرغ رسول الله ﷺ ومن معه لدعوة القبائل المحيطة بها للإسلام .

ولكن الناس لم يتسع ظنهم لما بين محمد وربّه . والعباد دائماً يعجلون ، والله لا يعجل بعجلة العباد حتى تبلغ الأمور ما أراد^(١) .

وحين جاءت لحظة التعاقد بين رسول الله ﷺ وبين قريش في الحديبية ، وبدأ على بن أبي طالب في كتابة صيغة المعاهدة ، كتب « هذا ما صالح عليه محمد رسول الله » فاعترض سهيل بن عمرو وقال : لو شهدت أنك رسول الله لم أقااتك ، ولكن اكتب : « هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو » .

وأصرّ صحابة رسول الله ﷺ على أن تكتب صفة محمد كرسول ، لكن النبي ﷺ قال : « والله إنني لرسول الله وإن كذبتموني . اكتب محمد بن عبد الله »^(٢) .

ولكن علياً - كرم الله وجهه - بصر على أن يكتب صفة محمد كرسول من الله ؛ فينطق الحق سبحانه رسوله ﷺ ليقول لعلي : « ستسكّم » مثلها فتقبل .

(١) وفي هذا يورد السيوطي في الدر المنثور (٥٠٩/٧) آثاراً ، منها الأثر الذي عزاه للبيهقي عن عروة رضى الله عنه أن بعض الصحابة قالوا : والله ما هذا بفتح ، لقد صدقنا عن البيت وصّد هدينا .. فقال ﷺ : « يش الكلام. هذا أعظم الفتح ، لقد رضى المشركون أن يدفعوك بالراج عن بلادهم ويسالوكم القضية ويرغبون إليكم في الإياب ، وقد أنظركم الله عليهم ، ورددكم سالمين غانمين ماجودين ، فهذا أعظم الفتح » .

(٢) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢١٧/٢) .

(٣) سامه الأمر يسومه : كلّفه إياه . وأكثر ما يستعمل في العذاب والشر والظلم . والسؤم : التكليف . [لسان العرب - مادة : سؤم] .

ولما تولى على - كرم الله وجهه - بعد أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم أجمعين ، وقامت المعركة بين على ومعاوية ؛ ثم اتفق الطرفان على عقد معاهدة ؛ وكتب الكاتب « هذا ما قاضى عليه أمير المؤمنين على بن أبى طالب » فقال عمرو بن العاص مندوب معاوية : « اكتب اسمه واسم أبيه ، هو أميركم وليس أميرنا » .

وهنا تذكر على - كرم الله وجهه - ما قاله سيدنا رسول الله ﷺ : « سَتُسَامِ مِثْلَهَا فَتَقْبَلُ » وَقَبِلَهَا فَقَالَ : « أَمُحُ أمير المؤمنين ، وكتب هذا ما قاضى عليه على بن أبى طالب »^(١) وتحققت مقولة الرسول ﷺ .

ومن الوقائع التى تُثَبِّتُ الإيمانَ ؛ نجد قصة عمار بن ياسر ، وكان ضمن صفوف على - كرم الله وجهه وأرضاه - فى المواجهة مع معاوية ؛ وقتله جُنُود معاوية ؛ فصرخ المسلمون وقالوا : « وَيْحَ عمار ، تقتله الفئة الباغية »^(٢) . وهكذا كان رسول الله ﷺ قد قال .

وبذلك فهم المسلمون أن الفئة الباغية هى فئة معاوية ، وانتقل كثير من المسلمين الذين كانوا فى صف معاوية إلى صف على بن أبى طالب ؛ فذهب عمرو بن العاص إلى معاوية وقال : تفشت فى

(١) أورده ابن كثير فى البداية والنهاية (٢٨٧/٧) طبعة دار الريان للتراث . الطبعة الأولى ١٩٨٨ م . حواش عام ٣٧ هجرية .

(٢) ويح : كلمة ترحم وتوجع . يقال لمن تنزل به بليّة . [لسان العرب - مادة : ويح] .

(٣) أخرجه أحمد فى مسنده (٩١/٣) ، والبخارى فى صحيحه (٥٤١/١) ، والبيهقى فى دلائل النبوة (٥٤٦/٢) من حديث أبى سعيد الخدرى .

الجيش فآشية ، إن استمرت لن يبقى معنا أحد ؛ فقد قتلنا عمار بن ياسر ؛ وذكر صحابة رسول الله ﷺ قوله : « وَيَحْ عمار ، تقتله الفئة الباغية » ، وقد فهم المقاتلون معنا أن الفئة الباغية هي فئتنا .

وكان معاوية من الدهاء بمنزلة ؛ فقال : اسع في الجيش وقُلْ : « إنما قتله مَنْ أخرجته » ويعنى علياً . ولما وصل هذا القول لعليّ قال : وَمَنْ قَتَلَ حمزة بن عبد المطلب ، وقد أخرجته للقتال محمد ﷺ ؟!

وهنا في قول الحق سبحانه :

﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ..﴾ (٢٠) [الرعد]

إنما يعنى أن الحق قد أرسلك يا محمد بمعجزة تُناسب ما نبغ فيه قومك ، وطلب غير ذلك هو جهل بواقع الرسالات وتعنّت يُقصد منه مزيد من ابتعادهم عن الإيمان .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي..﴾ (٢٠) [الرعد]

أى : أنهم حين يعلنون الكفر فانت تصادمهم بإعلان الإيمان ، وتقول :

﴿هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ..﴾ (٢٠) [الرعد]

وكلمة « ربى » تنسجم مع كلمة « الرحمن » الذى يُنعم بالنعيم كلها ؛ وهو المتولّى تربيّتى ؛ ولو لم يفعل سوى خَلْقى وتربيّتى ومدّى بالحياة ومقوماتها ؛ لكان يكفى ذلك لأعبده وحده ولا أشرك به أحداً .

ولو أن الإنسان قد أشرك بالله ؛ لالتفت مرة لذلك الإله ؛ ومرة أخرى للإله الآخر ؛ ومرة ثالثة للإله الثالث وهكذا ، وشاء الله سبحانه أن يريح الإنسان من هذا التشتت بعقيدة التوحيد .

ويأتى القرآن ليُطمئن القلوب أيضاً وليذكر :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ ^(١) وَرَجُلًا سَلَمًا ^(٢) لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٦) ﴾ [الزمر]

وهكذا يعرض لنا القرآن صورتين :

الصورة الأولى : لرجل يملكه أكثر من سيد ، يعارضون بعضهم البعض .

والصورة الثانية : لرجل آخر ، يملكه سيد واحد .

ولا بُدُّ للعقل أن يعلم أن السيد الواحد أفضل من الأسياد المتعديدين ؛ لأن تعدد الأسياد فساد وإفساد ، يقول الحق سبحانه :

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) ﴾ [الأنبياء]

والعاقل هو مَنْ لا يُسلم نفسه إلا لسيد واحد يثق أنه أمين عليه ، ونحن فى حياتنا نقول : ما يحكم به فلان أنا أرضى به ؛ وقد

(١) تشاكس القوم : تنازعوا واشتد اختلافهم . قال تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ .. ﴾ [الزمر] . ذلك مثل العبد المشرِك له آلهة متعددة يتنازعون فيه . [التاموس القويم ٢٥٤/١] .

(٢) السَّم : أن مَنْ وَحَّدَ الله مَثَلَهُ مَثَلُ السَّالِمِ لرجل لا يشركه فيه غيره . [لسان العرب - مادة : سلم] .

وَكَلَّتْهُ فِي كِذَابٍ . وَلَا أَحَدٌ مِنَّا يُسَلِّمُ نَفْسَهُ إِلَّا لِمَنْ يَرَى أَنَّهُ أَمِينٌ عَلَى هَذَا الْإِسْلَامِ ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ أَمِينًا وَقَوِيًّا ، وَيَقْدِرُ عَلَى تَنْفِيزِ مَطْلُوبِهِ .

والرسول ﷺ في المعركة العنيفة مع صناديد قريش قال : إني متوكل على الله ، وهذه شهادة منه على أنه توكل على القوى الأمين الحكيم ؛ والرسول لم يَقُلْ توكلت عليه ؛ ولكنه قال :

﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ .. (٣٠) ﴾ [الرعد]

والفارق بين الْقَوْلَيْنِ كبير ، فحين تقول « عليه توكلت » فانت تَقْصُر التَّوَكُّلَ عليه وحده ؛ ولكن إِنْ قُلْتَ : « توكلت عليه » . فانت تستطيع أن تضيف وتعطف عدداً آخر مِمَّنْ يمكنك التوكل عليهم .
ولذلك نقول :

﴿ يَاكَ نَعْبُدُ .. (٥) ﴾ [الفتح]

ونحصر العبادة فيه وله وحده سبحانه ؛ فلا تتعداه إلى غيره ؛ ولو أنها أُخِرَتْ لَجَازَ أَنْ يعطف عليه . ويُقَالُ في ذلك « اسم قصر » أي : أن العبادة مَقْصُورَةٌ عليه ؛ وكذلك التَّوَكُّلُ .

﴿ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ .. (٣٠) ﴾ [الرعد]

أي : أننى لا آخذ أوامرى من أحد غيره ومرجعى إليه .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ
أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَلَمْ يَأْنَسِ الَّذِينَ
آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ
كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ
حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٧١﴾﴾

و (لو) حَرْفُ شَرْطٍ يلزم لها جوابٌ شَرْطٌ ، وقد ترك الحق سبحانه جواب الشرط هنا اعتماداً على يقظة المُسْتَمِع . وإن كان مثل هذا القول ناقصاً حين ننطق نحن به ، فهو ليس كذلك حين يأتي من قَوْلِ الله سبحانه ؛ فهو كامل فيمن تكلم ، وقد تركها ليقظة المُسْتَمِع للقرآن الذي يبتدر المعانى ، ويتذكر مع هذه الآية قوله الحق :

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ^(١) فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧١﴾﴾ [الأنعام]

وكذلك قول الحق سبحانه :

﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ

(١) القارعة : الدامية تجرهم بكفرهم وعتوهم . ويقال : قرعه أمر إذا أصابه . قال ابن عباس : القارعة : النكبة . وقال أيضاً : القارعة : الملائكة والسرايا التي كان يُفْذِها رسول الله ﷺ لهم . [تفسير القرطبي ٣٦٥٧/٥] .

(٢) القِرطاس : الصحيفة يكتب فيه من ورق أو نحوه . [القاموس القويم ١١٣/٢] . جمعها قِرَاطيس ورد به قوله تعالى : ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَحْمِلُونَهُ قِرَاطِيسٍ تُبْلِغُونَهَا وَتُخْفَوْنَ كَثِيرًا .. ﴿٥٥﴾﴾ [الأنعام] .

شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾ ﴿

[الأنعام]

إذن : من كل نظائر تلك الآية التي نحن بصدد خواطرنها عنها
 نأخذ جواب الشرط المناسب لها من تلك الآيات ؛ فيكون المعنى :
 لو أن قُرْآنًا سَيَّرَتْ به الجبال ، أو قُطِعَتْ به الأرض ، أو كَلَّمَ به
 المَوْتَى لَمَا آمَنُوا .

وَيُرَوَّى أَنَّ بَعْضًا مِنْ مُشْرِكِي قَرِيشٍ مِثْلَ : أَبِي جَهْلٍ وَعَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ أَبِي أُمِيَّةٍ جَلَسَا خَلْفَ الْكَعْبَةِ وَأَرْسَلَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؛ وَقَالَ لَهُ
 عَبْدُ اللَّهِ : إِنْ سَرَّكَ أَنْ نَتَّبِعَكَ فَسَيِّرْ لَنَا جِبَالَ مَكَّةَ بِالْقُرْآنِ ، فَأَذْهَبَهَا
 عَنَّا حَتَّى تَنْفَسِحَ ، فَإِنَّهَا أَرْضُ ضَيْقَةٍ ، وَاجْعَلْ لَنَا فِيهَا عَيُونًا
 وَأَنْهَارًا ، حَتَّى نَغْرُسَ وَنَزْرِعَ ، فَلَسْتُ - كَمَا زَعَمْتَ - بِأَهْوَنَ عَلَى رَبِّكَ
 مِنْ دَاوُدَ حِينَ سَخَّرَ لَهُ الْجِبَالَ تَسِيرَ مَعَهُ ، وَسَخَّرَ لَنَا الرِّيحَ فَنَرْكَبُهَا
 إِلَى الشَّامِ نَقْضِي عَلَيْهَا مَيِّرَتَنَا وَحَوَاجِنَا ، ثُمَّ نَرْجِعُ مِنْ يَوْمِنَا ، فَقَدْ
 سَخَّرْتَ الرِّيحَ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ ، وَلَسْتَ بِأَهْوَنَ عَلَى رَبِّكَ مِنْ
 سُلَيْمَانَ ، وَأَحْيَى لَنَا قَصَبٌ^(١) جَدُّكَ ، أَوْ مَنْ شِئْتَ أَنْتَ مِنْ مَوْتَانَا
 نَسَآلُهُ ، أَحَقُّ مَا تَقُولُ أَنْتَ أَمْ بَاطِلٌ ؟ فَإِنَّ عِيسَى كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى ،
 وَلَسْتَ بِأَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُ ، فَأَنْزِلِ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَمَا قَبْلُهَا
 لِلرَّدِّ عَلَيْهِمْ^(٢) .

(١) القصب من العظام : كل عظم أجوف مستدير له مُخٌّ . [لسان العرب - مادة : قصب] .

(٢) أورده القرطبي في تفسيره (٣٦٥٥/٥) وقال : قال معناه الزبير بن العوام ومجاهد

وقتادة والضحاك . وانظر : أسباب النزول (ص ١٥٧ ، ١٥٨) .

وكانت تلك كلها مسائل يتلککُونَ بها لیبْتَعِدُوا عن الإيمان ؛
فالرسول ﷺ قد جاء بمعجزة من جنس ما نَبُغُوا فيه ؛ وجاء القرآن
يَحْمِلُ منهج السماء إلى أن تقوم الساعة .

وقد طلبوا أن تبْتَعد جبال مكة ليكونَ الوادى فسيحاً ؛ ليزرعوا
ويحصلوا ؛ وطلبوا تقطيع الأرض ، أى : فصل بقعة عن بقعة ؛ وكان
هذا يحدث بِحُفَرٍ جداول من المياه ، وقد قال الكافرون :

﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ (٩١) [الإسراء]

والمراد من تقطيع الأرض - حسب مطلوبهم - أن تقصُر المسافة
بين مكان وآخر ، بحيث يستطيع السائر أن يستريح كل فترة ؛
فالمسافر يترك فى كل خطوة من خطواته أرضاً ؛ ويصل إلى أرض
أخرى ، وكلّ يقطع الأرض على حَسَبِ قدرته ووسيلة المواصلات
التي يستخدمها .

فالْمُتَرَفِّ يريد أن تكون المسافة كبيرة بين قطعة الأرض
والأخرى ؛ لأنه يملك الجِيَاد التي يمكن أن يقطع بها المسافة
بسهولة ، أما مَنْ ليس لديه مطية ؛ فهو يجب أن تكون المسافات
قريبة لىستطيع أن يستريح .

ونلاحظ نحن ذلك فى زماننا المعاصر ، فحين زادَ الترف صارت
السيارات تقطع المسافة من القاهرة إلى الإسكندرية دون توقُّف ؛
عكس ما كان يحدث قديماً حين كانت السيارات تحتاج إلى راحة
ومعها المسافرون بها ، فيتوقفون فى مُنتَصَف الطريق .

ومثل ذلك قد حدث فى مملكة سبا ، يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ.. (١٩) ﴾ [سبا]

أى : اجعل المسافة بين مكان وآخر بعيدة ، كى يتمتع المسافر القادرُ بالمناظر الطيبة^(١) .

ولاحظنا أيضاً تمادى المشركين من قريش فى طلب المعجزات الخارقة ؛ بأن طلبوا إحياء الموتى فى قول الحق سبحانه :

﴿ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى ۖ.. (٢١) ﴾ [الرد]

وبعضهم طلب إحياء قصى بن كلاب الجد الأكبر لرسول الله ولقريش ؛ ليسألوه : أحق ما جاء به محمد ؟ ولكن القرآن لم يأت لمثل تلك الأمور ؛ وحتى لو كان قد جاء بها لما آمنوا .

ومهمة القرآن تتركز فى أنه منهج خاتم صالح لكل عصر ؛ وتلك معجزته .

ويقول سبحانه :

﴿ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ.. (٢١) ﴾ [الرد]

وكلمة « أمر » تدل على أنه شئ واحد ، وكلمة « جميعاً » تدل على مُتعدد ، وهكذا نجد أن تعدد الرسالات والمعجزات إنما يدل على

(١) وذلك أن الله تعالى أنعم عليهم بأن جعل القرى ظاهرة والمسافات قريبة ، فقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَأْتِيُوا وَيَوْمَ أُتِيَ بَنُو إِسْرَءِيلَ بِرَبِّهِمْ وَقَالُوا لِمَ أَجِئْنَا بِبَشِيرٍ بَعْدَ رَسُولٍ هَـذَا نَبِيُّ رَبِّنَا قَالُوا أَتُكذِّبُونَ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فَخَفَوْا بِآيَاتِهِ وَخَذُوا ظُهُورَهُمْ إِلَىٰ أَعْيُنِنَا ذُرِّيَّتَكَ لِأَنْ نَضْرِبَ بِرِجْلِكَ الْكَلْبَ وَنَجْعَلَ لِكُلِّ سَبَّارٍ شُكُورًا (١٥) ﴾ [سبا] . ولكنهم طلبوا من الله المياعدة بين أسفارهم فقالوا : ﴿ رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِذْ لِي ذَلِكِ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٢١) ﴾ [سبا] .

أن كُلَّ أمرٍ من أمر تلك الرسائل إنما صدرَ عن الحق سبحانه ؛ وهو الذى اختارَ كلَّ مُعْجَزةٍ لتناسب القومَ الذين ينزل فيهم الرسول .

ويتابع سبحانه :

﴿ أَقْلَمَ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا .. (٣١) ﴾

[الرعد]

وكلمة « يباس » يُقال إنها هنا بمعنى « يعلم » ؛ فهى لغة بلهجة قريش^(١) ، أى : أَلَمْ يعلم الذين آمنوا أن هؤلاء الكفار لم يهتدوا ؛ لأن الله لم يَشَأْ هدايتهم .

وكان المؤمنون يودون أن يؤمنَ صناديدُ قريش كى يَخَفَ الجهد عن الفئة المسلمة ؛ فلا يضطهدونهم ، ولا يضايقونهم فى أرزاقهم ولا فى عيالهم .

ويوضح الحق سبحانه هنا أن تلك المسألة ليست مُرتبطة برغبة المؤمن من هؤلاء ؛ بل الإيمان مسألة تتطلب أن يُخرج الإنسان ما فى قلبه من عقيدة ، وينظر إلى القضايا بتجرد ، وما يَقْنَعُ به يُدخله فى قلبه .

وبذلك يمثلُء الوعاءُ العقديُّ بما يُقيد ؛ كى لا تدخل فى قلبك عقيدة ، وتأتى عقيدة أخرى تطردُ العقيدة ، أو تُزيغ قلبك عما تعتقد ، يقول تعالى :

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرِجَالٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ .. (٤) ﴾ [الاحزاب]

فالوعاء القلبى كالوعاء المادى تماماً ؛ لا يقبل أن يتداخل فيه

(١) قيل : هو لغة هوازن . أى : أقلم يعلموا . وحكاة القشيري عن ابن عباس . نكره القرطبي فى تفسيره (٣٦٥٦/٥) .

جِرْمَانِ أَبَدًا ، فَإِنْ نَخَلَ جِرْمٌ عَلَى جِرْمٍ ؛ إِنْ كَانَ أَقْوَى فَهُوَ يَطْرُدُ مِنَ الْقَلْبِ الْأَدْنَى مِنْهُ .

والمثلُّ على ذلك : لنفترض أن عندنا إناءً ممتلئاً عن آخره ؛ ويحاول واحدٌ منا أَنْ يَضَعَ فِيهِ كُرَّةً صَغِيرَةً مِنَ الْحَدِيدِ ؛ هُنَا سَيَجِدُ أَنَّ الْمَاءَ يَفِيضُ مِنْ حَوَافِّ الْإِنَاءِ بِمَا يُوَازِي حِجْمَ كُرَةِ الْحَدِيدِ ، وَهَذَا مَا يَحْدُثُ فِي الْإِنَاءِ الْمَادِيِّ ، وَكَذَلِكَ الْحَالُ فِي الْإِنَاءِ الْعَقْدِيِّ .

ولذلك يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ :

« لَا يَجْتَمِعُ حُبِّي وَحُبُّ الدُّنْيَا فِي قَلْبٍ » ^(١) .

وهكذا نَرَى أَنَّ هُنَاكَ حَيِّزًا لِلْمَعَانِي أَيْضًا مِثْلَمَا يَوْجَدُ حَيِّزٌ لِلْمَادَةِ ، فَإِذَا كُنْتَ تَرِيدُ - حَقِيقَةً - أَنْ تُدْخِلَ الْمَعَانِيَ الْعَقْدِيَّةَ الصَّحِيحَةَ فِي قَلْبِكَ ؛ فَلَا بُدَّ لَكَ مِنْ أَنْ تَطْرُدَ أَوَّلًا الْمَعَانِيَ الْمُنَاقِضَةَ مِنْ حَيِّزِ الْقَلْبِ ، ثُمَّ ابْحَثْ بِالْأَدَلَّةِ عَنْ مَدَى صِلَاحِيَةِ أَيٍّْ مِنَ الْمَعْنِيَيْنِ ؛ وَمَا تَجِدُهُ قَوِيًّا الدَّلِيلَ ؛ صَحِيحَ الْمُنْطَقِ ؛ مُوفِّرَ الْقُوَّةِ وَالْحُجَّةِ ؛ فَأَدْخِلْهُ فِي قَلْبِكَ .

وَلَمْ يَفْعَلِ الْكُفَّارُ هَكَذَا ؛ بَلْ تَمَادَوْا فِي الْغَيِّ إِصْرَارًا عَلَى مَا يَعْتَقِدُونَ مِنْ عَقِيدَةٍ فَاسِدَةٍ ؛ أَمَّا مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ قَلْبِهِ الْعَقِيدَةَ الْقَدِيمَةَ ؛ وَلَمْ يُصِرَّ عَلَى الْمُعْتَنَقِ الْقَدِيمِ ؛ بَلْ دَرَسَ وَقَارَنَ ؛ فَاسْرَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ .

(١) أورد أبو حامد الغزالي في الإحياء (٢٠٨/٣) آثاراً توضح عدم اجتماع حب الدنيا وحب الآخرة في قلب عبد ، قال : « قال مالك بن دينار : بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك ، وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك » .

أما مَنْ كان قلبه مشغولاً بالعقيدة السابقة ؛ ويريد أن يدخل العقيدة الإسلامية فى قلبه ؛ فهو لم ينجح فى ذلك ؛ لأن قلبه مشغولٌ بالعقيدة القديمة .

وإذا كنت يا رسول الله ﷺ تريد من هؤلاء أن يؤمنوا ؛ فلا بد أن يعتمد ذلك على إرادتهم ، وأن يخرجوا من قلوبهم العقيدة الفاسدة ؛ وأن يبحثوا عن الأصح والأفضل بين العقيدتين .

ولذلك يعلمنا الحق سبحانه كيف نصل إلى الحقائق بسهولة ، فيقول لرسوله ﷺ :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ شِئْنٍ وَفَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ^(١) .. ﴾ (٤٦) [سبأ]

أى : قُلْ يا محمد لِمَنْ كفر بك : إني أعظمكم عظمة ، وأنت لا تعظ إلا مَنْ تحب أن يكون على الحق ؛ وهذا يفسر قول الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ^(٢) حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٧٨) [التوبة]

ولهذا يريد ﷺ أن تكونوا مؤمنين ؛ لذلك يدعوكم أن تقوموا لله ؛ لا لجأه أحد غيره ؛ لأن جأه أى كائن سيزول مهماً كان هذا الواحد ، ولا تقولن لنفسك : إن العبيد سيتساوون معك .

بل قُمْ لله إما مثلى أى أن تكون قائماً ومعك آخر ؛ أو يقوم غيرك

(١) الجنة : الجنون .

(٢) العنت : المشقة . وأعنته : أوقفه فى العنت وشق عليه . [القاموس القويم ٢٩/٢] .

اثنين اثنين ليتناقش كل منكم مع مَنْ يجلس معه ؛ ولا يتحيز أحد منكم لفكر مُسبق بل يُوجِّه فكره كله متجرداً لله .

وليتساءل كل واحد : محمد هذا ، صفته كذا وكذا ، وقد فعل كذا ، والقرآن الذي جاء به يقول كذا ، وسجد الواحد منكم نفسه وقد اهتدى للحق بينه وبين نفسه ، وبينه وبين مَنْ جلس معه ليناقشه فيستعرضان معه تاريخ محمد ﷺ وما جاء به .

وحين يتناقش اثنان لن يخاف أىُّ منهما أن يهزمه الآخر ، لكن لو انضمَّ إليهما ثالثٌ ؛ فكل واحد يريد أن يعتز برأيه ؛ ويرفض أن يقبل رأى إنسان غيره ، ويخشى أن يُعتبر مهزوماً فى المناقشة ؛ ويرفض لنفسه احتمال أن يستصغره أحد .

ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿مَثَلُ الْفَرَادِيِّ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ۖ﴾ [سبأ]

و « الجِنَّة » هى اختلال العقل ؛ أى : أن مَنْ به جِنَّة إنما يتصرف ويسلك بأعمال لا يرتضيها العقل .

ويقرن الحق سبحانه بين العقل وبين الخلق ، فيقول :

﴿وَأَنْتَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ [الظم]

ويُقال : فلان على خلق . أى : يملك من الصفات ما يجعله على الجادة من الفضائل ؛ مثل الصدق والأمانة ؛ وهذه صفاتٌ يُنظمها فى مواقفها الفكر العقلى ؛ وهو الذى يُميِّز لنا أىُّ المواقف تحتاج إلى شِدَّة ؛ أو لين ؛ أو حكمة ، وكلُّ هذه أمور يُرتبها العقل .

والخلق الرفيع لا يصدر عن مجنون ؛ لأنه لا يعرف كيف يختار بين البدائل ؛ لذلك لا نحاسبه نحن ؛ ولا يحاسبه الله أيضاً .

وحين يأمرهم الحق سبحانه أن يبحثوا : هل محمد يعانى من جنّة ؟ فالحق سبحانه يعلم مقدّمًا أن رسول الله ﷺ بشهادتهم يتمتع بكمال الخلق ؛ بدليل أن أهم ما كانوا يملكونه كانوا يستأمنون عليه رسول الله ﷺ .

وبدليل أنه ﷺ حينما دخل عليهم وكانوا مختلفين فى أمر بناء الكعبة ؛ ارتضوه حكمًا^(١) .

ولذلك يقول سبحانه :

﴿ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (٢) ﴾

[القم]

وهكذا رأينا أن هؤلاء الكفار ما كانوا ليؤمنوا ؛ ولم يكن الله ليهديهم ؛ لأنهم كانوا لا يملكون أدنى استعداد للهداية ؛ وكانهم أدمنوا الكفر والعياذ بالله ؛ وقد طبع الله على قلوبهم فزادهم كفرًا ؛

(١) كان عمر رسول الله ﷺ حينئذ خمسًا وثلاثين سنة ، أى : قبل البعثة بخمس سنين .
ولذلك أن قبائل قريش اختلفت فيما بينها من يضع الحجر الذى فى موضع الركن ، حتى أنهم أعدوا للقتال ، ثم إنهم اجتمعوا فى البيت الحرام وتشاوروا ، فإشار أبو أمية بن المغيرة عليهم بأن يحكموا أول داخل عليهم من باب بنى شيبه ، فكان أول من دخل عليهم رسول الله ﷺ ، فلما رآوه قالوا : ه هنا الأمين ، رضينا ، هذا محمد ، فقال ﷺ : ه هلم إلى ثوبيا ، فاتى به ، فاخذ الركن فوضعه فيه بيده . ثم قال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ، ثم ارفعوه جميعاً . ففعلوا ، حتى إذا بلغوا به موضعه ، وضعه هو بيده ، ثم بنى عليه . انظر : السيرة النبوية لابن هشام (١٩٦ / ١) (١٩٧) .

فما فى تلك القلوب من كفر لا يخرج منها ؛ وما بخارجها لا يدخل فيها .

وقد ظنَّ بعض من المسلمين أن كُفِرَ هؤلاء قد يُشقى المؤمنين بزيادة العنت من الكافرين ضدهم ؛ لذلك يوضح الحق سبحانه لاهل الإيمان أن نُصْرَهُ قريب ، فيقول سبحانه :

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ (٣١) [الرعد]

أى : اطمئنوا يا اهل الإيمان ؛ فلن يظلَّ حال اهل الكفر على ما هو عليه ؛ بل ستصيبهم الكوارث وهم فى أماكنهم ، وسيشاهدون باعينهم كيف ينتشر الإيمان فى المواقع التى يسودونها ؛ وتتسع رقعة أرض الإيمان ، وتضيّق رقعة اهل الكفر ؛ ثم يأتى نُصْرُ الله ؛ وقد جاء نُصْرُ الله ولم يبقَ فى الجزيرة العربية إلا مَنْ يقول : « لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » .

وهكذا تنبأت الآية بمسجى الأمل بعد اليأس ، كى لا يظلَّ اليأس مُسَيِّطراً على حركة المسلمين وعلى نفوسهم ، واستجاب الحق سبحانه لدعوته ﷺ حين دعاه قائلاً : « اللهم اجعلها عليهم سنين كسنين يوسف » ^(١) .

وَقُتِلَ صَنَادِيدُهُمْ وَاحِداً وراء الآخر ؛ ولكن عنادهم استمر ؛ وبلغ

(١) عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول : « اللهم اشدّد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف » الحديث أخرجه البخارى فى صحيحه (١٠٠٦) ، وأحمد فى مسنده (٤٧٠/٢ ، ٥٠٢ ، ٥٢١) .

العناد حَدَّ أَنْ ابْتَنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَتَا مُتَزَوِّجَتَيْنِ مِنْ ابْنِي أَبِي لَهَبٍ ؛ فَلَمَّا أَعْلَنَ النَّبِيُّ ﷺ رِسَالَتَهُ ؛ قَالَ أَبُو لَهَبٍ وَزَوْجَتُهُ : لَا بَدَّ أَنْ يُطَلَّقَ ابْنَاؤُنَا بَنَاتِ مُحَمَّدٍ ؛ فَلَمَّا طَلَّقَ أَوْلَهُمَا بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِلًا : « أَمَا إِنِّي أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَسْلُطَ عَلَيْهِ كَلْبُهُ »^(١).

وَمَا هُوَ أَبُو لَهَبٍ الْكَافِرُ يَقُولُ : « لَا تَزَالُ دَعْوَةُ مُحَمَّدٍ عَلَى ابْنِي تَشْغُلُ يَأْكُلِي وَتَقْلِقُنِي ، وَأَخَافُ أَنْ أُبْعَثَ بَوْلَدِي إِلَى رَحْلَةِ الشَّامِ كَيْ لَا تَسْتَجِيبَ السَّمَاءُ لِدَعْوَةِ مُحَمَّدٍ » .

وَكَانَ مِنَ الْمُنَاسِبِ أَلَّا يَخَافَ ، وَجَاءَ مِيعَادُ السَّفَرِ لِقَافِلَةِ الشَّامِ . وَسَافَرَ أَبُو لَهَبٍ مَعَ وَلَدَيْهِ ، وَحِينَ جَاءَ مِيعَادُ النِّزَمِ أَمَرَ أَبُو لَهَبٍ الرِّجَالَ أَنْ يَقِيمُوا سِيَاحًا حَوْلَ وَلَدِهِ - وَكَانَ الرِّجَالُ حَوْلَهُ كَخَطِّ بَارَلَيْفِ الَّذِي بَنَتْهُ إِسْرَائِيلُ عَلَى قَنَاةِ السُّوَيْسِ لِيَمْنَعَ عَنْهَا صَبِيحَةَ النَّصْرِ الَّتِي حَمَلَتْ صَرخَةَ اللَّهِ أَكْبَرَ - ثُمَّ أَصْبَحَ الصَّبْحُ فَوَجَدُوا أَنْ وَحْشًا قَدْ نَهَشَ ابْنَ أَبِي لَهَبٍ .

وَقَالَ النَّاسُ : كَانَ أَبُو لَهَبٍ يَخْشَى دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ ؛ وَرَغِمَ ذَلِكَ فَقَدْ تَحَقَّقَتْ . فَقَالَ وَاحِدٌ : وَلَكِنْ مُحَمَّدًا دَعَا أَنْ يَنْهَشَهُ كَلْبٌ وَقَالَ لَهُ « أَكَلَكِ كَلْبٌ مِنْ كِلَابِ اللَّهِ » وَلَمْ يَقُلْ فَلْيَنْهَشْكَ سَبْعٌ^(٢) ، فَرَدَّ عَلَيْهِ مَنْ

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَالَةِ الْبُيُوتِ (٢/٣٢٨) ، وَأَوْرَدَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَاكِدِ (١٩/٦)

وَعَزَاهُ لِلطَّبْرَانِيِّ مَرْسَلًا وَقَالَ : فِيهِ زَهِيرُ بْنُ الْعَلَاءِ ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ الْمَلَكَمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ

(٥٣٩/٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَقْرِبٍ وَصَحَّحَهُ . وَحَسَنَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ (٣٩/٤) .

(٢) الْكَلْبُ : كُلُّ سَبْعٍ عَقُورٍ ، وَمَعْنَى الْأَسَدِ . قَالَ ابْنُ سَيِّدٍ : غَلِبَ الْكَلْبُ عَلَى هَذَا النَّوْعِ النَّاجِ .

وَقَدْ يَكُونُ التَّكْلِيْبُ وَاقِعًا عَلَى الْفَهْدِ وَسِبَاعِ الطَّيْرِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : كَلْبٌ] . وَانْظُرْ

فَتْحُ الْبَارِي (٢٩/٤) .

سمعه : وهل إذا نُسب كلب الله أيكون كلباً ؟ لا بد أن يكون الكائن المنسوب لله كبيراً .

وهكذا نَقَتُ القارعة بيت الرجل الذي أصرَّ على الكفر ، وتحقق قول الله :

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ...﴾ (٣١)

[الرعد]

نعم ، فهم قد أسرفوا في الكُفْر والعناد ؛ فجاءتهم القارعة ؛ والقارعة هي الشيء الذي يطرق بعنف على هادئ ساكن ، ومنها نأخذ قَرَع الباب ، وهناك فَرَق بين « نَقَر الباب » و « قَرَع الباب » .

وقَوْل الحق سبحانه :

﴿أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ...﴾ (٣١)

[الرعد]

يُوضِّحه أمر صلِّح الحديبية الذي جاء بشاره للمسلمين ؛ فقد صار كفار قريش يفاوضون رسول الله ﷺ ، وكان النبي ﷺ يبعث بالسرائيا إلى المناطق المحيطة بمكة ؛ فتأتى القبائل أفواجاً وهي تعلن إسلامها ؛ ويبلغ ذلك قريشاً بأن الإسلام يواصل زَحْفه ؛ ثم تأتيم القارعة بأن يدخل الرسول ﷺ مكة ؛ ويتحقق وعد الله بأن يدخلوا هم أيضاً إلى حظيرة الإسلام .

أو : أن يكون المقصود بـ :

﴿ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ .. ﴾ (٣١)

[الرعد]

هو مجيء يوم القيامة الذى يحمل وَعْدُ الله بأن يحلُّ عليهم ما يستحقونه من عذاب .

وفى هذا القول تطمين لمن قال لهم الحق سبحانه فى أول هذه الآية :

﴿ أَفَلَمْ يَأْسِ .. ﴾ (٣١)

[الرعد]

ذلك أن الله لا يُخلف وعده ، وهو القائل فى تذييل هذه الآية :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخِلُّ الْمِيعَادَ ﴾ (٣١)

[الرعد]

ونعلم أن كلمة « وَعْد » عادة تأتي فى الخير ، أما كلمة « وعيد » فيه فتأتى غالباً فى الشر .

والشاعر يقول :

وَكُنْتُ إِذَا أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُنْجَزٍ مِيعَادِي وَمُخْلَفٍ مَوْعِدِي

فالإيعاد دائماً يكون بشراً ؛ والوَعْدُ يعنى الخير ، إلا أن بعض العرب يستعمل الاثنين . أو نستطيع أن نقول : إن المسألة بتعبير المؤمنين : أن الله سينصر المؤمنين بالقارعة التى تصيب أهل الكفر ؛ أو تأتى حول ديارهم ، وفى ذلك وَعْد يُصَبَّرُ به سبحانه المؤمنين ؛ وهو فى نفس الوقت وعيدٌ بالنسبة للكافرين .

وقوله سبحانه :

[الرعد]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ (٢١)

هو قضية قرآنية ستتحقق حتماً ؛ في كل عصر وأوان ، إذا ما أخذ المسلمون بأسباب الإيمان ؛ وهي كقضية تختلف عن وعد أو وعيد البشر ؛ لأن الإنسان قد يعد أو يتوعد ؛ لكن أغيار الحياة تُصيبه ؛ فتعطل قدرته على إنفاذ الوعد أو الوعيد .

أما حين يعد الله فالأمر يختلف ؛ لأن وعده هو وعد مطلق ؛ وهذا هو معنى :

[الرعد]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ (٢١)

يقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ (٣٢)

ويقال « هزأ بفلان » أى : سخر منه ، أما « استهزىء بفلان » أى : طلب من الغير أن يهزأ بشخص معين ، وهذا عليه إثم وإثم من أوعز له بالسخرية من هذا الشخص .

(١) أملى له : أمال له ووسع له فيما هو فيه من خير أو شر . [القاموس القويم ٢/ ٢٣٦]
وأملى الله له : أمهله وطوّل له . والإملاء : الإمهال والتأخير وإطالة العمر . [لسان العرب - مادة : ملا] .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ ۖ﴾ [الرعد]

أى : لست بدعاً يا محمد فى أن يقف بعض الكافرين منك هذا الموقف . والمثل هو الحكم بن أبى العاص أبو مروان^(١) الذى كان يُقَدِّ مشية النبى ﷺ ؛ وكان رسول الله يمشى كأنما يتحدَّر من صِيب^(٢) ؛ وكان بصره دائماً فى الأرض .

ولم يكن الناس مُعتادين على تلك المشية الخاشعة ؛ فقد كانوا يسيرون بغرور مستعرضين مناكبهم .

وحين قَدَّ الحكمُ رسول الله رآه ﷺ بنور البصيرة ، فقال له ﷺ : « كُنْ على هذا »^(٣) ، فصارت مشيته عامة ، بينما كانت مشية رسول الله تطامناً إلى ربه ، وتواضعاً منه ﷺ .

ونفى رسول الله ﷺ الحكم إلى الطائف ؛ وراح يرعى الغنم

(١) أسلم يوم فتح مكة . وسكن المدينة . ثم نفاه النبى ﷺ إلى الطائف ، ثم أعيد إلى المدينة فى خلافة عثمان ومات بها عام ٣٢ هـ . [الإصابة فى تمييز الصحابة ٢/ ٢٨ ، ٢٩] .
(٢) عن على رضى الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا مشى تكفاً تكفاً كأنما ينحط عن صِيب لم أر قبله ولا بعده مثله » أخرجه أحمد فى مسنده (١/ ٩٦ ، ١١٦) والترمذى فى سننه (٣١٣٧) وقال : « هذا حديث حسن صحيح » .

(٣) راجع الإصابة فى تمييز الصحابة (٢/ ٢٨ ، ٢٩) فقد أورد العسقلانى من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر قال : كان الحكم بن أبى العاص يجلس عند النبى ﷺ ، فإذا تكلم اختلج فبصر به النبى ﷺ فقال : « كن كذلك » فما زال يخلج حتى مات . قال العسقلانى : « فى إسناده نظر » .

هناك ، ولم يَعْفُ النَبِيُّ ﷺ عنه ؛ وكذلك أبو بكر في خلافته ^(١) ؛
ولا عمر بن الخطاب ؛ ولكن الذي عفا عنه هو عثمان بن عفان ، وكان
قريباً له ^(٢) .

وشهد عثمان بن عفان وقال : « والله لقد استأذنتُ رسول الله فيه
فقال لي : إن استطعت أن تعفوَ عنه فَاعْفُ ، وحين وُكِّيتُ أَمْرَ
المسلمين عَفَوْتُ عنه » .

وحدث من بعد ذلك أن تولَّى عبد الملك بن مروان أمر المسلمين ؛
وكان لابنه الوليد خَيْلُ تَتَنافَسَ مع خَيْلِ أولاد يزيد بن معاوية ؛
واحتال أولاد يزيد بالغش ، ووضعوا ما يُعْرِقُ خَيْلَ الوليد .

وحدث خلاف بين الفريقين فشتَم الوليدُ أبناء يزيد ؛ فذهب أولاد
يزيد إلى عبد الملك يشكُّون له ولده ؛ وكان الذي يشكو لا يتقن نُطْقَ
العربية دون أخطاء ؛ فقال له عبد الملك : مَا لَكَ لا تقيم لسانك من
اللحن ^(٣) ؟ فردَّ الذي يشكو ساخرًا : « والله لقد أعجبتُنِي فصاحةُ
الوليد » . ويعنى : أن حال لسان ابن عبد الملك لا يختلف عن حال

(١) روى الطبراني من حديث حذيفة قال : لما ولي أبو بكر كُفِّمَ في الحكم أن يردَّه إلى المدينة
فقال : ما كنت لأحل عقبة عنيما رسول الله ﷺ . أورده ابن حجر العسقلاني في الإصابة
(٢٨/٢) .

(٢) ذكر ابن حجر في الإصابة (٢٨/٢) أنه عَفَّ عثمان بن عفان رضي الله عنه .

(٣) اللحن : الميل عن جهة الاستقامة . يقال : لحن فلان في كلامه إذا مال عن صحيح
المنطق . وقال ابن برى وغيره : للحن ستة معانٍ : الخطأ في الإعراب واللفظ والغناء
والفطنة والتعريض والمعنى . [لسان العرب - مادة : لحن] .

لسان مَنْ يشكو ؛ فكلاهما لا ينطق بِسِلَاسَةٍ ، ويكثر اللحنُ في النطق بالعربية .

فقال عبد الملك : أَتُعِيرُنِي بِعبدِ الله ابني الذي لا يُتَّقَنُ العربية دونَ لَحْنٍ ؟ إن أخاه خالداً لا يلحن . وتبع ذلك بقوله : اسْكُتْ يا هذا ، فليست في العير ولا في النفير .

وهذا مَثَلٌ نقوله حالياً ، وقد جاء إلينا عبرَ قريش ؛ حيث كانت السلطةُ فيها ذاتَ مَصْدَرَيْنِ ؛ مصدر العير ؛ أي : التجارة التي تأتي من القوافل عبرَ الشام وقائدها أبو سفيان ؛ والنفير ؛ وهم القَوْمُ الذين نَفَرُوا لِجَدَةِ أَبِي سفيان في موقعة بدر ؛ وكان يقودهم عتبة . فقال ابن يزيد : وَمَنْ أَوْلَى بِالْعِيرِ وَالنَّفِيرِ مِنِّي ؟ ويعنى أنه حفيدُ أَبِي سفيان من ناحية الأب ؛ وحفيدُ عُتْبَةَ من ناحية الأم .

وأضاف : لكن لو قُلْتُ شُؤْيَهَاتٍ وَغُنَيْمَاتٍ وَذَكَرْتَ الطائِفَ لَكُنْتُ على حق ؛ وَرَحِمَ الله عثمان الذي عَفَا عن جَدِّكَ ، وأرجعه من المنفى .

ونعلم أن الحق سبحانه وتعالى قال لرسوله ﷺ :

﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٦٥)﴾ [الحجر]

وكان أي إنسان يسخر من رسول الله ﷺ يَلْقَى عِقَاباً إلهياً .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِن قَبْلِكَ فَأَمَلْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٧٦)﴾ [الرعد]

فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَسْتَ بِدُعَا فِي الرِّسَالَةِ ، وَلَكِ أَسُوءَةٌ فِي
الرِّسَالَةِ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَعِدُكَ هُنَا فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ :

﴿ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا .. (٣٧) ﴾ [الرعد]

أى : أَمَلْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ، وَالْإِمْلَاءُ بِمَعْنَى الْإِمْهَالِ لَيْسَ مَعْنَاهُ
تَرْكُ الْعُقُوبَةِ عَلَى الذَّنْبِ ، وَإِنَّمَا تَأْخِيرُ الْعُقُوبَةِ لِذَنْبٍ قَادِمٍ ، وَالْمَثَلُ هُوَ
أَنْ تَتْرَكَ مَخْطِئًا ارْتَكَبَ هَفْوَةً ؛ إِلَى أَنْ يَرْتَكِبَ هَفْوَةً ثَانِيَةً ؛ ثُمَّ ثَالِثَةً ،
ثُمَّ تُنْزِلُ بِهِ الْعِقَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَتَوَقَّعُ .

وَلِذَا كَانَ هَذَا مَا يَحْدُثُ فِي عَالَمِ الْبَشَرِ ؛ فَمَا بِأَلْنَا بِقُوَّةِ الْحَقِّ
سُبْحَانَهُ الْإِلَهِيَّةِ ، وَهُوَ الْقَائِلُ :

﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٧) ﴾ [الاعراف]

وَيَقُولُ تَعَالَى :

﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّئُهُمْ خَيْرًا لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّئُهُمْ
لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٧٨) ﴾ [آل عمران]

تَمَامًا مِثْلَمَا نَجِدُ مَنْ يَصْنَعُ فَعَا لِعَدُوهِ .

وَهُنَا يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ
كَفَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٧) ﴾ [الرعد]

وَكَلِمَةٌ : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٧) ﴾ [الرعد]

تَوْضُحُ أَنَّهُ كَانَ عِقَابًا صَارِمًا ؛ وَلِذَلِكَ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فِي
مَوْقِعٍ آخَرَ :

ما يمكن أن يستنبطه ؛ فيأتى بأشياء تتطلب التفكير والاستنباط ، كى يتنبه الإنسان أنه يستقبل كلام رَبِّ حكيم ؛ وعليه أن يبحث فيه .
ولذلك يقول سيدنا عبد الله بن مسعود : « تَوَرَّوا ^(١) القرآن » أى :
أثيروه ، كى تكتشفوا ما فيه من كنوز .

ونحن نعلم أن كلمة « قائم على الأمر » تعنى أنه هو الذى يُديره ويُديره ، ولا تَخْفَى عليه خافية . وجاء الحق سبحانه هنا بصيغة القيام ؛ كى نعلم أن الحق سبحانه لا يدير الأمر من حالة قعود ؛ بل يديره وهو قائم عليه ، فكل أمر هو واضح عنده غير خَفَى .

وهو سبحانه قائم على كل نفس بما كسبتْ إن خيراً فخير ؛ وإن شراً فشر ، ولكنكم أيها الكافرون المشركون لا تملكون لأنفسكم ضراً ولا نفعاً ؛ فهل يمكن لعاقل أن يساوى بين الذى يقوم على أمر كل نفس ، بغيره مِمَّنْ ليس كذلك ؟

ولكن هناك مَنْ قال فيهم الحق سبحانه فى نفس الآية :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ۖ ۞ (٣٣) ﴾

[الرمذ]

أى : جعلوا للقائم على أمر كُلِّ نفس شركاء لا يقدر الواحد فيهم على أمر نفسه ؛ وبالتالي لا يقدر على أمر غيره ؛ بل قد يُصَابُ الصنم من هؤلاء بشرح ؛ فيأتى مَنْ يعبدونه ليقوموا على أمره صارخين بأن إلههم قد انشرح ؛ ويحتاج إلى مسمارين لتثبيته ،

(١) تنوير القرآن : قراءته ومناقشة العلماء به فى تفسيره ومعانيه . وقيل : لِيُنْقَر عنه ويُفكر فى معانيه وتفسيره وقراءته . [لسان العرب - مادة : ثور] .

فَكَيْفَ يُسَوِّونَ ذَلِكَ الصَّنَمَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا يَحْدُهُ شَيْءٌ وَلَا يَحُدُّ قُدْرَتُهُ شَيْءٌ ؟

وَقَوْلُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ .. (٣٢) ﴾ [الرعد]

دليل على النقص المحذوف : « كمن هو غير قائم على كل نفس » ، فسبحانه ليس كهذه الأصنام العاجزة ؛ لأنه سبحانه قائم على كل نفس ؛ نفسك ونفس غيرك ونفس كل إنسان عاش أو سيعيش .

ولذلك يقول سبحانه بعدها :

﴿ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ .. (٣٣) ﴾ [الرعد]

وهنا يأمر الحق سبحانه رسوله أن يقول للكافرين بالله : قُولُوا أَسْمَاءَ مَنْ تَعْبُدُونَهُمْ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ ؛ وَهِيَ أَحْجَارٌ ، وَالْأَحْجَارُ لَا أَسْمَاءَ لَهَا ؛ وَهُمْ قَدْ سَمَّوُا الْأَصْنَامَ بِأَسْمَاءِ كَاللَّاتِ وَالْعُزَّى وَهُبَل ؛ وَهِيَ أَسْمَاءٌ لَمْ تُضَفْ لَتِلْكَ الْأَصْنَامِ شَيْئًا ، فَهِيَ لَا تَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ؛ وَلَوْ سَمَّوُهَا لُنُسِبَتْ لِعَمْرِو بْنِ لُحَيٍّ ، الَّذِي أَوْجَدَهُمْ ^(١) ؛ وَهُمْ سَمَّوُهَا سَاعَةً أَنْ نَحْنُوهَا .

(١) قَالَ ابْنُ هِشَامٍ فِي السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ (٧٧/١) : « حَتَّى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْهَاشِمِ فِي بَعْضِ أُمُورِهِ ، فَرَأَى الْعَمَالِيقَ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ ، فَقَالَ لَهُمْ : مَا هَذِهِ الْأَصْنَامُ الَّتِي أَرَاكُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا لَهُ : هَذِهِ أَصْنَامٌ نَعْبُدُهَا ، فَتَسْتَمْطِرُهَا فَنَمْطُرُنَا ، وَنَسْتَصْرِهَا فَنَتَصَصَّرُنَا ، فَقَالَ لَهُمْ : أَفَلَا تَمْطُونَنِي مِنْهَا صَنْمًا ، فَأَسِيرَ بِهِ إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ فَيَعْبُدُونَهُ ؟ فَاعْطَاهُ صَنْمًا يَقَالُ لَهُ هُبَلٌ ، فَتَقْدَمُ بِهِ مَكَّةَ ، فَتَنْصِبُ وَأَمَرَ النَّاسَ بِعِبَادَتِهِ وَتَعْظِيمِهِ » .

والإله الحق لا يسميه أحد ، بل يُسمَّى هو نفسه ، ولكن بما أن المسألة كَذِبٌ فى كَذِبٍ ، لذلك يسألهم رسول الله ﷺ عن أسماء تلك الآلهة . ويقول لهم : هل تنبئون أنتم الله خالق كل الكون بما لا يعلم فى كونه الذى أوجده من عدم ؟

سبحانه يعلم كل ما خلق ؛ وأنتم لا تعبدون إلا أصناماً ينطبق عليها أنها من ظاهر القول ؛ أى : قول لا معنى له ؛ لأنهم أطلقوا أسماء على أشياء لا باطن لها ولا قدرة تستطيعها ، وهم اكتفوا بالظاهر والمُسمَّى غير موجود .

ويقول الحق سبحانه :

﴿بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَضُؤُوا عَنِ السَّبِيلِ...﴾ (٣٢) [الرعد]

أى : أنهم ظنوا أنهم يمكرون على الله ، ويقولون إن تلك الأصنام آلهة ، وهى ليست كذلك .

ثم يقول سبحانه :

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٣) [الرعد]

أى : أن العذاب الذى يُلْقَوْنَهُ فى الحياة الدنيا هو لصيانة حركة المجتمع من الفساد ، ولا بد أن يقع لهم عذابٌ فى الحياة الدنيا ؛ ولأن مَنْ يُؤْجَلْ عذابه للأخرة ؛ لا بد أن يرى فى نفسه آية العذاب قبل أن يُلْقَى عذابه فى الآخرة .

إذن : فعذاب الدنيا هو لحماية حركة الحياة ؛ ولذلك نجد القوانين وهى تُسنُّ لتُطبق على المنحرف ؛ وَمَنْ يَرْتَكِبِ الْجُرْمَ يخاف أن تقع

عليه العين ؛ وإن رآه أحد فهو يبلغ عنه ليلقى عقابه ؛ وبذلك تستقيم حركة الحياة .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول في سورة الكهف :

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ^(٨٣) إِنَّا مَكَّنَا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ^(٨٤) سَبِيًّا ^(٨٥) فَاتَّبَعَ سَبَبًا ^(٨٥) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَقْرَبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ^(٨٦) وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَسْأَلُ الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حَسْبًا ^(٨٧) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا ^(٨٧) ﴾ [الكهف]

أى : أنه قد أخذ تفويضاً بأن يقيم الأمر فى هؤلاء الناس ، فأقامه على أساس من الثواب والعقاب ؛ فمن أحسن فله الجزاء الحسن ؛ ومن أساء يلقى العقاب ، وهكذا نجد عذاب الدنيا ضرورياً لسلامة حركة الحياة من بطش من لا يؤمنون بالله .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول بعد ذلك :

﴿ لَأَهْلُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ^(٢٤) ﴾

ولهؤلاء المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة عذاب فى الدنيا بالقتل والأسر والمصائب والكوارث التى لا يقدرّون عليها ، وفوق

(١) السبيل : الوسيلة وكل ما يُوصَلُ به إلى شيء . [القاموس القويم ٢٩٩/١] .

(٢) قال ابن كثير فى تفسيره (١٠٢/٣) : « أى : رأى الشمس فى منظره تغرب فى البحر المحيط ، وهذا شأن كل من انتهى إلى ساحله يراها كأنها تغرب فيه » .

ذلك لهم عذاب فى الآخرة أكثر شدة من عذاب الدنيا ؛ فليس لهم من يحميمهم ، أو يُقيم بينهم وبين عذاب الله وقاية أو عصمة .

وفى المقابل يقول سبحانه بعد ذلك :

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى
الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ (٣٥)

والمصدر الأساسى الذى وعد المتقين بالجنة هنا هو الله ، وقد بلغ عنه الرسل - عليهم السلام - هذا الوعد ، وتلاههم العلماء المبلغون عن الرسل .

وأنت حين تنتظر إلى فعل يشيع بين عدد من المصادر ، تستطيع أن تبحث عن المصدر الأساسى ، والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿اللَّهُ يَتَوَكَّلُ^(١) الْإِنْسَانُ حِينَ مَوْتِهِا..﴾ (٤٦)

[الزمر]

ويقول فى موقع آخر من القرآن :

﴿قُلْ يَتَوَكَّلْكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ..﴾ (١١)

[السجدة]

وهكذا تكون التوفيقية قد آلت إلى الله ؛ وآلت إلى ملك الموت ، وقد أخذ ملك الموت مسئولية التوفيقية من إسناد الحق له تلك المهمة ؛ ويكون نسبتها لملك الموت هو نوع من إيضاح الطرف الذى يوكل له الحق سبحانه تنفيذ المهمة .

(١) توفى الله فلاناً ، أو توفى الملك فلاناً : أماته وقبض روحه . [القاموس القويم ٢/٢٤٧] .

ومرة يأتي الحق سبحانه بالمصدر الأصلي الذي يُصدر الأمر
لملك الموت بمباشرة مهمته .

وهنا في الآية الكريمة نجد قول الحق سبحانه :

﴿وَعَدَ الْمُتَّقُونَ.. (٣٥)﴾ [الرعد]

وهي مبنية لما لم يُسم فاعله ؛ فالوعد منه سبحانه . ونعلم أن
الرسول ﷺ يَعد أيضاً ، فها نحن قد جاء إلينا خبر بيعة العقبة ؛
حين أخذ البيعة من الأنصار ، وقالوا له : خذْ لنفسك ، فأخذ لنفسه
ما أراد ، ثم قالوا له : وماذا نأخذ نحن إنْ أدِينَا هذا ؟ فقال لهم :
« لكم الجنة »^(١) .

وقد قال ﷺ ذلك ؛ لأن العمل الذي فعلوه ؛ لا يكفيه أجرًا إلا
الجنة ، ومن المعقول أن أيُّ واحد من الذين حضروا العقبة قد
يتعرض للموت من بعد معاهدة رسول الله ﷺ ، فلو أنه وعدهم بما
في الدنيا من متاع قد يأخذه البعض فيما بعد ؛ فالذي يموت قبل هذا
لا بدُّ أن يدرك شيئاً ممَّا وعد الرسول منْ عاهدوه ؛ ولذلك أعطاهم
ما لا ينفد ، وهو الوعد بالجنة .

والحق سبحانه هنا - في الآية التي نحن بصدد خواطرنَا عنها -
يقول :

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ.. (٣٥)﴾ [الرعد]

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١١٩/٤ ، ١٢٠) من حديث أبي مسعود البدرى الأنصارى .
وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٨/٦) . وانظر السيرة النبوية لابن هشام (٤٣٢/٢) .

أى : أنه يضرب لنا المثل فقط ؛ لأن الألفاظ التى نتخاطبُ بها نحن قد وُضعتُ لمعانٍ نعرفها ؛ وإذا كانت فى الجنة أشياء لم تَرها عَيْنٌ ، ولم تسمعها أذنٌ ، ولم تخطر على بال بشر ؛ فمن المُمكن أن نقول : إنه لا توجد ألفاظ عندنا تؤدى معنى ما هناك ، فيضرب الله الأمثال لنا بما نراه من الملذات ؛ ولكن يأخذ منها المُكدرات والمُعكرات ^(١).

وهكذا نعرف أن هناك فارقاً بين « مثل الجنة » وبين « الجنة » ، فالمثل يعطينى صورة أسمعها عن واقع لا أعلمه ؛ لأن معنى التمثيل أن تلحق مجهولاً بمعلوم لتأخذ منه الحكم .

مثلاً تقول لصديق : أتعرف فلاناً ؛ فيقول لك : « لا » . فتقول له : « إنه يشبه فلاناً الذى تعرفه » .

وأنت تفعل ذلك كى تشبه مجهولاً بمعلوم ؛ لتأتى الصورة فى ذهن سامعك .

ويقول الرسول ﷺ شرحاً لما أجمله القرآن :

﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ۚ ﴾ (٧١)

ويضيف ﷺ : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ^(٢).

(١) قال تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى .. ﴾ (٥٥) [محمد] وقال فى آية أخرى : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ۚ بَيْضَاءُ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۚ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ۚ ﴾ (٤٧) [الصافات] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٣٤/٥) ومسلم فى صحيحه (٢٨٢٥) من حديث سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه .

وحين تُدَقَّق في هذا القول النبوي الكريم تجد الترقى كاملاً ؛
فقوله : « ما لا أذن سمعت » جاء لأنه يعلم أن مُدْرَكَات العين
محدودة بالنسبة لما تعلم الأذن ؛ لأن الأذن تسمع ما لا تدركه
العين ؛ فهي تسمع ما يراه غيرك بالإضافة إلى ما تراه أنت.

فالأذن تسمع القريب وتسمع البعيد وتنقل صوته وتستحضره ثم
تميزه ، بخلاف العين فهي محدودة المسافة حسب قوة الإبصار ،
ومع كل فنعيم الجنة فوق كل هذا الفوق .

ثم يأتى الترقى الأكبر فى قوله : « ولا خطر على قلب بشر » .
والخاطر أوسع من قدرة الأذن وقُدرة العين ؛ فالخاطر تتخيل أشياء
قد تكون غير موجودة .

وهكذا نرى عَجْز اللغة عن أن توجد بها ألفاظ تعبر عن معنى
ما هو موجود بالجنة ، ولا أحد فينا يعلم ما هى الأشياء الموجودة
بالجنة ، وما دام أحد منا لم ير الجنة ؛ وما دام الرسول ﷺ قال :
« فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

فلا بد أن نعلم قدر عَجْز اللغة عن التعبير عما فى الجنة ، فإذا
أراد الله أن يُعَبِّر عما فيها ؛ فهو يُوضِّح لنا بالمثل ؛ لا بالوصف ،
لأنه يعلم أن لغتنا تضع الألفاظ لما هو موجود فى حياتنا ؛ ولا توجد
الفاظ فى لغتنا تُؤدِّى معانى ما فى الجنة .

ولذلك قال لنا الحق سبحانه :

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ
لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ
مُصْفًى.. (١٥) ﴾ [محمد].

ومع أن الحق سبحانه يضرب مثلاً ، إلا أنه خلّص المثل من شوائبه التي نعرفها في الدنيا ، فالمياه عندما تجرى ؛ تكون حلوة ورائقة وصافية ؛ وإن ركدت فهي تأسن^(١) وتكون عطنة .

ولذلك يوضح لنا الحق سبحانه أن المياه في الجنة غير آسنة ؛ وأنها تكون أنهاراً منزوعاً من مياهها ما يكرها .

وكذلك المثل بأنهار من لبن لم يتغير طعمه . واللبن كما نعرف هو غذاء البدو ؛ فهم يحلبون الماشية ، ويحتفظون بآلبانها في قربٍ لمدد طويلة ؛ فيتغير طعم اللبن ؛ ولذلك يضرب لهم المثل بوجود أنهار من لبن لم يتغير طعمه .

وأيضاً يضرب المثل بوجود أنهار من عسل مصفى ، والعسل - كما نعرف - كان في الأصل يأتي من النحل الذي كان يسكن الجبال قبل استئناسه ؛ ووضعه في مناحل في الحدائق .

والحق - سبحانه وتعالى - هو القائل :

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾﴾ [النحل]

وحين بحث علماء الحشرات عن تاريخ النحل ، وجدوا أن أقدم عسل في العالم هو الذي كان موجوداً في الكهوف الجبلية ؛ ثم يليه في العمر العسل الذي جاء من خلايا النحل ؛ تلك الخلايا التي أقامها

(١) أسن الماء : تغيرت رائحته . والماء الأسن : هو الذي لا يشربه أحد من نَحْتِه . [لسان العرب - مادة : أسن] .

النحل بعد استئناسه ؛ ومن بعد ذلك يأتي العسل الذي أقمنا نحن له المتأكل .

وقد ميزوا العسل القديم عن المتوسط عن الجديد ، بأن أحرقوا بعضاً من كل نوع من أنواع العسل ، فنتج من الاحتراق عنصر الكربون ؛ ومن هذا العنصر اكتشفوا عمر كل نوع من الثلاثة .

ويوضح الحق سبحانه أن الجنة أنهاراً من عسل مُصْفًى ، وبذلك يُقدِّم لنا خير ما كنا نُحب من عسل الدنيا ، ولكن بدون ما يُكدره .

ويوضح سبحانه أيضاً أن في الجنة أنهاراً من خمر ، ولكنها خمر تختلف عن خمر الدنيا ؛ فهي لا تؤثر على التكوين العضوي للعقل ، كما أن خمر الدنيا ليس فيها لذة للشاربين ؛ لأنها من كحول يَكْوِي الفم ويلسعها ؛ ولذلك تجد مَنْ يشربها وهو يسكبها في فمه لتمرّ بسرعة فلا يشعر بلسعها في فمه ، فتذهب إلى معدته مباشرة فتلهبها .

ويختلف الحال لو كان المشروب هو شراب عصير المانجو أو البرتقال أو القصب ؛ حيث تستطيع النفس مذاق تلك الفواكه ؛ فنجد مَنْ يشربها يتمهل ليستبقى أثرها في فمه .

ويقول الحق سبحانه عن خمر أنهار الجنة :

[الصفات]

﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾^(١).. (٤٧)

(١) الغَوْل : الصداق . وقيل : السكر . والغَوْل : أن تغتال عقولهم . [لسان العرب - مادة : غول] .

أى : أنه سبحانه ينفى عن خمر أنهار الجنة كل المكدرات التى توجد فى خمر الدنيا .

إذن : فساعة تسمع مثلاً عن الجنة ؛ فاعلم أنه مثل تقريبي ؛ لأنه لا يمكن أن تأتى الحقيقة ، حيث لا يوجد لفظ يُعبر عنها ؛ وهى لم توجد عندنا ؛ وسبحانه لا يخاطبنا إلا بما نعلم من اللغة ؛ لذلك يأتى لنا بالمثل المضروب لناخذ منه صورة تقريبية .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها ، يقول الحق سبحانه :

﴿مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ..﴾ (٣٥) [الزهد]
ونعلم أن عَصَبَ حياة العرب أيام نزول القرآن كان هو الماء ؛ ألم يطلبوا من الرسول أن يُفجر لهم الأنهار تفجيراً^(١) ؟
نجد الحق سبحانه قد جاء بالتعبير القرآنى عن أنهار الجنة بصورتين مختلفتين :

أولهما : ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ..﴾ (٣٥) [الزهد]
مثلاً قال فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها .
ومرة يقول سبحانه :

﴿تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ..﴾ (١١) [التوبة]

والفارق بين العبارتين هو استيعاب الكمالية فى النص ، بمعنى أن :

(١) قال تعالى : ﴿وَقَالُوا أَنْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقْضِي لَنَا مِنَ الْأَرْضِ نَهْجًا ۖ أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِمَّنْ لِيُغِيرَ وَعَصَبٌ فَتُجَرِّ الْأَنْهَارَ حِلَالَهَا تَقْضِي ۖ﴾ [الإسراء] .

﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (٢٥)

[الرعد]

تُوضَّحُ أَنَّ مَنَابِعَ تِلْكَ الْأَنْهَارِ تَأْتِي مِنْ تَحْتِ تِلْكَ الْجَنَّةِ مَبَاشَرَةً ؛
فَلَا يَقَلُّ الْمَاءُ فِي تِلْكَ الْأَنْهَارِ أَبَدًا .

وَيُقَالُ : إِنَّ الْفَارِقَ بَيْنَ أَنْهَارِ الدُّنْيَا وَأَنْهَارِ الْجَنَّةِ أَنَّ أَنْهَارَ الدُّنْيَا
عِبَارَةٌ عَنْ شَقَوقٍ فِي الْأَرْضِ لَهَا شَوَاطِئُ تَحْتَضِنُهَا ؛ أَمَّا أَنْهَارُ
الْآخِرَةِ فَهِيَ تَسِيرُ عَلَى الْأَرْضِ دُونَ شَوَاطِئِ تَحْجِزُهَا ^(١) .

وَتَجِدُ أَنْهَارَ الْخَمْرِ تَسِيرُ أَيْضًا فِي الْأَرْضِ ، وَلَا تَتَدَاخَلُ مَعَ أَنْهَارِ
الْمَاءِ ، وَكَذَلِكَ أَنْهَارُ اللَّبَنِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ صُنْعَةِ رَبِّ حَكِيمٍ قَادِرٍ .

أما قوله :

﴿ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (١١٠)

[التوبة]

أَيُّ : أَنَّ مَنَابِعَهَا لَيْسَتْ مِنْ تَحْتِهَا مَبَاشَرَةً ؛ وَلَكِنَّهَا تَأْتِي دُونَ
نَقْصٍ مِنْ جِهَةِ أَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا ؛ وَهُوَ سَبْحَانَهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ .

وَيَتَابِعُ سَبْحَانَهُ ، فَيَقُولُ عَنْ تِلْكَ الْجَنَّةِ :

﴿ أَكُلْهَا دَائِمًا .. ﴾ (٣٥)

[الرعد]

وَالْأَكْلُ هُوَ مَا يُؤْكَلُ ، وَسَبْحَانَهُ الْقَائِلُ :

﴿ تُوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا .. ﴾ (٢٥)

[إبراهيم]

(١) أورد السيوطي في هذا آثارا في كتابه « الدر المنثور في التفسير بالماثور » (٩٥/١)
منها :

- أخرج ابن مردويه وأبو نعيم والضياء المقدسي كلاهما في صفة الجنة عن أنس قال
قال رسول الله ﷺ : « لعلكم تعلمون أن أنهار الجنة أخضود في الأرض ، لا والله إنها
لسائحة على وجه الأرض ، حافظتها خيام اللؤلؤ ، وطينها المسك الأنفر . قلت : يا رسول
الله ما الأنفر ؟ قال : الذي لا خلط معه » .

[الرعد]

﴿أَكْلَهَا دَائِمٌ.. (٣٥)﴾

أى : لا ينقطع ، ونعلم أن الإنسان حين يأكل ؛ فهو يفعل ذلك بهدف إشباع جُوعه ؛ وبعد أن يُشبع جُوعه ؛ قد يطلب أن يُرفعَ الطعام من أمامه ، إلى أن يجوع ، فيطلب الطعام من جديد .

ومن يحبون الطعام فى حياتنا الدنيا نرى الواحد منهم وهو يقول : « أشعر ببعض الضيق لأننى شبعْتُ » ، فهو فى عراك بين نفس تشتهى وبين بطن لا تشبع ، وكأنه كان يريد أن يستمر فى تناول الطعام طوال الوقت .

وقول الحق سبحانه :

[الرعد]

﴿أَكْلَهَا دَائِمٌ.. (٣٥)﴾

شغل هذا القول الرومان الذين كانوا أصحاب امبراطورية عظمى زلزلها الإسلام بحضارته الوليدة ، وأرسل امبراطورهم مَنْ يطلب من أحد الخلفاء إرسال رجل قادر على شرح قول الحق :

[الرعد]

﴿أَكْلَهَا دَائِمٌ.. (٣٥)﴾

فأرسل لهم أحد العلماء ؛ وسأله : يقول قرآنكم إن أكل الجنة دائم ؛ ونحن وأنتم تعلمون أن كل شيء يُؤخذ منه لا بدُّ له أن ينقص ؛ فكيف يكون أكل الجنة دائماً ؟

قال العالم لهم : هاتوا مصباحاً . فاحضروا له المصباح ، وأشعله أمامهم . وقال لكل منهم : فليأت كل منكم بمصباحه . فاحضر كل منهم مصباحه . وقال لهم : فليشعل كل منكم مصباحه .

وهنا سألهم : ما الذى أنقصه إشعال مصابيحكم من هذا المصباح ؟
قالوا : لا شيء . فقال لهم : هكذا ضرب الله لنا المثل بأكل الجنة .

وبطبيعة الحال كان يجب أن يلتفتوا إلى أن المصباح يعتمد فى
اشتعاله على الزيت المخزون فيه ، ويأتيه منه المدد ، أما الجنة
فمددُها من الله .

وهناك مَنْ قال : هل نتغوّط فى الجنة ؟ فردّ عليه واحد من
العارفين : لا . ففساءل : وأين تذهب بقايا ما ناكل من طعام الجنة ؟

فقال العارف بالله : مثلما تذهب بقايا ما يتغذى عليه الطفل فى
بطن أمه ؛ حيث يحترق هذا الفائض فى مشيمة^(١) الطفل ؛ والطفل فى
بطن أمه إنما ينمو بشكل مستمر ، مُعْتَمِداً على غذاء يأتيه من أمه
عبر الحبل السرى .

وكل تلك الأمور تقريبية تجعلنا نعبر الفجوة بين ما نشهده فى
حياتنا اليومية ، وبين ما أعدّه الله للمتقين ، وهو القيوم على كُلِّ أمرٍ .

وقد قال الحق سبحانه :

﴿ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَغُلُّهَا ۖ (٣٥) ﴾

يعنى : أن الطعام موجود ولا ينتهى وكذلك الظل . والظل حجب
المضىء عن مكان ؛ أو حجب مكان عنضىء ، ولا أحد يعلم أنه
ستوجد هناك شمس أم لا ؛ والعقل البشرى قاصر عن تخيل ذلك ؛

(١) المشيمة للمرأة هى التى يكون فيها الولد . قال ابن الأعرابى : يُقال لما يكون فيه الولد
المشيمة والكيس والحُورَان والقَميص . [لسان العرب - مادة : شيم] .

فهو من فعل الله ، وهو سبحانه قادر على كل شيء .

وهو القائل سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ (٥٧)

[النساء]

وهو القائل سبحانه :

﴿وَعَلَّامٌ لِمُدُونِ الْمَصْنُوعِ﴾ (٣١)

[الواقعة]

ويتابع سبحانه :

﴿تِلْكَ عُقُبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقُبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ (٣٥)

[الرعد]

أى : يا متقى الله ؛ ووضعت بينك وبين صفات جلاله وقاية ، ولم تقرب محارمه واتبعت منهجه ؛ ستجد أنه سبحانه يُجازيك بصفات كماله وجماله ؛ فيُنزلك الجنة التى وعدك بها .

لذلك إن وجدت مشقة فى التكليف فعليك أن تعلم أن جزاء تلك المشقة هو الجزاء الجميل ؛ لأنك صدقت رسولك ﷺ حين قال : « حُقَّتْ الجنة بالمكاره ؛ وحُقَّتْ النار بالشهوات » ^(١) .

والعاقل ساعاً يرى تكليفاً يحذ من حريته ؛ فهو يستحضر الجزاء على تلك المشقة ، وهو أيضاً حين يرى أمراً يبدو فى ظاهره شهوة

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٥٢/٣ ، ٢٥٤) ، ومسلم فى صحيحه (٢٨٢٢) ، والترمذى فى سننه (٢٥٥٩) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه . قال الترمذى : « حديث حسن غريب من هذا الوجه صحيح » .

عاجلة ؛ فهو يستحضر العقاب على تلك الشهوة العاجلة فيستبعضها .
 وأى من الجزاء الطيب أو العقاب قد يأتى فجأة ؛ لأن الموت
 لا ميعاد له ؛ ونحن نُصدِّق قول رسولنا ﷺ :
 « الموت القيامة ، فمن مات فقد قامت قيامته » ^(١) .

وهكذا يُضخَّم الحق سبحانه من جزاء المؤمن المُتَّقَى فيعشق
 العمل ، ويتحمل مشاقَّ التكليف ليكون مَوْصُولًا بالجزاء الطيب ، فهذا
 الجزاء هو عُقْبَى العمل الحسن فى الدنيا ، فالغاية الحقيقية من كل
 مراحل الوجود هى ألا يوجد بَعْدَ للغاية ؛ لأنها غاية الخلود لا تعرف
 البعدية .

وما دامت الجنة تضمن الخلود أبداً ، فهى تستحق أن تكون غاية
 المؤمن وعاقبة عمله ، والتزامه بالتكاليف الإيمانية .

تماماً كما تكون النار هى عاقبة الكافرين المُكذِّبين ؛ حيث يروْنَ
 الخير مصير المؤمنين ؛ ويروْنَ الشرَّ مصيرهم ؛ فيُجمع عليهم
 التنقيصُ ؛ مرة بوجود الخير عند أهل الإيمان ؛ ومرة بأن يروا
 ما أُعدَّ لهم من شرٍّ .

لذلك قال سبحانه :

﴿وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ (٢٥)﴾

[الرعد]

(١) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ،
 وتمامه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن نكرتموه فى غنى كُفِّرَ عليكم ، وإن نكرتموه فى
 شيق وسَّعَ عليكم » الحديث .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ أَكْتَابٌ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ
وَمِنَ الْأَحْزَابِ (١) مَنْ يَكُفِّرْ بَعْضُهُمْ أَمْرًا يُنْزِلُ اللَّهُ
وَلَا أَشْرَكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَصَابِرُ ۖ﴾

ونعلم أن الإسلام قد سبقَ بدينين ؛ دين النصراني قوم عيسى عليه السلام ؛ ومن قبله دين اليهود قوم موسى عليه السلام ؛ وكلا الدينين له كتاب ؛ الإنجيل كتاب المسيحية ؛ والتوراة كتاب اليهودية ؛ والقرآن هو كتاب الله المهيمن (٢) الخاتم ؛ كتاب الإسلام ، وهناك كتب سماوية أخرى مثل : صحف إبراهيم ؛ وزيور (٣) داود ، وغير ذلك .

وكان على مَنْ نزل عليهم التوراة والإنجيل أن يواصلوا الإيمان بمدد السماء ، والخير القادم منها إلى الأرض ، وقد سبق أن أخذ الله من أنبيائهم الميثاق على ذلك ، قال تعالى :

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣/١٦٢) : « يعنى مشركى مكة ، ومن لم يؤمن من اليهود والنصارى والمجوس . وقيل : هم العرب المتحزبون على النبی ﷺ » . وأطلقت « الأحزاب » في القرآن على كل قوم تحزبوا ضد رسولهم . وقد وردت في القرآن ١١ مرة .

(٢) هيمن عليه هيمنة : كان رقيباً عليه ، حافظاً له ، مسيطراً عليه . [القاموس القويم ٢/٣٠٨] قال ابن كثير في تفسيره (٢/٦٥) : « جمعاً بين عبارات المفسرين : « هذه الأقوال كلها متقاربة المعنى ، فإن اسم المهيمن يتضمن هذا كله ، فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله » .

(٣) الزيور : الكتاب المكتوب قال تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُودَ زُيُورًا ۖ﴾ [النساء] . أى : كتاباً . وجمعه زُيُر . قال تعالى : ﴿وَأِنَّهُ لَفِي زُيْرِ الْأَوَّلِينَ ۖ﴾ [الشعراء] . أى : كتبهم . [القاموس القويم ١/٢٨٢] .

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي^(١) قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ^(٢)﴾ [آل عمران]

وهكذا نعلم أن الحق سبحانه قد شاء أن يستقبل كل دين سابق الدين الذي يليه بالإيمان به ؛ وفي كل دين سابق لأخر كانت النصوص تؤكد ضرورة الإيمان بالرسول القادم ، كي لا يحدث اقتراع بين الأديان الناسخة والأديان المنسوخة .

فمن صميم مواد أي دين سابق أن ينتظر الدين الذي يليه ، وإذا ما جاء الدين الجديد فهو يستقبله فرحاً وتكلمة ، ولا يستقبله كدين يُضادُّ الدين السابق .

وإذا كان الإسلام هو الدين الذي تُختم به مواكب الرُّسل ؛ فلا بُدَّ أن الأديان السابقة عليه قد بَشُرَتْ به ، وكل مؤمن بالأديان السابقة موصى بضرورة الإيمان به .

يقول الحق سبحانه :

﴿وَشَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ..^(١٢)﴾ [الشورى]

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ..^(٣٦)﴾ [الزمر]

(١) الإصر : العهد الثقيل ، وما كان عن يمين وعهد فهو إصر . [لسان العرب - مادة : إصر] .

أى : أن أهل التوراة والإنجيل يفرحون بما جاءك يا محمد من القرآن ، والإنسان لا يفرح بشيء إلا إذا حقق له غاية تُسَعِّده ، ولا بُدُّ أن تكون هذه الغاية منشورة ومعروفة .

وهم قد فرحوا بما نزل إلى رسول الله ﷺ ؛ لأنه حقق لهم ما جاء في كتبهم من نبوة به .

ومعنى ذلك أن كتبهم قد صدقتْ ، ومنَّ جاء بالرسالة الخاتم صادق ، وكان عليهم أن يكونوا أول المُبَادِرِينَ إلى الإيمان به .

ذلك أن الفرحة هي العملية التعبيرية أو النَّزْعِيَّة من مواجيد الحب ، والإنسان إنما يفرح بتحقيق أمر طَيِّب كان ينتظره .

ولذلك كان يجب أن يُهرولوا للإيمان بالدين الجديد ، وأن يعلنوا الإيمان به مثلما فعل كعب الأحبار^(١) ، وعبد الله بن سلام ، وسلمان الفارسي الذي جاب أغلب البلاد باحثاً عن الدين الحق .

وهؤلاء هم مجرد أمثلة لمن أرادوا أن يُعَبِّروا بالفرحة واستقبال مدد السماء عَبْرَ مجيء النبي الخاتم محمد بن عبد الله ﷺ ، وأعلنوا البيعة للرسول الجديد كما بَشَّرَتْ به الكتب السماوية السابقة على بعثته ، ثم وقفوا موقف العداء من الذين لم يفرحوا بِمَقْدَمِ الرسول ، ثم غَيَّرُوا ما جاء في كتبهم السماوية طمعاً في السلطة الزمنية .

(١) هو : كعب بن ماتع الحميري أبو إسحاق ، تابعي ، كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن ، أسلم في زمن أبي بكر ، وقدم المدينة في دولة عمر ، أخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الماضية ، سكن حمص وتوفي بها عام ٢٢ هـ عن ١٠٤ عاماً . (الأعلام للزركلي ٢٢٨/٥) .

وعرف مَنْ آمَنُوا برسالة رسول الله ﷺ أن الذين أنكروا نبوة محمد بن عبد الله قد نكسوا^(١) على أنفسهم وعلى غيرهم ، وأتوا بأشياء لم تكن موجودة في كتبهم المنزلة على رسلهم كادعائهم أن لله أبناء ، وسيحانه مَنْزُهُ عن ذلك .

ولذلك جاء قول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آمَنَاهُمْ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلُ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبِ الْرُجُوعِ﴾ (٣٦)

تلك عدالة من القرآن ؛ لأن القرآن لم ينكر الكتب السماوية السابقة بأصولها ، ولكنه أنكر التحريف في العقائد ، وأنكر مواقف مَنْ حَرَّفُوا وادَّعُوا كُذْبًا أن هناك نبوة لله .

هذا التحريف لم يَنْكُرْ من القرآن إنكاراً لكل ما جاء بالكتب السابقة على القرآن ؛ ولكنه أنكر التحريف فقط .

وقد أثبت القرآن ما لله وما للرسول ، وأنكر التحريف الذي أرادوا به السلطة الزمنية ؛ وادعاء القداسة ، والتجارة بصكوك الغفران ، وبيع الجنة ، وتلقّي الاعترافات ، وغير ذلك مما لم يَنْزِلْ به كتاب سماوى .

وحين جاء الإسلام لِيُحَرِّمَ ذلك دافعوا عن سلطتهم التي يتاجرون بها في أمور الدين ، وهي ليست من الدين .

(١) المنالسة : المخاضة . وقد نالس وئلس في البيع وفي كل شيء إذا لم يبين عيبه . والتليس في البيع : كتمان عيب السلعة عن المشتري . [لسان العرب - مادة : نلس] .

وانظر إلى قول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ لَا أَشْرِكَ بِهِ .. ﴾ (٣٦) [الرعد]

وهذا القول دليل على أن هؤلاء المُغَيِّرِينَ في الكتب السماوية أو الذين أنكروا وحدانية الله ؛ هؤلاء جاء لهم بالقول الفصل :

﴿ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ .. ﴾ (٣٦) [الرعد]

أى : أنه يُقَرَّرُ بأن هناك ديناً قد أُختِيرَ له من قبل مُرَبٍّ ؛ ولم يَخْتَرْ محمدٌ شيئاً أعجبه ليعبده ، ولكنه كرسول من الله يَشْرُفُ بالانتماء لما جاءه الأمر به من السماء ، وهو لا يشرك به أحداً .

ونجد الرسول ﷺ يتعصبُ لما يتعلق بربه ؛ وقد يتهاون بما يتعلق بشخصه .

ولذلك وجدنا بعضَ الملاحدة وقد قالوا له : نحن نؤمن بالله وبالسما والوحى وبكل شيء ، لكننا لا نؤمن بك أنت ، ولم يَغضب رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ولو كان يُدْخِلُ ذاته أو أنانيته في الأمر لَغَضِبَ ، ولكنه لم يَغضب .

والدليل على هذا هو أن مواجيدَه ﷺ كانت مع الروم المؤمنين بكتاب سماوى ضد المشركين الذين لا يؤمنون بدين سماوى وهم الفُرس ؛ وحزن ﷺ حين غلبت الروم ، فنزل إليه القول الحق بنبا النصر القادم فى بضع سنين ؛ تسلياً له ﷺ :

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْآيَةُ أَنْ يَأْتِيَ الرُّومَ (١) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٢) فِي بضع سنينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفِرْحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥) ﴾ [الروم]

وهؤلاء فى قلب رسول الله كانوا أقربَ من غيرهم ؛ لانهم يتبعون ديناً سماوياً ؛ وساعة يرى رائحة صاحب خير يرجحه على صاحب الشر ؛ فهو يطلب لهم النصر ويُبَشِّرُهُ الله بخبر نصرهم فى بضْع سنين ، وهم يحملون رائحة الخير ، رغم أنهم لم يؤمنوا برسول الله ﷺ .

ومعنى :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ .. ﴾ (٣٦) [الرعد]

أى : أننى سأعبد الله وحده ، ولن أعطف على عبادته شيئاً ؛ ويدعو لعبادته وحده ؛ لانه يعلم أنه سيؤوب إليه ، كما سيؤوب إليه كل إنسان ؛ فلا أحدَ ينفلتُ من ربه وخالقه ، ولا بُدَ لكل إنسان أن يُعِدَّ عُدَّتَهُ لهذا المآب .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكُمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٣٧)

والمقصود بـ « كذلك » إشارة إلى إرسال الرسل المُتَقَدِّمِينَ بمعجزات شاءها الحق سبحانه ، ولم يقترحها أحد .

وقوله : ﴿ أَنْزَلْنَاهُ .. ﴾ (٣٧) [الرعد]

ساعة نسمعه نرى أن هناك مكانة عليّة يُنْزَلُ منها شيئاً لمكانة

(١) الولي : للتصيير والناصر . والموالاة : ضد المعاداة . والولي : ضد العدو . [لسان

العرب - مادة : ولي] .

أُنْتَى ، ومثل ذلك أمر معروف فى الحِسِّيَّات ، وهو معروف أيضاً فى المعنويات .

بل وقد يكون هذا الشيء لم يصل إلى السماء ؛ ولكنه فى الأرض ، ومع ذلك يقول فيه الحق سبحانه :

﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ^(١) شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. (٢٥)﴾ [الحديد]

وهو إنزالٌ ، لانه أمر من تدبير السماء ، حتى وإن كان فى الأرض :

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا .. (٢٧)﴾ [الرعد]

والحكم هو المعنى ، والمقصود بالإنزال هنا هو القرآن ، وهو كتاب ؛ والكتاب مَبْنَى وَمَعْنَى ، وشاء الحق سبحانه هنا أن يأتى بوصف المبالغة ليأتى الوصف وكأنه الذات ، أى : أنه أنزل القرآن حُكْمًا ؛ وهذا يعنى أن القرآن فى حَدِّ ذاته حُكْمٌ .

وأنت حين تصف قاضياً يحكم تمام العدل ؛ لا تقول « قَاضٍ عادلٌ » بل تقول « قَاضٍ عَدْلٌ » أى : كأن العدل قد تجسَّم فى القاضى ؛ وكان كُلُّ تكوينه عَدْلٌ .

والحق سبحانه هنا يوضح أن القرآن هو الحُكْمُ العدل ، ويصفه بأنه :

﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا .. (٢٧)﴾ [الرعد]

لأن اللسان الذى يخاطب به الرسول القوم الذين يستقبلون بأذانهم ما يقوله لهم لابد أن يكون عربياً .

(١) البأس : الشدة والقوة والصلابة . [القاموس القويم ٥٢/١] .

ولذلك يقول في آية أخرى :

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ^(١) لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ [الزخرف]

أى : أنه شرفٌ كبير لك ولقومك ، أن نزل القرآن بلغة العرب .

وقد حفظ القرآن لنا اللغة العربية سليمة صافية ؛ بينما نجد كل لغات العالم قد تشعبت إلى لهجات أولاً ، ثم استقلت كل لهجة فصارت لغة ، مثل اللغة اللاتينية التي خرجت منها أغلب لغات أوروبا المعاصرة من : إنجليزية وفرنسية وإيطالية ، ووجدنا تلك اللغات تتفرق إلى لغات استقلالية ، وصار لكل منها قواعد مختلفة .

بل إن اللغة الإنجليزية على سبيل المثال صارت « إنجليزية - إنجليزية » يتكلم بها أهل بريطانيا ؛ و « إنجليزية - أمريكية » يتكلم بها أهل الولايات المتحدة .

ولو تركنا - نحن - لغة التخاطب بيننا كمسلمين وعرب إلى لغة التخاطب الدارجة في مختلف بلادنا ؛ فلن يفهم بعضها البعض ، ومرجع تفاهمنا مع بعضها البعض - حين نتكلم - هو اللغة الفصحى .

ودليلنا ما رأينا في مغربنا العربي ، فنجد إنساناً تربى على اللغة الفرنسية ، أو تكون لغة جمعاً بين لهجات متعددة من البربرية والفرنسية وبقياً لغة عربية ، فإذا حدثته باللغة العامية لا يفهم منك شيئاً ، وإن تحدثت معه باللغة العربية استجاب وأجاب ؛ لأن فطرته تستقبل الفصحى فهماً وإدراكاً .

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١٢٨/٤) : « معناه أنه شرف لهم من حيث إنه أنزل بلغتهم ، فهم أفهم الناس له فينبغي أن يكونوا أقوم الناس به وأعملهم بمقتضاه . وقيل معناه : أى التنكير لك ولقومك وتخصيصهم بالذكر لا ينفى من سواهم » .

وهكذا رأينا كيف صان القرآن الكريم اللغة العربية واللسان
العربي .

ومن ضمن معاني قول الحق سبحانه :

﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا .. (٣٧)﴾ [الرعد]

أى : أن الذى يصُون ويعصم هذا اللسان العربى هو القرآن الكريم.

ويتابع سبحانه بقوله :

﴿وَلَيْنِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ^(١) بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ
وَلَا وَاقٍ (٣٧)﴾ [الرعد]

وهذا خطاب مُوجَّه منه سبحانه لرسوله ﷺ يكشف فيه الحق
سبحانه أمام رسوله ﷺ مَضَارَّ وخطورة اتباع الهوى ؛ وهو خطاب
يدل على أن الدين الذى نزل على موسى ثم عيسى ، وهما السابقان
لرسول الله ؛ لم يَعُْدْ كما كان على عهد الرسولين السابقين ؛ بل
تدخل فيه الهوى ؛ ولم يَعُْدْ الدين متماسكاً كما نزل من السماء .

ولذلك يقول سبحانه فى آية أخرى :

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ .. (٧١)﴾

[المؤمنون]

ذلك أنه سبحانه لو اتبع أهواءهم لَضَاع نظام الكون ؛ ألم يقولوا
لرسول الله ﷺ :

(١) الهوى : محبة الإنسان الشيء وغلبته على قلبه . جمعه أهواء . [لسان العرب - مادة :
هوا] .

﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا^(١) ..﴾ [الإسراء]

ولو استجاب الحق مثلاً لهذه الدعوة ، ألم تكن السماء لتفسد ؟

إذن : فبعد أن نزل القرآن من السماء حكماً وعلماً ومنهجاً يسهل عليهم فهمه ، لأنه بلغتهم ، وهو يحمل كامل المنهج إلى أن تقوم الساعة ، وفيه دليل السعادة في الدنيا والآخرة .

لذلك فليس لأحد أن يتبع هواه ؛ فالهوى - كما نعلم - يختلف من إنسان لآخر ، والخطاب الموجه لرسول الله ﷺ يتضمن في طياته الخطاب لامته ﷺ .

ومن يفعل ذلك فليس له من دون الله وليّ يؤزره أو ينصره ، أو يقيه عذاب الحق : شقاء في الدنيا ، والقاء في الجحيم في الآخرة .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا
وَذُرِيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِثَاوِيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ
أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

وأنت يا محمد لست بذئباً من الرسل في مسألة الزواج والإنجاب^(٢) . وهي تحمل الرد على من قالوا :

(١) كسفاً : قطعاً . وهو جمع كسفة . وقال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء . [تفسير القرطبي ٤٠٥٩/٥] .

(٢) ذكر النيسابوري في « أسباب النزول » (ص ١٥٨) أن الكلبي قال : دعيت اليهود رسول الله ﷺ وقالت : ما نرى لهذا الرجل - يقصدون محمداً ﷺ - همة إلا النساء والتكاح ، ولو كان نبياً كما زعم لفضله أمر النوبة عن النساء ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ (٧) ﴿[الفرقان]

ومنهم مَنْ قال : ما لهذا الرسول يتزوج النساء ؟ ألم يكن من اللائق أن يتفرغ لدعوته ؟

وهؤلاء الذين قالوا ذلك لم يستقرئوا الموكب الرسالي ، لأنهم لو فعلوا لوجدوا أن أغلب الرسل قد تزوجوا وأنجبوا .

وحين تكون حياة الرسول قربية - كمثال واضح - من حياة الناس الذين أرسل إليهم ؛ ليكون أسوة لهم ؛ فالأسوة تتأتى بالجنس القابل للمقارنة ؛ وحين تكون حياة الرسول كحياة غيره من البشر في إطارها العام ؛ كإِيجاد زوج ، فالأسوة تكون واضحة للناس .

ونعلم أن هناك مَنْ جاء إلى رسول الله ؛ ليطلب الإذن بالتفرغ التام للعبادة من : صوم وصلاة وزهد عن النساء ، فهذه الرسول ﷺ عن ذلك وقال في حديث شريف :

« إنني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكنني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنّتي فليس مني » (١) .

(١) وقد ردّ عليهم رب العزة فقال : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان] ويقول في آية أخرى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٥﴾ [الأنبياء] .

(٢) عن أنس بن مالك قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالؤا فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فقال أحدهم : أما أنا فإني أصلي الليل أبدا . وقال الآخر : إني أصوم الدهر فلا أفطر . وقال الآخر : أنا اعتزل للنساء فلا أتزوج ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله... » الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (١٥١/٤) - فتح الباري - .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

أى : ما كان لأحد أن يقترح على الله الآية التى تاتى مع أى رسول من الرسل ، ولم يَكُنْ لأى رسول حق فى اختيار الآية المصاحبة له .

وبهذا القول حسم الحق سبحانه قضية طلب المشركين لآيات من الرسول ﷺ ؛ لأن كل رسول جاء لزمه ولقومه ؛ وكل معجزة كانت من اختيار الله ، وكل رسول يؤدى ما يُكَلِّفه به الله ؛ وليس للرسول أن يقترح على الله آية ما ؛ لأن الخالق الأعلى هو الأعلّم بما يصلح فى هذه البيئة على لسان هذا الرسول .

ونأخذ من قوله الحق :

﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

أن لكل رسالة رسولها ، ولكل رسالة مكانها ، ولكل رسالة معجزتها ، فإذا كان الأمر كذلك فدعوا محمداً ﷺ وما اختاره الله له ؛ فى المكان الذى شأه سبحانه ، وفى الزمان ؛ وفى المعجزة المصاحبة له ﷺ .

ولكن ، هناك تغيير بعد أن يقول الحق سبحانه :

﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

نعم هناك تغيير ، وانظروا إلى قول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٣٦)

وَالْمَحْوُ كَمَا نَعْلَمُ هُوَ الْإِزَالَةُ ، وَالتَّثْبِيتُ أَيْ : أَنْ يُبْقِيَ الْحَقُّ مَا يَرَاهُ ثَابِتًا .

وقد فهم بعض الناس - خطأ - أن كل حُكْمٍ فى القرآن قد جاء ليُثَبِّتَ وسيظل هكذا أبد الدهر ؛ ولكن عند التطبيق ظهر أن بعض الأحكام يقتضى تغييرها يغيرها الله لحكمة فيها خير البشرية .

ونقول : لا ، لم يحدث ذلك ، ولكن كانت هناك أحكام مَرَحَلِيَّةٌ ؛ ولها مُدَّةٌ مُحدَّدةٌ ؛ ولذلك جاء قول الحق سبحانه :

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٣٧)

[الرعد]

أى : عنده اللوح المحفوظ الذى تحدَّدتْ فيه الأحكام التى لها مُدَّةٌ مُحدَّدةٌ ؛ وما أن تنتهى إلا وينزل حُكْمٌ آخر مكانها ، وعلى هذا المعنى يمكن أن نقول : إنه لم يوجد نَسْخٌ للأحكام ، لأن معنى النَسْخِ أَنْ يُزْحَظَ حُكْمًا عَنْ زَمَانِهِ ، وهنا لم نجد حُكْمًا يُزْحَظُ عَنْ زَمَانِهِ ؛ لأن كل حُكْمٍ موقوتٌ بوقتٍ محدودٍ ؛ وما أن ينتهى الوقت حتى يبدأ حُكْمٌ جديد .

أقول ذلك كى أنبئه العلماء إلى ضرورة أن يجلسوا معاً لدراسة ذلك ، حتى لا يختلف العلماء : أهناك نَسْخٌ أم لا ، وأقول : فَلْنَحْدُدِ النَسْخَ أولاً ، لأن البعض يظن أن هناك حكماً كان يجب أن ينسحب على كل الأزمنة ، ثم جاء حُكْمٌ آخر ليحل محله لحكمة تقتضيها مصلحة البشرية والمراد الله منها .

ولا يوجد حُكْمٌ أنهى حُكْمًا وطراً عليه ساعة الإنهاء ؛ بل كل

الأحكام كانت مُقدَّرةً أزلًا ؛ وعلى ذلك فلا يوجد نَسْخٌ لَأَيِّ حُكْمٍ ، ولكن هناك أحكام ينتهى وقتها الذى قدره الله لها ؛ ويأتى حُكْمٌ سبق تقديره أزلًا ليواصل الناسُ الأخذ به ؛ وما دام الأمر كذلك فلا يوجد نسخ .

ولننظرُ إلى قول الحق سبحانه :

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ^(١) نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا .. ﴾ [البقرة]

ويتضح من منطوق الآية ومفهومها أن عند نسخ حكم يأتى الله بمثله أو خير منه . إذن : ليس هناك نسخ وإنما هناك أحكام تؤدى مهمتها فى زمن ثم يأتى زمن يحتاج إلى حكم خير منه أو مثله فى الحكم ، ولكنه يوافق المصالح المرسله مع مراد الله .

ولقائل أن يقول : ما دام سيأتى بخير من الآية المنسوخة أو المُنْسَأة فذلك أفضل ، ولكن لماذا يأتى بالمِثْل ؟

وأقول : لأنك إنْ جاءك ما هو خَيْرٌ منها قد تَسْتَسِفِه ، ولكن حين ننقل إلى مِثْل ما جاءت به الآية ؛ فهذا مُحْكُ الإيمان .

والمِثْل هو التوجُّه فى الصلاة إلى بيت المقدس فى أول الدعوة ؛ ثم مَجِئ الأمر بتحويل القبلة إلى الكعبة ؛ فلا مشقَّة فى ذلك .

ولكن هنا يتم اختبار الالتزام الإيمانى بالتكليف ، وهنا الانصياع للحكم الذى يُنْزله الله ، وهو حُكْمٌ مُقدَّرٌ أزلًا ؛ وفى هذا اختبار لليقين

(١) نسا الشيء ينسؤه : أخره عن موعده . قال الجصاص فى « أحكام القرآن » (٧١/١) : « أما : (أو ننسها) قيل : إنه من النسيان . ونسأها من التأخير ، يقال : نسأت الشيء أخرته بأن يؤخرها فلا ينزلها وينزل بدلاً منها ما يقوم مقامها فى المصلحة أو يكون أصلح للعباد منها » .

الإيمانيّ في إدارة توجيه المُدبِّر لهذا السير .

وكذلك في الحجّ يأتى الرسول ﷺ لِيُقْبِلَ الحجر الأسود ؛ ثم يرمم الحجر الذى يرمز لإبليس ، ونحن نفعل ذلك أُسوة برسول الله ﷺ ، وكلاهما حجر ، ولكننا نمثّل لأمره ﷺ . فتقبيل الحجر الاسود ورمم الحجر الذى يشير إلى رمزية إبليس ، كل هذا استجابة لأمر لأمر .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِدَهُ أَمْ الْكِتَابِ (٣٩)﴾ [الرعد]

فهو يعنى أنه سبحانه يُنهِى زمن الحكم السابق الذى ينتهى زمنه فى أُمّ الكتاب أى اللوح المحفوظ ؛ ثم يأتى الحكم الجديد .

والمثال : هو حكم الخمر ؛ وقد عالجه الحق سبحانه أولاً بما يتفق مع قدرة المجتمع ؛ وكان المطلب الأول هو تثبيت العقيدة ؛ ثم تجيء الأحكام من بعد ذلك .

وهناك فرق بين العقيدة - وهى الأصل - وبين الأحكام ، وهى تحمل أسلوب الالتزام العقديّ ، وكان الحكم فى أمر العقيدة مُلزماً ومستمرّاً .

أما الأحكام مثل حكم الخمر فقد تدرج فى تحريمها بما يتناسب مع إلف الناس ؛ واعتيادهم ؛ فقلّل الحق سبحانه زمن صُحبة الخمر ؛ ثم جاء التحريم والأمر بالاجتناب ، وعدم القُرْب منها .

والمثل فى حياتنا ؛ حيث نجد مَنْ يريد أن يمتنع عن التدخين

وهو يُوسَّعُ من الفجوة الزمنية بين سيجارة وأخرى ، إلى أن يقطع عنها بلطف ، وينفيها من حياته تماماً .

ونجد القرآن يقول فى الخمر :

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا^(١) وَرِزْقًا حَسَنًا .. (٦٧)﴾ [النحل]

وهنا يمتنُّ الله عليهم بما رزقهم به ؛ ولكن أهل الذوق يلتفتون إلى أنه لم يَصِفِ الخمر بأنها من الرزق الحسن ؛ ووصف البلح والعنب بأنه رزق حسن ؛ لأن الإنسان يتناوله دون أن يفسده .

وهكذا يلتفت أهل الذوق إلى أن الخمر قد يأتى لها حكم من بعد ذلك ، ثم يُنْزِلُ الحق سبحانه عظة تقول :

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا .. (٢١٩)﴾ [البقرة]

وهكذا أوضح الحق سبحانه ميل الخمر والميسر إلى الإثم أكثر من مئلهما إلى النفع ، ثم جاء من بعد ذلك قوله بحكم مبدئى :

﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ . (٤٣)﴾ [النساء]

ومعنى ذلك أن تتباعد الفترات بين تناول الخمر ، فلا يحتسى أحدُ الخمر طوال النهار وجزء من الليل ، وفى ذلك تدريب على الابتعاد عن الخمر .

(١) السَّكْرُ : بالفتح ، كل ما يسكر أى الخمر ، أو نقيع التمر وعصير العنب الذى لم تمسه النار ، وهو غير مسكر . والسكر هنا يحتمل أنه الخمر المسكر ، ويحتمل أنه عصير حلو غير مسكر ، أو الخل ، وإذا فُسِّرَ بأنه ما يُسْكَرُ يكون نزول الآية للامتنان بهذه النعمة قبل تحريم الخمر [القاموس القويم ١/ ٣٢٠] .

ثم يأتي التحريم الكامل للخمر في قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩٠) ﴾
[المائدة]

وهكذا أخذ الحكم بتحريم الخمر تدرّجه المناسب لعادات الناس ،
وتمّ تحريم الخمر بهواة وعلى مراحل .

وهكذا نفهم النسخ على أنه انتهاء الحكم السابق زمناً وبداية
الحكم الجديد ، وهذا يعني أن الحكم الأول لم يكن منسحباً على كل
الزمن ثم أزلناه وجئنا بحكم آخر ؛ ولكن توقيت الحكم الأول - أزلأ -
قد انتهى ؛ وبدأ الحكم الجديد .

وهكذا لا يوجد مجال للاختلاف على معنى النسخ ، ذلك أن الحق
سبحانه أرجع المحو والإثبات إلى أم الكتاب ؛ ففيها يتحدد ميعاد كل
حكم وتوقيته ؛ وميعاد مجيء الحكم التالي له .

وما دام كل أمر مرسوم أزلأ ؛ فعلى من يقولون أن البداء محرم
على الله أن ينتبهوا إلى أن هذا المحو والإثبات ليس بداء ؛ لأن البداء
يعنى أن تفعل شيئاً ، ثم يبدو لك فسادُه فتغيّره .

والحق سبحانه لم يظهر له فساد ما أنزل من أحكام أو آيات ؛
بل هو قدر كل شيء أزلأ في أم الكتاب ، وجعل لكل حكم ميقاتها
وميلاداً ونهاية .

ويصح أن يتسع معنى قول الحق سبحانه :

﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٢٩) ﴾
[الرعد]

ليشمل نسخ رسالة برسالة أخرى ؛ فيكون قد محا شيئاً وأثبت

شيئاً آخر ، وكل شيء فيه تغيير إلى الخير يصح فيه المحو والإثبات ، وهو من عند الرقيب العتيد :

﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١٨)

أى : أنه القادر على أن يأمر الرقيب والعتيد بأن يثبتا الواجبات والمحرمات ، وأن يتركا الأمور المباحة ، وهو القادر على أن يمحو ما يشاء من الذنوب ، ويثبت ما يشاء من التوبة .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِنْ مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ
فَاتَّمَا عَلَيَّكَ الْبَلَّغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (١٩)

هذه الآية تحدد مهمة الرسول ﷺ فى أن يبلغ منهج الله ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ، إلا أن قول الحق سبحانه فى رسوله ﷺ :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٢٨)

جعله هذا القول متعلقاً بهداية قومه جميعاً ، وكان يردو أن يكون الكل مهتدياً ؛ ولذلك يقول الحق سبحانه لرسوله فى موقع آخر :

(١) أى : نريهم بعض الذى نعدهم من العذاب ، مثل قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [الرعد] . وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَعُرُوا قَارَعَةٌ .. ﴾ [الرعد] .

﴿فَلَعَلَّكَ بَاحِعٌ^(١) نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ
أَسْفًا^(٢)﴾ [١٦] ﴿[الكهف]

أى : أنك لست مسئولاً عن إيمانهم ، عليك ألا تحزن إن لم
ينضموا إلى الموكب الإيماني ، وكل ما عليك أن تدعوهم وتبلغهم
ضرورة الإيمان ؛ والحق سبحانه هو الذى سوف يحاسبهم إما فى
الدنيا بالمحو والإذهاب ، أو فى الآخرة بأن يلقوا عذاب النار .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِنْ مَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [٤١] ﴿[الرعد]

فنحن نعلم أن كل دعوة من دعوات الخير تكبر يوماً بعد يوم ؛
ودعوات الشر تبهر يوماً بعد يوم . ومن يدعو إلى الخير يجب
ويتشوق أن يرى ثمار دعوته وقد آينعت^(٣) ، ولكن الأمر فى بعض
دعوات الخير قد يحتاج وقتاً يفوق عمر الداعي .

ولذلك يقول الحق سبحانه لرسوله ﷺ :

﴿وَإِنْ مَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ ..﴾ [٤١] ﴿[الرعد]

أى : اغرس الدعوة ، ودع من يقطف الثمرة إلى ما بعد ذلك ،
وأنت حين تتفرغ للغرس فقط ؛ ستجد الخير والثمار تأتي حين يشاء
الله ؛ سواء شاء ذلك إبان حياتك أو من بعد موتك .

وأنت إذا نظرت إلى الدعوات التى تستقبلها الحياة ستجد أن لكل

(١) باع نفسه : قتلها مما وغيظاً وحزناً . [القاموس القويم ١/ ٥٦] .

(٢) الأسف : هو الحزن مع الغضب . والأسيف والأسوف : السريع الحزن الرقيق . والأسف :
الغضبان المتلف على الشيء . [لسان العرب - مادة : أسف] .

(٣) آينعت الثمر : أدرك ونضج وحان قطافه . [القاموس القويم ٢/ ٧٧٢] .

دعوة أنصاراً أو مؤيدين ، وأن القائمين على تلك الدعوات قد تعجلوا الثمرة ؛ مع أنهم لو تمهلوا ليقطفها مَنْ يأتى بعدهم لنَجَحَتْ تلك الدعوات .

ونحن فى الريف نرى الفلاح يفرس ؛ ومن خلال غَرْسه نعرف مراداته ، هل يعمل لنفسه ، أو يعمل من أجل من يأتى بعده ؟

فَمَنْ يفرس قمحاً يحصد بسرعة تفوق سرعة مَنْ يفرس نخلة أو شجرة من المانجو ، حيث لا تثمر النخلة أو شجرة المانجو إلا بعد سنين طويلة ، تبلغ سبع سنوات فى بعض الأحيان ، وهذا يزرع ليؤدى لِمَنْ يجيء ما أداه له مَنْ ذهب .

ونحن نأكل مَنْ تَمَرَّ زَرْعه لنا غيرنا مِمَّنْ ذهبوا ، ولكنهم فَكَرُوا فِيمَنْ سيأتى من بعدهم ، وَمَنْ يفعل ذلك لَابَدٌ وأن يكون عنده سعة فى الأرض التى يزرعها ؛ لأن مَنْ لا يملك سعة من الأرض فهو يفكر فقط فِيمَنْ يعول وفى نفسه فقط ؛ لذلك يزرع على قَدْر ما يمكن أن تعطيه الأرض الآن .

أما مَنْ يملك سعة من الأرض وسعة فى النفس ؛ فهو مَنْ وضع فى قلبه مسئولية الاهتمام بِمَنْ سيأتون بعده . وأن يردَّ الجميل الذى أسداه له مَنْ سبقوه ، بأن يزرع لغيره مِمَّنْ سيأتون من بعده .

ودعوة محمد - عليه الصلاة والسلام - شهدت له بأنه لم يبحث لنفسه عن ثمرة عاجلة ؛ بل نجد الدعوة وهى تُقابل الصعاب تلو الصعاب ، ويُلْقَى ﷺ ما تلقى من العنت والإرهاق والجهد ؛ بعد أن جهر بالدعوة فى عشيرته الأقربين .

ثم ظَلَّتْ الدعوة تتسع فى بعض العشائر والبطون إلى أن دالت^(١)

(١) الإدالة : الغلبة . وأدالنا الله من عدونا : من الدولة . ويقال : أدبل لنا على أعدائنا أى نُصِرْنَا عليهم . [لسان العرب - مادة : دول] .

عاصمة الكفر ؛ وصارت مكة بيت الله الحرام كما شاء الله ، وأسلمت الجزيرة كلها لمنهج الله . وأرسل ﷺ الكتب إلى الملوك والقيصرة ، وكلها تتضمن قوله ﷺ « أسلم تسلم » .

ودلّت هذه الكتب على أن الدعوة الإسلامية هي دعوة مُمتدّة لكل الناس ؛ تطبيقاً لما قاله الحق لرسوله ﷺ أنه : « رسول للناس كافّة » .
قال تعالى :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا .. (٧٨) ﴾ [سبا]

وفهم الناس الفارق بين رسالته ﷺ وبين كافّة الرسالات السابقة ، فإلى قوم عاد أرسل هوداً عليه السلام .

يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا .. (٦٥) ﴾ [الاعراف]

وقال عن أهل مدّين :

﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا .. (٨٥) ﴾ [الاعراف]

وقال عن بَعَثَةِ موسى :

﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ .. (٤٩) ﴾ [آل عمران]

وهكذا حدّد الحق سبحانه زمان ومكان القوم في أى رسالة سبقت رسالة محمد بن عبد الله ﷺ .

لكن الأمر يختلف حين أرسل سبحانه محمداً ﷺ رسولاً وجعله للناس كافّة ، فقد علم سبحانه أولاً أن هذا هو الدين الخاتم ؛ لذلك أرسل رسول الله إلى حُكّام العالم - المعاصرين له - دعوة لدخول الدين الخاتم .

وقد ترك الرسول ﷺ تلك المهمة لِمَنْ يخلفونه ، ودعا ﷺ الجزيرة العربية تحت لواء « لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » بعد أن كانت قبائل متعددة .

كل قبيلة كانت لا تُلْزَم نفسها بعبادة إله القبيلة الأخرى ؛ وكل قبيلة لا تُلْزَم نفسها بتقنين القبيلة الأخرى ، ولم يجمعهم أبداً شَمْلٌ ، ولا استيطانٌ لهم إلا في بعض القُرَى ، ذلك أن أغلبهم من البدو الرُّحْل ؛ كل واحد منهم يحمل بيته - الخيمة - على ظهر بعيره ، ويمشي بحثاً عن الكلأ والماء لأغنامه وماشيته .

فلم يكن عندهم انتماء وطني ؛ فضلاً عن القبائل التي كانت تتقاتل فيما بينها في تارات عنيفة ، وامتدت الحرب فيما بين بعض القبائل إلى أربعين عاماً في بعض الأحيان .

استطاع ﷺ أن يُوظَّف ما كانوا عليه من تدريب وعَتَاد وعُدَّة نُصْرَةِ دين الله ؛ فحين إعداده للغزوات أو اختياره للسرايا^(١) كان يجد المقاتلين في كامل لياقتهم .

وحين استدعاهم إلى الحرب لم يُجَر لهم تدريبات ؛ فقد كان الكل مُدْرِباً على القتال .

وهكذا صارت القبائل أمة واحدة بعد أن جمعهم محمد رسول الله ﷺ في وحدة التكامل العقدي تحت راية الإسلام ، وهذه الأمة الأمية ، قال فيها الحق سبحانه :

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ^(٢) رَسُولًا مِنْهُمْ .. ﴾ (٧)

[الجمعة]

(١) السرايا : جمع سرية ، وهي القطعة من الجيش ، ما بين خمسة أنفس إلى ثلثمائة . سُميت سرية لأنها تسرى ليلاً في خفية . [لسان العرب - مادة : سرا] .

(٢) الأميون : هم العرب . قال ابن منظور في اللسان (مادة : أمم) : « قيل للعرب الأميون ، لأن الكتابة كانت فيهم عزيزة أو عديمة ، فهم على أصل ولادة أمهم لم يتعلموا الكتابة والحساب ، فهم على جبلتهم الأولى » .

وكانت هذه الامية شرفاً لهم كَيْلاً يُقَال : إنهم أصحاب قَفْزَةٍ حضارية من أمة مُتَمَدِّنة . وكانت هذه الامية مُلَفَّتة ، لان ما جاء فى تلك الامة من تشريعات وقفت أمامه الأمم الأخرى إلى زماننا هذا باندهاش وتقدير .

ور شاء الحق سبحانه لهذه الامة أن تحمِلَ رسالة السماء لكل الارض ، وبعد أن نزل قول الحق سبحانه :

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا .. (٣)﴾ [المائدة]

فَهِم بعض الناس أن الرسول ﷺ ينعى نفسه لامته^(١) .

ومن بعد رحيله ﷺ إلى الرفيق الاعلى انساح صحابته بالدين الخاتم فى الدنيا كلها ، وخلال نصف قرن من الزمان صار للإسلام جناحان ؛ جناح فى الشرق ، وجناح فى الغرب . وهزم أكبر امبراطوريتين متعاصرتين له ؛ هما امبراطورية فارس بحضارتها وامبراطورية الروم .

وكانت البلاد تتخطف للإسلام كمنهج حياة ، حدث ذلك بعد أن حارب الإسلام الامبراطوريتين فى آن واحد ، وأقبل الناس على الإسلام ليتحققوا من معجزته التى لَمْسُوها فى خَلْق مَنْ سَمِعُوا القرآنَ وَحَمَلُوا رسالته ؛ ثم فى اكتشافهم لعدالة القرآن فى إدارة حركة الحياة .

(١) أخرج ابن جرير عن السدى فى قوله : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ .. (٣)﴾ [المائدة] . قال : « هذا نزل يوم عرفة ، فلم ينزل بعدها حرام ولا حلال ، ورجع رسول الله ﷺ فعات ، » أورده السيوطى فى الدر المنثور (١٩/٣) .

وهكذا اكتشفوا أن معجزة الإسلام عقلية ؛ وأن رسوله ﷺ هو الرسول الخاتم الذي لم يأت لهم بمعجزة حسية ، وإذا كان القرآن معجزة في اللغة للقوم الذين نزل فيهم رسول الله ﷺ ؛ فالقرآن لمن لم يعرفوا لغة القرآن كان معجزة في العدالة والقيم النابعة منه .

وكان الناس يندفعون إلى الإسلام بقوة دفع من المؤمنين به ، وبقوة جذب من غير المؤمنين ؛ حين يرون الأفرق بين الأمير وأصغر فرد تحت رايته ، وحين يلمسون عدالته ومساواته بين البشر .

ولم يكن الإسلام معجزة لقومه فقط ؛ بل لكل الدنيا ، ويتحقق دائماً قول الحق سبحانه :

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ^(١) وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . ﴾ (٥٢) [مفصلت]

ونجد مفكراً كبيراً من الغرب المعاصر يعلن إسلامه ، رغم أنه لم يقرأ القرآن ؛ بل نظر فقط في المبادئ التي قننها الإسلام ، وكيف تحمل حلولاً لما عجزت عنه الحضارات المتعاقبة وأهل القوانين في كل بلاد الأرض .

ويعرف أن تلك القوانين قد جاءت لرسول ينتمي لامة لم تبرع إلا في البلاغة والادب ، وتضع تلك القوانين حلولاً لمشاكل تعاني منها الدنيا كلها .

ورأينا كيف بحث رجل عن أعظم مائة في تاريخ البشرية ، وكيف جعل محمداً ﷺ أولهم ، وهذا الباحث لم يقرأ القرآن ؛ ولكنه درس

(١) الآفاق : جمع أفق ، وهو الناحية ، وخط التقاء السماء بالأرض في رأى العين . [القاموس القويم ٢٢/١] .

آثار تطبيق القرآن ، وبعد أن يُعجب بالمنهج القرآني نجده يُعجب بالنص القرآني .

والمثل : هو دراسة الألمان لعملية إدراكات الحس ؛ وكيف يشعر الإنسان بالآلم ؟ وكيف يلمس الإنسان بيشرته بلمسٍ ناعم فيسر منه ، ثم يلمس شيئاً خشناً فيتأذى منه .

واستمر الألمان يدرسون ذلك لسنوات ؛ كي يعرفوا مناطق الإحساس وموقعه في الإنسان ، هل هو في المخ أم أين ؛ إلى أن انتهوا إلى أن مناطق الإحساس في كُلِّ إنسان هو في الجلد ، وأنها خلايا مُتبسطة تحت الجلد مباشرة ؛ بدليل أن الإبرة حين نغرزها في جسم الإنسان ؛ فهو يتألم فقط في منطقة دخولها ؛ وليس أكثر .

ولفت ذلك نظر أحد العلماء ؛ فقال : لقد تحدث القرآن عن ذلك حين قال :

﴿ كَلَّمَا نَضَجَتْ ^(١) جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا (٥٦) ﴾

[النساء]

ولو أن تلك الجلود قد احترقت ؛ فالعذاب سينتهي ؛ لذلك يُبدل الله جلودهم ليستمر العذاب ، وهذا مثلٌ واحد من أمثلة ما كشف عنه القرآن .

ومن الأمثلة المعاصرة في العلوم الجنائية قصة شاب مسلم من سوهاج سافر إلى ألمانيا ليُعد رسالة الدكتوراه في القانون ، ووجدهم

(١) قال ابن عمر في تفسير الآية : « إذا احترقت جلودهم بدلناهم جلوداً بيضاء أمثال القراطيس » أورده السيوطي في الدر المنثور (٥٦٨/٢) .

يقفون عند قضية التعسف^(١) في استعمال الحق ، ويعتبرونها من أهم الإنجازات القانونية في القرن العشرين .

فأوضح لهم هذا الشاب أن الإسلام قد سبقهم في تقدير هذه المسألة ووضع الحكم المناسب فيها من أربعة عشر قرناً من الزمان .
وروى لهم أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ قائلاً : إن لفلان عندي في ساحة بيتي نخلة ، وهو يدخل بيتي كل ساعة بحجة رعاية تلك النخلة ! مرة بدعوى تايبرها^(٢) ؛ وأخرى بدعوى جنى ثمارها ، وثالثة بدعوى الاطمئنان عليها حتى جعل النخلة شغله الشاغل .

وشكا الرجل للرسول ﷺ أنه يتأذى هو وأهل بيته من اقتحام الرجل للحياة الخاصة له ، فأرسل ﷺ إلى صاحب النخلة وقال له :
« أنت بالخيار بين ثلاثة مواقف : إما أن تهيب النخلة - وتلك منتهى الأريحية - ، وإما أن تبيعها له ، وإما قطعناها »^(٣) .

وهكذا وضع ﷺ قواعد للتعامل فيما يسمى « التعسف في استعمال الحق » .

وفي انجلترا وجدوا أن القانون التجارى ملئ بالثغرات ، ومثال هذا أن التعامل في السوق قد يتطلب بعضاً من المرونة بين التجار ؛ فهذا يرسل لذلك طالباً من الآخر ألفاً من الجنيهات ؛ وفلان يرد ما أخذه أو يقايضه .

(١) للتسيف : إساءة استعمال الحق مع ظلم وعدم روية أو دراية .

(٢) أبر النخلة والزرع : أصلحه . وتايبر النخل : تلقحه . [لسان العرب - مادة : أبر] .

(٣) عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن لفلان نخلة في حاشي فمره فليبيعنيها أو ليهبها لى قال : فأبى الرجل فقال رسول الله ﷺ « افعل ولك بها نخلة في الجنة فأبى فقال النبي ﷺ : « هذا أبخل الناس » .

واصطدم الواقع بأن بعض التجار لا يعترفون ببعض الديون التجارية التي عليهم ، وقديماً كان إذا أراد تاجر أن يقرض من زميل له ؛ فهو يكتب الدَّيْنَ في كمبيالة أو إيصال أمانة ؛ وذلك لتوثيق الدَّيْن .

ولكن الأمر اليومي في السوق قد يختلف ؛ فهذا يحتاج نقوداً لامر عاجل ، وزميله يثق في قدرته على الرد والتسديد ؛ لانه قد يحتاج هو الآخر لنقود عاجلة ، ويثق أن مَنْ يقرضه الآن ، سيقرضه فيما بعد ؛ ولذلك أنشأوا ما يُسمَّى بالدَّيْن التجاري ، فيفتحون « دفترًا » يُسجّلون فيه الديون التجارية ؛ لتحكم الدفاتر فيما يعجز عن تذكره الأشخاص .

وذهب شاب مسلم لبعثته دراسية هناك ؛ وأوضح لهم أن قضية الدَّيْن أخذت اهتمام الإسلام ؛ لدرجة أن أطول آية في القرآن هي الآية التي تحدد التعامل مع الديون ؛ وأخذ يترجم لهم قول الحق سبحانه :

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ ۚ (١) مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا (٢) أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يَمْلُهُ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ

(١) البض : النقص . يقول تعالى : ﴿وَشَرُّهُ يُضْمَرُ بِهِ...﴾ [يوسف] اى : ناقص دون ثمنه . [لسان العرب - مادة : يضى] .

(٢) السفية : الناقص العقل السوء التصرف . [القاموس القويم : ٢١٧/١] . وقال ابن كثير في تفسيره (١/٢٣٥) : « اى محجوراً عليه بتبليغ ونحوه » .

تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ^(١) إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْأَمُوا^(٢) أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ^(٣) أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٨٦﴾ [البقرة]

وظاهر الامر أنه يحصى الدائن ، ولكن الحقيقة أنه يحصى المدين أيضاً ؛ لأن المدين إن علم أن الدَّيْنَ مُوَقَّق ؛ فهو سيسعى جاهداً أن يؤديه في موعده ، وأيضاً كي لا يأخذ النصابون فرصة للهرب من السداد ، وبذلك حمى القرآن الدائن والمدين معاً كي لا تقف حركة التعامل بين الناس .

ومع هذا فإنه لم يمنع الأريحية الإيمانية والمروءة أن تسلك طريقها في عالم الود والإخاء المؤمن ؛ فإن كان لك قريب أو إنسان لك به صلة ، وأنت تأمنه على ما اقترض منك ؛ يقول لك الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَسْقِ اللَّهَ رَبَّهُ... ﴾ ﴿٧٨٧﴾ [البقرة]

- (١) الضلال : النسيان . [لسان العرب - مادة : ضلل] .
 (٢) سئم الشيء : مله وضجر منه وأحس بفتور نحوه . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ﴾ [البقرة] .
 (٣) الجناح : الإثم والذنب . قال تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة] أى : لا إثم ولا حرج عليه بل له الثواب والأجر العظيم . [القاموس القويم ١٣١/٨] .

وبهذا القول يشعر مَنْ يحمل أمانة من الغير بالخجل ؛ فيعمل على رَدِّها . ثم يضيف الحق سبحانه :

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ..﴾ (٧٤٠٠) [البقرة]

وهكذا جاء الإسلام بقوانين لا يمكن أن تخرج من أمة أمية ؛ لأنها قوانين تسبق العصور ، وهى قوانين تنبع من دين سماوى خاتم . ولذلك عندما سألونى عن موقف الإسلام من التقديمية والرجعية ، قلت لهم :

إن القياس خاطيء ؛ لأنك لن تستطيع أن تقيس فِكْرَ بشر بما أنزله رَبُّ كل البشر ، وإذا كان العالم بِشَرْقِهِ وَغَرْبِهِ يَهْتَدِى إلى أَى خير تنتظم به حياته ؛ ويجد جذورا لذلك الخير فى الإسلام ؛ فهذا دليل على أن العالم يتجه إلى الوسطية .

وكان المثل فى الشيوعية التى قامت ثورتها الدموية فى عام ١٩١٧ ؛ وقالوا : إنها مُقَدِّمة للشيوعية ؛ وسقطت الشيوعية من بعد أن أصيب المجتمع الروسى بالتبئس والجمود ، والخوف من أسلوب حُكْم الحزب الشيوعى .

ونجد الرأسمالية الشرسة ، وهى تُهْدَب من شراستها ؛ وتعطى العامل حقَّه وتؤمِّن عليه ، وهكذا يتجه العالم إلى الوسطية التى دعا لها الإسلام .

وقد نزل الإسلام من قِبَلِ عالمٍ عليمٍ بكل الأهواء وبكل المراحل .

ولذلك نجد الحق سبحانه وهو يُطمئنُ رسوله ﷺ إن آذاه أحدٌ في المنهج الذي جاء به ؛ لأنه ﷺ لم يكن ليأباه بمن يحاول أن يُؤذيه في شخصه ، وكان ﷺ لا يغضب لنفسه ؛ ولكن إن تعرض أحدٌ للمنهج فغضبه ﷺ يظهر جلياً .

وَمَنْ وَقَفُوا ضِدَّ الدِّينِ قَابِلَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ بِالدَّعْوَةِ : فَمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ نَالَ حِلَاوَةَ الْإِيمَانِ ؛ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ فَقَدْ تَوَالَتْ عَلَيْهِ الْمَصَائِبُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ، مِنْهُمْ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ مُصَارِعَهُ .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول لرسوله ﷺ :

﴿ فَإِنَّمَا نَذَرْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُتَقِمُونَ ﴾ (٤١) أَوْ نُرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾ [الزخرف]

أى : أنه جلٌ وعلاً إما أن يُلحق رسوله بالرفيق الأعلى ، وينتقم من الذين وقفوا ضده ؛ أو يُريه عذابهم رأى العين^(١) .

وكان هذا القول هو الذى يشرح قوله سبحانه هنا :

﴿ وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (٤٠) [الرعد]

وعذاب الدنيا - كما نؤمن - مهما بلغ فلن يصل إلى مرتبة عذاب الآخرة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (١٢٨/٤) : « لم يقبض الله تعالى رسوله ﷺ حتى أقر عينه من أعدائه ، وحكمه فى نواصبيهم ، وملكه ما تضمنته صياصبيهم (حصونهم) . هذا معنى قول السدى واختاره ابن جرير » .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ
لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾﴾

و « يَرَوْا » هنا بمعنى « يعلموا » ، ولم يَقُلْ ذلك ؛ لأن العلم قد يكون علماً بغيب ، ولكن « يروا » تعنى أنهم قد علموا ما جاء بالآية علمَ مشهود ورؤية واضحة ، وليس مع العين أين .

وإذا جاء قول الحق سبحانه ليخبرنا بأمر حدث فى الماضى أو سيحدث فى المستقبل ؛ ووجدنا فيه فعل الرؤية ؛ فهذا يعنى أننا يجب أن نؤمن به إيمان مشهود ، لأن قوله سبحانه أوثق من الرؤية ، وعلمه أوثق من عينيك .

وسبق^(١) أن قال الحق سبحانه لرسوله :

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾﴾ [الفيل]

ونعلم أن النبى ﷺ قد وُلِدَ فى عام الفيل ، ولا يمكن أن يكون قد رأى ما حدث لأصحاب الفيل ، ولكنه صدَّق ما جاء به القول الحق وكأنه رؤيا مشهدية .

وقال الحق سبحانه :

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا .. ﴿٤٥﴾﴾

[الفرقان]

(١) قول فضيلة الشيخ هنا « سبق » هو باعتبار زمان ومكان نزول سورتي الفيل والرعد ، وليس باعتبار ترتيبهما فى المصحف ، فسورة الفيل مكية ، أما سورة الرعد فهى مدنية . (ع) .

وحين يُعَبِّرُ القرآن عن أمر غيبي يأتي بفعل « يرى » مثل قوله الحق :

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا^(١) رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ .. ﴾ [السجدة]

وحين يتكلم القرآن عن أمر معاصر يقول :

﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ .. ﴾ [٤٤]

[الأنبياء]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ [٤١]

[الرعد]

وهذا قول للحاضر المعاصر لهم .

وتعريف الأرض هنا يجعلها مجهولة ، لأننا حين نرغب في أن نَعْرِفَ الأرض ؛ قد يتجه الفكر إلى الأرض التي نقف عليها ؛ وبالمعنى الأوسع يتجه الفكر إلى الكرة الأرضية التي يعيش عليها كل البشر .

وقد تُنسَبُ الأرض إلى بقعة خاصة وقع فيها حدثٌ ما ؛ مثل قول الحق سبحانه عن قارون :

﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ .. ﴾ [٨١]

[القصص]

ويقول الحق سبحانه عن الأرض كلها :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي

[النور]

الْأَرْضِ .. ﴾ [٥٥]

(١) نَكَسَ رأسه : طأطأ ذلاً وانكساراً . [اللقائوس القويم : ٢ / ٢٨٦] .

وبطبيعة الحال هم لن يأخذوا كل الأرض ، ولكن ستكون لهم السيطرة عليها .

وسبحانه يقول أيضاً :

﴿ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ .. ﴾ (٧٣)

[الأعراف]

وهكذا نفهم أن كلمة « الأرض » تطلق على بقعة لها حَدَث خاص ، أما إذا أُطلقتْ ؛ فهي تعنى كل الأرض ، مثل قول الحق سبحانه :

﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ (١٠)

[الرحمن]

ومثل قوله تعالى لبني إسرائيل :

﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ .. ﴾ (١٠٤)

[الإسراء]

مع أنه قد قال لهم فى آية أخرى :

﴿ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ .. ﴾ (٢١)

[المائدة]

فبعد أن حَدَدَ لهم الأرض بموقع معين عاد فإطلق الكلمة ، ليدل على أنه قد شاء ألا يكون لهم وَطَنٌ ، وَأَنْ يَظَلُّوا مُبْعَثَرِينَ ، ذلك أنهم رفضوا دخول الموقع الذى سبق وَأَنْ حَدَدَهُ لهم وقالوا :

﴿ إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا .. ﴾ (٢٤)

[المائدة]

(١) الأنام : ما ظهر على وجه الأرض من جميع الخلق . وقال المفسرون : هم الجن والإنس . [لسان العرب - مادة : أنم] .

(٢) أى : من بعد إغراق فرعون . المقصود بالأرض هنا أرض الشام ومصر . ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٠٦/٥) .

ولذلك قال الحق سبحانه في موقع آخر :

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ^(١) فِي الْأَرْضِ آمَمًا .. (١٦٨)﴾ [الأعراف]

أى : جعلنا كل قطعة بما تحويه من تماسك متفرقة عن القطعة الأخرى ، وهذا هو حال اليهود في العالم ؛ حيث يُوجَدُونَ في أحياء خاصة بكل بلد من بلاد العالم ؛ فلم يذوبوا في مجتمع ما .

وقوله الحق هنا :

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا^(٢) مِنْ أَطْرَافِهَا .. (١٦٩)﴾ [الرعد]

مُوجَّه إلى قريش ، فقد كانت لهم السيادة ومركزها مكة ، ثم من بعد ذلك وجدوا أن الموقف يتغيَّر في كُلِّ يوم عن اليوم الآخر ؛ ففي كل يوم تذهب قبيلة إلى رسول الله ﷺ في المدينة لِتُعْلِنَ إسلامها وتبایعه .

وهكذا تنقص أمام عيونهم دائرة الكفر ، إلى أن أعلنوا هم أنفسهم دخولهم في الإسلام .

وهكذا شاء الحق سبحانه أن نقصت أرض الكفر ، وازدادت أرض الإيمان ، وראوا ذلك بأنفسهم ولم يأخذوا عِبرة بما رآوه أمام أعينهم

(١) قطنانم : فرقناهم في الأرض أمماً أى طوائف وفرقا . [لسان العرب - مادة : قطع] .

(٢) اخْتَلَفَ في نقصان هنا على أقوال :

- قال ابن عباس : أو لم يروا أننا نفتح لمحمد ﷺ الأرض بعد الأرض .

- وقال مجاهد وعكرمة : خرابها ونقصان الأنفس والثمرات .

- وقال ابن عباس ومجاهد في رواية : موت علمائها وفقهائها وأهل الخير منها .

قاله ابن كثير في تفسيره (٢/٥٢٠) ثم قال : « والقول الأول أولى وهو ظهور الإسلام على الشرك قرية بعد قرية . وهذا اختيار ابن جرير » .

من أن الدعوة مُمتدة ، ولن تتراجع أبداً ، حيث لا تزداد أرض إلا
بمكين فيها .

والمكين حين ينقص بموقعه من معسكر الكفر فهو يُزيد رُقعة
الإيمان ؛ إلى أن جاء ما قال فيه الحق سبحانه :

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ^(١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ
أَفْوَاجًا ^(٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ^(٣) ﴾ [النصر]

وهناك أناس مُخلصون لدين الله ، ويحاولون إثبات أن دين الله
فيه أشياء تدلُّ على المعاني التي لم تُكتشف بعد ، فقالوا على سبيل
المثال قور صعود الإنسان إلى القمر : لقد أوضح الحق ذلك حين
قال :

﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ .. ^(١) ﴾ [الرحمن]

وقالوا : إنه سلطان العلم .

ولكن ماذا يقولون في قوله بعدها :

﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ ^(٢) مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ^(٣) ﴾ [الرحمن]

فهل يعنى ذلك أنه أباح الصعود بسلطان العلم كما تقولون ؟

ولهؤلاء نقول : نحن نشكر لكم محاولة ربطكم للظواهر العلمية
بما جاء بالقرآن ، ولكن أين القمر بالنسبة لاقطار السماوات

(١) الشواظ - بضم الشين وكسرهما - : القطعة من اللهب ليس فيها سخان . [القاموس القويم :
٣٦١/١] .

والارض ؟ إنه يبدو كمكان صغير للغاية بالنسبة لهذا الكون المتسع ،
فأين هو من النجم المسمى بالشُعْرَى^(١) ، أو بسلسلة الأجرام المُسَمَّاة
بالمرأة المُسَلَّسَة ؟ بل أين هو من المَجَرَّات التي تملأ الفضاء ؟

وحين تنظر أنت إلى النجوم التي تلوك تجد أن بينك وبينها مائة
سنة ضوئية ، ولو كنت تقصد أن تربط بين سلطان العلم وبين
القرآن ، فعليك أن تأخذ الاحتياط ، لأنك لو كنت تنفذُ بسلطان العلم
لما قال الحق سبحانه بعدها :

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنَحَاسٌ ..﴾ (٣٥) [الرحمن]

وإن سألت : وما فائدة الآية التي تحكى عن هذا السلطان ؛ فهي
قد جاءت لأن الرسول قد أخبر القوم أنه صعد إلى السماء وعُرج به ،
أى : أنه صعد وعُرج به بسلطان الله .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ..﴾ (٤١) [الرعد]

وكلمة « أطراف » تدلنا على أن لكل شيء طُولاً وعَرْضاً تتحدد
به مساحته ؛ وكذلك له ارتفاع ليتحدد حجمه . ونحن نعرف أن أى
طول له طرفان ، وإن كان الشيء على شكل مساحى تكون أطرافه
بعدد الاضلاع .

وما دام الحق سبحانه يقول هنا :

(١) الشعْرَى : نجم ثابت فى السماء عُبد قديماً عند بعض قبائل العرب ، قال تعالى : ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ [النجم] . [القاموس القويم : ٢٥٠/١] . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد وغيرهم : هو هذا النجم الوقاد الذى يقال له « مرزم الجوزاء » [تفسير ابن كثير ٢٥٩/٤] .

﴿ مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (٤١)

[الرعد]

أى : من كل نقطة في دائرة المحيط تعتبر طرفاً . ومعنى ذلك أنه سبحانه قد شاء أن تضيق أرض الكفار ، وأن يوسع أرض المؤمنين من كل جهة تحيط بمعسكر الكفر ، وهذا القول يدل على أنه عملية مُحَدَّثَة . ولم تكن كذلك من قبل .

ويتابع سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ .. ﴾ (٤١)

[الرعد]

أى : أن الموضوع قد بُتَّ فيه وانتهى أمره .. ونحن في حياتنا اليومية نقول : « هذا الموضوع قد انتهى ؛ لأن الرئيس الكبير قد عَقَّبَ على الحكم فيه » .

ونحن في القضاء نجد الحكم يصدر من محكمة الدرجة الابتدائية ، ثم يأتى الاستئناف ليؤيد الحكم أو يرفضه ، ولا يقال : إن الاستئناف قد عَقَّبَ على الحكم الابتدائي ؛ بل يُقال : إنه حكم بكذا إما تاييداً أو رَفْضاً ؛ فما بالنا بحكم مَنْ لا يغفل ولا تخفى عنه خافية ، ولا يمكن أن يُعَقَّبَ أحد عليه ؟

والمثلُ فى ذلك ما يقوله الحق سبحانه عن سليمان وداود عليهما

السلام :

﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ ^(١) إِذْ نَفَسَتْ ^(٢) فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ

(١) الحرث الذى نفست فيه الغنم إنما كان كرمًا (عنبًا) فلم تدع فيه ورقة ولا عنقوداً من عنب إلا أكلته . [تفسير ابن كثير : ١٨٦/٣] .

(٢) نفست الغنم : إذا تفرقت فرقتً بالليل من غير علم راعيها ، ولا يكون النفث إلا بالليل . [لسان العرب - مادة : نفث] .

وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ..
﴿٧٩﴾ [الأنبياء]

وأصل الحكاية أن خلافاً قد حدث بسبب أغنام يملكها إنسان ؛
واقترحت الأغنامُ زراعةَ إنسانٍ آخر ؛ فتحاكموا إلى داود عليه
السلام ؛ فقال داود : إن على صاحب الأغنام أن يتنازل عنها لصاحب
الأرض .

وكان سيدنا سليمان - عليه السلام - جالساً يسمع أطراف
الحديث فقال : لا ، بل على صاحب الأغنام أن يتنازل عن أغنامه
لصاحب الأرض لفترة من الزمن يأخذ من لبنها ويستثمرها ، وينتفع
بها إلى أن يزرع له صاحب الغنم مثل ما أكلت الأغنام من أرضه ^(١) .

وقال الحق سبحانه :

﴿ فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانَ .. ﴾ ﴿٧٩﴾ [الأنبياء]

وهذا هو الاستئناف ، ولا يعني الاستئناف طعنَ قاضٍ في
القاضي الأول ؛ لكنه بحثٌ عن جوهر العدل ؛ ولعل القضية إن أعيدتْ
لنفس القاضي الأول لحكم نفس الحكم الذي حكم به الاستئناف بعد
أن يستكشف كل الظروف التي أحاطت بها .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ .. ﴾ ﴿٨١﴾ [الرعد]

(١) انظر في هذا تفسير ابن كثير (١٨٦/٣) ، والدر المنثور للسيوطي (٦٤٥/٥) .

ولحظة أن يُصدر الله حُكْمًا ؛ فلن يأتى له استئناف ، وهذا معنى قوله الحق :

﴿ لَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ .. ﴾ (٤١)

[الرعد]

وكان هذا القول الحكيم يحمل التنبؤ بما أشار به القضاء بإنشاء الاستئناف ؛ ولا أحد يُعَقِّب على حُكْم الله ؛ لأن المَعْقِب يفترض فيه أن يكون أيقظاً من المَعْقِب عليه ؛ وعنده قدرة التفات إلى ما لم يلتفت إليه القاضى الأول ، ولا يوجد قُيُوم إلا الله ، ولا أحد بقادر على أن يعلم كل شيء إلا هو سبحانه .

وأفة كل حُكْم هو تنفيذه ؛ ففى واقعنا اليومى نجد من استصدر حُكْمًا يُعانى من المتاعب كى يُنفِذَه ؛ لأن الذى يُصدر الحُكْم يختلف عَنْ ينفذه ، فهذا يتبع جهة ، وذلك يتبع جهة أخرى .

ولكن الحُكْم الصادر من الله ؛ إنما يُنفَّذ بقوته سبحانه ، ولا يوجد قوى على الإطلاق سواه ، ولذلك يأتى قوله الحق :

﴿ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٤١)

[الرعد]

فكان الله يُنبِّهنا بهذا القول إلى أن الحكم بالعدل يحتاج إلى سرعة تنفيذ .

ونحن نرى فى حياتنا اليومية : كيف يُرْهَق مَنْ له حكم بحق عادل ؛ ولو أننا نُسرِع بتنفيذ الأحكام لَسَادَتِ الطمانينة قلوبَ أفراد المجتمع .

ونحن نجد استشرء العصبية فى الأخذ بالثأر إنما يحدث بسبب

الإبطاء فى نظر القضايا ؛ حيث يستغرق نظر القضية والحكم فيها سنوات ؛ ممّا يجعل الحقد يزداد . لكن لو تمّ تنفيذ الحكم فور معرفة القاتل ، وفى ظل الانفعال بشراسة الجريمة ؛ لما ازدادت عمليات الثأر ولهدأت النفوس .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُوا مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَعِلْمُ الْكَافِرِ لِمَنْ عَقِبَ الدَّارِ ٤٢ ﴾

وهنا يخبر الحق سبحانه رسوله ، وأى سامع لهذا البلاغ يستقرئ موكب الرسالات السابقة ؛ وسجد أن كل أمة أرسل لها رسول مكرت به وكادت له كى تبطل دعواه ، ولم ينفع أى أمة أى مكر مكرته أو أى كيد كادته ، فكل الرسالات قد انتصرت .

فسبحانه القائل :

﴿ كَتَبَ اللَّهُ لِلْأَعْلِينَ أَنَا وَرُسُلِي .. (٢١) ﴾ [المجادلة]

وهو القائل :

﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصافات]

(١) عقى الدار : أى عاقبة دار الدنيا ثواباً وعقاباً ، أو لمن الثواب والعقاب فى الدار الآخرة ، وهذا تهديد ووعيد . [ذكره القرطبي فى تفسيره ٣٦٧٢/٥] .

والحق سبحانه حين يُورد حُكْمًا في القرآن ؛ وهو الذي حفظ هذا القرآن ؛ فلن تأتي أى قضية كُونية لتتسخ الحكم القرآنى .

وأنت إذا استقرأت مواكب الرسل كلها تجد هذه القضية واضحة تماما ؛ كما أثبتتها الحق سبحانه فى القرآن المحفوظ ؛ وما حفظه سبحانه إلا لوثوقه بأن الكونيات لا يمكن أن تتجاوزه .

وبالفعل فقد مكرتْ كُلُّ أمة برسولها ؛ ولكن الحق سبحانه له المكر جميعاً ؛ ومكر الله خَيْرٌ للبشرية من مكر كل تلك الأمم ؛ ومكره سبحانه هو الغالب ، وإذا كان ذلك قد حدث مع الرسل السابقين عليك يا رسول الله ؛ فالأمر معك لأبَدُ أن يختلفَ لأنك مُرْسَلٌ إلى الناس جميعاً ، ولا تعقيب يأتى من بعدك .

وَكُلُّ تلك الأمور كانت تطمئننه ﷺ ؛ فلا بدُّ من انتصاره وانتصار دعوته ؛ فسبحانه محيط بأى مَكْرٍ يمكنه أى كائن ؛ وهو جَلٌّ وعَلاٌّ قادر على أن يُحيط كل ذلك .

ويتابع سبحانه فى نفس الآية :

﴿ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ۖ هُمْ يَسْمَعُونَ دُعَاءَ هَٰؤُلَاءِ لَئِنْ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن سَمَاءٍ مَّا يَكُن لَّكُمْ بِهِ فَرْقٌ ۚ وَلَٰكِن يَّرِثُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِغَيْرِ أَعْلَٰمٍ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ ﴾ (٤٧)

[الرعد]

والحق سبحانه يعلم ما يخفى عن الأعين فى أعماق الكائنات ؛ خَيْرٌ هو أو شَرٌّ ، ويحمى مَنْ شَاءَ من عبادِه من مَكْرِ الماكِرين ، ويُنزِلُ العقاب على أصحاب المَكْرِ السيئ بالرسول والمؤمنين .

وَأَسُوْفَ يعلم الكافرون أن مصيرهم جهنم ، وبئس الدار التى يدخلونها فى اليوم الآخر ؛ فَضْلاً عن نُصْرَةِ رسوله ﷺ فى الدنيا وخَزِيْمَتِهِمْ فيها .

وهكذا يكونون قد أخذوا الخزي كجزاء لهم في الدنيا ؛ ويزدادون علماً بواقع العذاب الذي سَيَلْقَوْنَهُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ .
ويُنْهِى الحق سبحانه سورة الرعد بهذه الآية :

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [٤٢]

ونفهم من كلمة :

﴿لَسْتَ مُرْسَلًا... (٤٢)﴾

[الرعد]

أن الكافرين يتوقفون عند رَفْضِ الرسول ﷺ ؛ وكان كُلُّ أمانهم أن يَنْقُذُوا عَنْهُ أَنَّهُ رَسُولٌ اصْطَفَاهُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ بِالرَّسَالَةِ الْخَاتِمَةِ ؛
بدليل أنهم قالوا :

﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [٣٦] [الزخرف]

ومن بعد ذلك قالوا :

﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٣٧] [الأنفال]

أى : أن فكرة الإرسال لرسول مقبولة عندهم ، وغير المقبول عندهم هو شخص الرسول ﷺ .

ولذلك يأمر الحق سبحانه رسوله ﷺ :

﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (٤٣)

[الردء]

والشاهد كما نعلم هو الذى يرجع حُكْمُ الحق ، فإذا ما ظهر أمر من الأمور فى حياتنا الدنيا التى نحتاج إلى حُكْمٍ فيها ؛ فنحن نرفع الأمر الذى فيه خلاف إلى القاضى ، فيقول : « هاتوا الشهود » .

ويستجوب القاضى الشهود ليحكم على ضوء الشهادة ؛ فما بالنا والشاهد هنا هو الحق سبحانه ؟

ولكن ، هل الله سيشهد ، ولمن سيقول شهادته ؛ وهم غير مُصدقين لكلام الله الذى نزل على رسوله ﷺ ؟

ونقول : لقد أرسله الحق سبحانه بالمعجزة الدالة على صدق رسالته فى البلاغ عن الله ، والمعجزة خرق لنواميس الكون .

وقد جعلها الحق سبحانه رسالة بين يدى رسوله وعلى لسانه ؛ فهذا يعنى أنه سبحانه قد شهد له بأنه صادق .

والمعجزة أمر خارق للعادة يُظهرها الله على من بلغ أنه مُرسَل منه سبحانه ، وتقوم مقام القول « صدق عبدى فيما بلغ عنى » .

وإرادة المعجزة ليست فى المعنى الجزئى ؛ بل فى المعنى الكلى لها . والمثل فى المعجزات البارزة واضح ؛ فها هى النار التى ألقوا فيها إبراهيم عليه السلام ، ولو كان القصد هو نجاته من النار ؛ لكانت هناك ألف طريقة ووسيلة لذلك ؛ كأن تُمطر الدنيا ؛ أو لا يستطيعون إلقاء القبض عليه .

ولكن الحق سبحانه يوضح لهم من بعد أن أمسكوا به ، ومن بعد أن كبّلوه بالقيود ، ومن بعد أن ألّقوه في النار ؛ ويأتى أمره بأن تكون النار برّداً وسلاماً عليه فلا تحرقه :

﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) [الانباء]

وهكذا غيّر الحق سبحانه الناموس وخرّقه ؛ وذلك كي يتضح لهم صدق إبراهيم فيما يبلغ عن الله ؛ فقد خرق له الحق سبحانه النواميس دليل صحة بلاغه.

وإذا كان الحق سبحانه قد قال هنا في الآية التي نحن بصدد خواتمها :

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا ^(١) بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ .. ﴾ (٤٧) [الرعد]

وشهادة الحق سبحانه لرسوله بصدق البلاغ عنه ؛ تتمثل في أنه ﷺ قد نشأ بينهم ، وأمضى أربعين عاماً قبل أن ينطق حرفاً يحمل بلاغة أو خطبة أو قصيدة ، ولا يمكن أن تتأخر عبقریات النبوغ إلى الأربعين .

وشاء الحق سبحانه أن يجرى القرآن على لسان رسوله في هذا العمر ليبلغ محمد ﷺ الناس جميعاً به ، وهذا في حد ذاته شهادة من الله .

(١) أى : حسيبى الله ، هو الشاهد علىّ وعليكم ، شاهد علىّ فيما بلغت عنه من الرسالة ، وشاهد عليكم أيها المكثبون فيما تقرّونه من البهتان . قاله ابن كثير في تفسيره . (٥٢١/٢) .

ويضيف سبحانه هنا :

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (٤٣)

[الرعد]

والمقصود بالكتاب هنا القرآن ؛ وَمَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ بِإِيمَانٍ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرَى الْإِعْجَازَ فِيهِ ؛ وَمَنْ يَتَدَبَّرُ مَا فِيهِ مِنْ مَعَانٍ وَيَتَحَقَّقُ أَسْلُوبَهُ ؛ يجدُه شهادة لرسول الله ﷺ .

أو يكون المقصود بقوله الحق :

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (٤٣)

[الرعد]

أى : هؤلاء الذين يعلمون خبر مقدّم رسول الله ﷺ من التوراة والإنجيل ؛ لأن نعت رسول الله ﷺ وصفته مذكورة فى تلك الكتب السابقة على القرآن ؛ لدرجة أن عبد الله بن سلام^(١) ، وقد كان من أخبار اليهود قال : « لقد عرفتُ محمداً حين رأيته كمعرفتى لابنى ، ومعرفتى لمحمد أشد »^(٢) .

ولذلك ذهب إلى رسول الله ﷺ وقال له : يا رسول الله إن نفسى مالّت إلى الإسلام ، ولكن اليهود قوم بُهت^(٣) ، فإذا أعلنتُ إسلامى ؛ سيسبُّوننى ؛ ويلعنونى ، ويلصقون بى أوصافاً ليست فى . وأريد أن

(١) هو : عبدالله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف : صحابى أسلم عند قدوم النبى ﷺ المدينة ، وكان اسمه «الحصين» فسماه رسول الله ﷺ عبداً . وشهد مع عمر فتح بيت المقدس . أقام بالمدينة إلى أن توفى عام ٤٢ هـ . (الاعلام للزركلى ٩٠/٤) .

(٢) يقول تعالى : ﴿الَّذِينَ آمَنَهُمُ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ..﴾ (البقرة) .

(٣) البُهت : الكذب . وباهت : استقبله بأمر يقلّبه به ، وهو منه برىء لا يعلمه . [لسان العرب - مادة : بهت] .

تسألهم عنى أولاً . فأرسل لهم رسول الله يدعو صناديدهم وكبار القوم فيهم ؛ وتوهموا أن محمداً قد يلين ويعدل عن دعوته ؛ فجاءوا ، وقال لهم ﷺ : « ما تقولون فى ابن سلام ؟ »^(١) فأخذوا يكيلون له المديح ؛ وقالوا فيه أحسن الكلام .

وهنا قال ابن سلام : « الآن أقول أمامكم ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » ، فأخذوا يسبون ابن سلام ؛ فقال ابن سلام لرسول الله ﷺ : ألم أقل إن يهود قوم بهت ؟

ونعلم أن الذين كانوا يفرحون من أهل الكتاب بما ينزله الحق سبحانه على رسول الله ﷺ من وحى هم أربعون شخصاً من نصارى نجران ؛ واثنان وثلاثون من الحبشة ؛ وثمانية من اليمن .

ونعلم أن الذين أنكروا دعوة رسول الله ﷺ كانوا ينفون بعضهم البعض عن سماع القرآن ؛ وينقل القرآن عنهم ذلك حين قالوا :

﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٦) [فصلت]

وهذا يعنى أنهم كانوا متاكدين من أن سماع القرآن يؤثر فى النفس ببقطة الفطرة التى تهفو إلى الإيمان به .

أما من عندهم علم بالكتب السابقة على رسول الله ﷺ فهم يعلمون خبر بعثته وأوصافه من كتبهم .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٩٢٨) ، وأحمد فى مسنده (١٠٨/٣ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

(٢) الغوا فيه : أى شؤخوا على قارئه باللفظ من القول ، أو اطعنوا فيه واختلقوا له العيوب لتصرفوا الناس عنه . [القاموس القويم : ١٩٦/٢] .

يقول الحق سبحانه :

﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ .. (١٤٦) ﴾

[البقرة]

ويقول أيضاً :

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٨٩) ﴾

[البقرة]

سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

الرَّكَّابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾

هكذا يستهل الحق سبحانه هذه السورة بالحروف المقطعة
« ألف » « لام » « راء » ، وسبق أن قلنا : إنها حروف توقيفية بلأغيا
رسول الله لنا كما سمعها من جبريل عليه السلام .

إلا أن الملاحظ أن هذه الحروف التوقيفية المقطعة لم تأت وحدها
في هذه السورة كآية منفصلة ؛ مثل قوله في أول سورة ق :

﴿ ق ﴿١﴾ ﴾ [ق]

وهي آية بمفردها ، وكما جاء في غير ذلك من السور بحروف
مقطعة وأثبتتها كآيات . وهنا تأتى الحروف التوقيفية المقطعة كجزء
من الآية .

ويقول الحق سبحانه :

(١) سورة إبراهيم هي السورة الرابعة عشرة في ترتيب المصحف ، عدد آياتها ٥٢ آية ، وهي
سورة مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : [إلا آيتين منها
مدينتين . وقيل : ثلاث نزلت في الذين حاربوا الله ورسوله ، وهي قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرِ إِلَى
الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَرَاءِ ﴿١٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَفِي الْقُرْآنِ ﴿٢٤﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ
أنداداً يُحِبُّونَ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَعْبِرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٢٥﴾] [إبراهيم] . [تفسير القرطبي
٣٦٧٥/٥] .

[إبراهيم]

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا﴾ .. (١)

كلمة « كتاب » إذا أطلقت انصرف معناها إلى القرآن ؛ فهو يُسَمَّى - كتاباً ؛ وَيُسَمَّى قرآنًا ، وَيُسَمَّى تنزيلاً ، وله أسماء كثيرة .

وكلمة «كتاب» تدل على أنه مكتوب ، وكلمة «قرآن» تدل على أنه مقروء ، وهذان الاسمان هما العُدة في أسماء القرآن ؛ لأنه كتاب مكتوب ومقروء .

فكان الصحابي^(١) الذي يجمع القرآن لا يكتب آية إلا إذا وجدها مكتوبة ، ووجدها مَقْرُوءة عن اثنين من الصحابة ؛ فالقرآن كتاب يملك الدليل على كتابته من عهد رسول الله ﷺ ؛ وهو مَقْرُوء كما تدل كلمة « قرآن » .

وقوله الحق :

[إبراهيم]

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا﴾ .. (١)

يدل على أنه جاء من علو .

ويقول الحق سبحانه في موقع آخر عن القرآن :

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى

[الحل]

لِّلْمُسْلِمِينَ﴾ (٨٩)

ويقول في موقع آخر :

(١) هو : زيد بن ثابت الانصاري ، صحابي ، كان كاتب الوحي ، ولد في المدينة ١١ ق هـ ، ونشأ بمكة . كان أحد الذين جمعوا القرآن في عهد النبي ﷺ من الانصار ، وعرضه عليه ، وهو الذي كتبه في المصحف لأبي بكر ، ثم لعثمان حين جهز المصاحف إلى الامصار . (الاعلام للزركلي ٥٧/٢) .

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ .. (١٥)﴾ [الإسراء]

ومرة يسند النزول إلى مَنْ جاء به : ومرة ينسب النزول إلى الكائن الذي أرسله الحق بالقرآن إلى محمد ﷺ ، وهو جبريل عليه السلام .

فقوله : ﴿أَنْزَلْنَاهُ .. (١٦)﴾ [إبراهيم] للتعدي من منطقة اللوح المحفوظ ليباشر مهمته في الوجود ، وَعَلَيْهِ إِنْزَالُ الْقُرْآنِ إِلَيْكَ يَا مُحَمَّد هـ :

﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ .. (١٧)﴾ [إبراهيم]

ونلاحظ هنا أن القرآن نزل للناس كافة ، ولم يَقُلِ الحق سبحانه ما قاله للرسل السابقين على رسول الله : حيث كانت رسالة أي منهم مُحددة بقوم مُعينين ، مثل قوله تعالى :

﴿وَالْإِنِّ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا .. (٦٥)﴾ [الأعراف]

وقوله الحق :

﴿وَالْإِنِّ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا .. (٨٥)﴾ [الأعراف]

وكذلك قوله سبحانه لموسى :

﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ .. (٤٩)﴾ [آل عمران]

وهكذا كان كل رسول إنما يبعثه الله إلى بَقعة خاصة ، وإلى أناس بعينهم ، وفي زمن خاص ، إلا محمداً ﷺ : فقد بعثه الله إلى الناس كافة .

والمثل أمامنا حين حكم ﷺ بالحق بين مسلم ويهودي ؛ وأنصف اليهودي ؛ لأن الحق كان معه ^(١) ؛ والحق عند رسول الله ﷺ أعزُّ عليه ممَّنْ ينتسب إلى الإسلام .

وهكذا نرى أن قوله الحق :

﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ .. (١)﴾ [إبراهيم]

دليل على عمومية الرسالة ، ويُعزِّزها قوله :

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا .. (١٥٨)﴾ [الأعراف]

وبذلك تبطل حجة مَنْ قالوا إنه مُرسَلٌ للعرب فقط .

ونجد هنا اصطفاة رسول الله ﷺ .

الاصطفاء الأول : أن الحق سبحانه قد اختاره رسولاً ؛ فمجرد الاختيار لتلك المهمة ؛ فهذه منزلة عالية .

والاصطفاء الثاني : أنه رسولٌ للناس كافة ؛ وهذه منزلة عالية

(١) أخرج ابن عساکر (٣٥٤/٧) تهذيب تاريخ دمشق (عن عبدالله بن أبي حنبل الأسلمي أنه كان ليهودي عليه أربعة دراهم فاستعدي عليه . فقال : يا محمد إن علي هذا أربعة دراهم وقد غلبني عليها ، قال : أعطه حقه . قال : والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها ، قال : أعطه حقه . قال : والذي نفسى بيده ما أقدر عليها ، قد أخبرت أنك تبعثنا إلى خبير فارجو أن تغنمنا شيئاً فارجع فاقضيه . قال : أعطه حقه ، وكان رسول الله ﷺ إذا قال ثلاثاً لم يُراجع ، فخرج ابن أبي حنبل إلى السوق وعلى رأسه عصا وهو متزجر بريدة ، فنزع العمامة عن رأسه فاتزر بها ونزع البردة فقال : اشتر مني هذه البردة . فباعها منه بأربعة دراهم . فمررت عجوز فقالت : ما لك يا صاحب رسول الله ﷺ ؟ فأخبرها . فقالت : هاتوك هذا البرد - لبرد عليها طرحت عليه . وكذا أخرجه أحمد في مسنده (٤٢٣/٣) وأوردته الكنتملوى في حياة الصحابة (٨١/٢) .

أخرى ؛ لأنها تستوعب المكان والزمان ، والألسنة والأقوام .

ثم يأتي الإعجاز في قوله :

﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ .. (١)﴾ [إبراهيم]

ولم يقل من الظلمات إلى الأنوار ، وشاء أن يأتي بالظلمات كجمع ؛ وأن يأتي بالنور كمفرد ، لأن النور واحد لا يتعدد ؛ أما الظلمات فمتعددة بتعدد الأهواء ؛ ظلمة هنا وظلمة هناك .

وحين يُخرجنا الحق سبحانه من الظلمات المتعددة حسب أهواء البشر ؛ فهذا فضل منه ونعمة ؛ لأننا نخرج إلى النور الواحد ..

وهكذا يشاء الحق سبحانه أن يُجلى المعاني بالمحسّنات التي يدركها الجميع ، فلا شك أن الظلمة تستر الأشياء التي قد يصطدم بها الإنسان فيمتنع عن السير مطمئناً ؛ لأنه إن اصطدم بشيء فقد يحطم الشيء أو يحطمه هذا الشيء ؛ وهكذا تمنع الظلمة الإنسان من أن يهتدى إلى ما يريد .

أما النور فهو يوضح الأشياء ، ويستطيع الإنسان أن يُميّز بين الطرق ويتجنب الضار ويتجه إلى النافع ؛ ويكون على بصيرة من الهداية ؛ ذلك هو الأمر الحسي ؛ وكل من النور والظلمة أمر حسي .

وهكذا يُجلى الله لنا المعاني ، والحياة لا تحتاج فقط إلى ما يُجلى المظاهر المادية بالنور ؛ بل تحتاج أيضاً إلى نور يُجلى المظاهر المعنوية ؛ من حقد وحسد ، وخوف وأمن ، واطمئنان ، وأمانة ووفاء ؛ وغير ذلك .

فالحياة كلها فيها الشيء وما يقابله ؛ لذلك لا بدُّ أن تُجلى المعانى أيضاً . والنور الذى جاء به رسول الله ﷺ يُجلى الحسَّ والمعنى فى آنٍ واحد ؛ لننتجنب الاشياء التى تطمسها الظلمة ؛ ولنسير على بيئة من المعانى ، فلا نصطدم بالعقبات .

ولذلك يُفسَّر لنا الحق سبحانه الامر المعنوى ، فيقول :

﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝١﴾ [إبراهيم]

وهذا هو الصراط المستقيم الذى يُخرجنا إليه محمد ﷺ من الظلمات إلى نوره .

ويريد الحق سبحانه أن يُجلى لنا الطريق إلى هذا الصراط ، لأنه قد يكون مُتعباً للبعض ؛ فيريد سبحانه أن يجمع لنا بين أمرين ؛ طريق متضح وأصح يصل فيه الإنسان إلى الغاية بِيسرٍ ؛ وطريق آخر غير واضح لا تتجلى فيه الاشياء .

وجاء بالظلمات والنور ليوضح لنا هذا المعنى ؛ حيث يكون الطريق المستقيم هو أقصر وسيلة للغاية المرجوة من الحياة الدنيا والآخرة ؛ ويكون طريق الظلمات هو الطريق غير الآمن .

وينسب الحق سبحانه الطريق الذى يُخرجنا إليه الرسول ﷺ :

﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝١﴾ [إبراهيم]

والعزیز هو الذى يَقْلِب ولا يُقْلِب . والحميد هو مَنْ ثبَّت له صفة الحمد من الغير ، وإن لم يصدر حمداً من الغير ؛ فهو حميد فى ذاته ، ويجب أن يُحمد رغم أنك إن حمدته أو لم تحمده فهو حميد .

والله المثل الأعلى ، وسبحانه مُنَزَّهٌ عن كل مثيل أو شبيه ؛ نجد
فى حياتنا الدنيا مَنْ يُقَالُ عنه إنه حميد الخصال ؛ وإنْ لم يوجد مَنْ
يمدحه ؛ لكنه فى كُلِّ ما يصدر عنه يراعى أن يكون محموداً .

ولكن البشر يكون المحمود منهم حدثاً ؛ أما المحمود من الحق
فهو مُطْلَقٌ ، ولا تكون الذاتُ محمودة أو حميدة إلا إذا كان لها
من الصفات ما يجعلها أهلاً للإنعام الذى يجب على الإنسان أن
يحمده .

والفطرة السليمة فى الإنسان تستقبل هذا الكون المُعَدَّ من قَبْلِ أَنْ
يوجد لاستقباله ، وتحب أن تحمد مَنْ صنع هذا الكون ، رغم أن حَمْدَ
الإنسان أو عدم حَمْدِهِ لا يضيف شيئاً لِمَنْ أَعَدَّ هذا الكون وخلقهُ ؛
فهو محمود فى ذاته .

وإن حمدته فهذا لمصلحتك ؛ وفى هذا هداية إلى صراط العزيز
الذى لا يُغْلَبُ ، والحميد الذى يستحق الحمد ؛ وإنْ لم يوجد حامد
له ؛ لأن صفاته سبحانه أزلية .

فالله خالق قبل أن يخلق الخلق ؛ وهو الرازق قبل أن يُخْلَقَ
المرزوق ، وهو مُعِزٌّ قبل أن يوجد مَنْ يُعِزُّهُ ؛ محمود قبل أن يوجد
مَنْ يحمده ؛ تَوَّابٌ قبل أن يوجد مَنْ يتوب عليه .

فهو سبحانه بالصفة يفعل ؛ أما الإنسان فلا يفعل إلا إذا فعل
الصفة ، فأنت لا تعرف أن فلاناً كريم ؛ إلا لأنك تراه يعطى عن جُودٍ
وسَخاء ، أما الله فهو الكريم من قبل أن يوجد مَنْ يُكرمه .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (٢)

وانت إن قرأت هذه الآية موصولة بما قبلها : فستقرؤها :
﴿صِرَاطَ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١) اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ﴾ (٢)

وان كنت ستقرؤها مَفْصُولة عما قبلها : فستقول :
﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (٢)

وستنطق كلمة « الله » غير مُرَقَّعة عكسَ إن قرأتها موصولة ،
حيث يجب أن تنطقها مُرَقَّعة .

وتقتضى الأصول في الكتاب أن يوجد الاسم العلم على الذات
أولاً ، ثم تأتي الصفة من بعده ، فتقول : « لقيت فلاناً الشاعر أو
الكاتب أو العالم » ، لكن الأمر هنا جاء على غير هذا النَّسَق :

﴿صِرَاطَ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١)﴾

أي : قَدِّم « العزيز الحميد » ثم جاء بلفظ الجلالة ، وهو العلم
على واجب الوجود « الله » ، وقد حدث ذلك لأن العلم يدل على
سُمَّاه بصرف النظر عن الصفات : ثم توجد الصفات له .

وهناك من العلماء مَنْ قال : إنه مُشْتَقٌّ بمعنى أن « الله » تعني

(١) الويل : كلمة عذاب ودعاء بالشر وإنذار به . [القاموس القويم : ٣٦٢/٢] والويل :
الهلاك يُدْعَى به لمن وقع في عذاب أو هلكة يستحقها . [لسان العرب - مادة : ويل] .

المعبود بحق ؛ وصفة العزيز الحميد حيثية لأن يُعبدَ سبحانه بحق.

ومن العلماء من قال : إن كلمة « الله » هي علم ، وليست اسماً مُشتقاً ؛ فلهُ الملكية المطلقة :

﴿ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ (Y)

[إبراهيم]

لا يقع في هذا الملْك إلا ما شاء هو ، فمن آمن به أنصف نفسه وحياته وآخرته ، أما من لم يؤمن به فلهُ المقابل ، وهو قوله الحق :

﴿ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ (Y)

[إبراهيم]

وهذا الويل ليس في الآخرة فقط ، بل في الدنيا أيضاً ؛ لأن الإنسان حين تعترضه الصعاب والعقبات والمصائب التي ليس له أسباب يدفعها بها ؛ هنا يستطيع المؤمن أن يذكر أن له رباً فوق الأسباب ؛ ويرتاح إلى معونة الحق سبحانه له ، وهكذا يشعر أن له رصيذاً في الدنيا يعتمد عليه في مواجهة الأحداث الجسام .

أما غير المؤمن فليس أمامه سوى اليأس ؛ ولذلك نجد انتشار الانتحار بين غير المؤمنين ؛ لأن هناك أحداثاً فوق أسبابهم ، ولا يستطيعون دفعها ، وليس لهم إيمان برّب يرجعون إليه .

ولذلك حين أقرأ للمفسرين من يشرح كلمة « الويل » بأنها عذاب الآخرة ؛ فأجد نفسى قائلاً : بل والويل يكون في الدنيا أيضاً ؛ لأن الكثير من أحداث الحياة يكون فوق أسباب الإنسان ؛ فلو لم يؤمن الإنسان بالله لفزع من قرط اليأس .

ولذلك نجد بعضهم حين لا يجدون مفرّاً إلا أن يقولوا يارب ، وهم بذلك يعلنون صرخة الفطرة الاولى التي قاوموها بالإلحاد وعدم الإيمان ؛ وهذا الويل له امتداد بلون أشد في الآخرة.

وَيَصِفُ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ، فيقول :

﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ
فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾ (١)

وهنا نجد مادة الحاء والباء ؛ حب ؛ ومن عجائبها أن الفعل يكون رباعياً ؛ فنقول « أحبُّ فلان » ونقول لِمَنْ يَحِبُّه « محبوب » وهذا يعنى أن هناك تلاقياً بين الاثنين ؛ أما فى حالة عدم التلاقي فيقال « حَبٌّ يُحِبُّ فهو حَابٌّ وَمُحِبٌّ » .

والفرق بين أحبَّ واستحبَّ ؛ ملحوظٌ فى مجيء السنين والتاء ، وهما علامة على الطلب . وعلى هذا فاستحبَّ تعنى أَن مَنْ يَحِبُّ لم يكتفِ بالأمر الطبيعي ، بل تكلف الحب وأوغل فيه .

والمثل على ذلك نجده فى الحياة اليومية ؛ فنرى مَنْ ينجرف إلى شىء من الانحراف ؛ ولكنه لا يُحِبُّ أن يكون مُحِبًّا لهذا الانحراف فى نفس الوقت ؛ ويفعل الانحراف وهو كارهٌ له ، وقد يضرب نفسه ويلومها لأنها تنجرف إلى هذا الانحراف .

ونجد آخر ينحرف ؛ لأنه يحب هذا الانحراف وينغمس فيه ؛ وهو مُحِبٌّ لهذا الانغماس ويتحدث بهذا الانحراف ؛ ويُحِبُّ فى نفسه أنه

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٣٦٧/٥) : « أى : يطلبون لها زيفاً وميلاً لموافقة أهوائهم ، وقضاء حاجاتهم وأغراضهم » .

أحب تلك المعصية ؛ لأنها تُحقِّق له شهوة عاجلة ؛ هذا هو مَنْ « استحبَّ » لأنه أزاَد الحب عن حُدِّه الطبيعي .

وحين تُدقِّق في الآية الكريمة تجد أنها لا تمنعك من حُبِّ الدنيا ؛ لكنها تتحدث أنْ تستحبَّها على الآخرة ، فهذا هو الامر المذموم ؛ أما إذا احببت الدنيا لأنها تُعينك على تكاليف دينك وجعلتها مزرعة للآخرة ؛ فهذا امر مطلوب ؛ لأنك تفعل فيها ما يجعلك تسعد في آخرتك ؛ فهذا طَلَبُ للدنيا من أجل الآخرة .

ولذلك تجد قوله الحق في سورة « المؤمنون » :

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ (٤)

[المؤمنون]

فهو لا يؤدي الزكاة فقط ؛ بل يعمل لِيَأْتِيَ لنفسه ولعِياله بالقُوَّة ؛ ويبذل الجهد ليكون لديه فائضٌ يؤدي منه الزكاة ؛ ولذلك فهو لا يعمل قَدْرَ حاجته فقط بل على قَدْرِ طاقته ليحقق ما يمكن أنْ يُعطيه لِمَنْ لا يقدر على العمل .

ولذلك لم يَقُلِ الحق سبحانه :

« وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ مُؤَدُّونَ » بل قال :

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ (٤)

[المؤمنون]

وهنا لا نجد هؤلاء الذين يستحبُّون الحياة من أجل أنْ يجعلوها مزرعة للآخرة ؛ بل هم يستحبُّون الحياة :

﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ..﴾ (٢)

[إبراهيم]

أى : أنهم لم يكتفوا بحُبِّ الدنيا على الآخرة فقط ، ولم يكتفوا بالسَّيْرِ فى طريق الشهوات والملذَّات وتخریب نواتهم ، بل تَمَادَوْا فى الغى^(١) وصدَّوا غیرهم عن سبیل الله .

ونجد الحق سبحانه يقول فى موقع آخر :

﴿ لَمْ تَصُدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ تَبٰغُوْهَا عُرْجًا ۚ ۙ ﴾ [٩٩] [آل عمران]

كانهم ضلُّوا فى نواتهم ؛ ولم يكتفوا بذلك ، بل يحاولون إضلال غیرهم ويصدونهم عن الهداية .

ثم تأتى مرحلة جديدة :

﴿ وَيَبْغُوْنَهَا عُرْجًا ۚ ۙ ﴾ [١٠٠]

أى : يبغيون شريعة الله مُعْجَوة لتحقيق لهم نزواتهم . وهكذا نجد ثلاث مراتب للضلال ، استحباب الحياة الدنيا على الآخرة ؛ والصدُّ عن سبيل الله ؛ وتشويه المنهج كى يُكرِّهوا الناس فيه .

ويصف الحق سبحانه هؤلاء :

﴿ اُولٰٓئِكَ فِى ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ﴾ [١٠١]

[إبراهيم]

أى : أن أصحاب المرتبة الاولى فى الضلال هم مَنْ استحبُّوا الحياة الدنيا على الآخرة ، والذين توغَّلوا فى الضلال أكثر فهم الذين يصدون عن سبيل الله ؛ أما الذين توغَّلوا أكثر فأكثر فَهُم الذين يُشَوِّهون فى منهج الله لتنفير الناس منه ، أو ليحقق لهم نزواتهم ، وهكذا ساروا إلى أبعد منطقة فى الضلال.

(١) الغى : الضلال والخيبة والفساد . [لسان العرب - مادة : غوى] . وغوى : بمعنى خاب

وخل لأنه انهمك فى الجهل . [القاموس القويم ٦٤/٢] .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

ونعلم أن الرسول ﷺ مُبَلِّغٌ عن الله منهجه ؛ ومؤيدٌ بمعجزة تثبت صدقه فيما بلغ لمن أُرسل إليهم. وقد حُدِّثَ الحق سبحانه من قبل عمّا حدث للأمم السابقة على أمة محمد ﷺ ؛ فقد كان كل رسول يتكلم بلغة قومه .

وهناك فرق بين قوم الدعوة وهم أمة رسول الله ﷺ ؛ وقوم الاستقبال ؛ وهم الأمم السابقة على أمة محمد ﷺ .

فالأمم السابقة لم تكن مُطَالِبَةٌ بأن تُبَلِّغَ دعوة الرُّسل الذين نزلوا فيهم ، أما أمة محمد ﷺ فمُطَالِبَةٌ بذلك ، لأن الحق سبحانه أُرسل رسوله ﷺ ، وأبلغنا في القرآن أن من آياته سبحانه أن جعل الناس على السنة مختلفة^(١) .

ولم يُكُنْ من المعقول أن يرسل رسولا يتكلم كل اللغات ، فنزل ﷺ في أمة العرب ؛ وحين استقبلوه وأُشْرِبَتْ^(٢) قلوبهم حُبَّ الإيمان ؛ صار عليهم أن ينساحوا بالدعوة ؛ لينقلوا معنى القرآن حجة بعد أن استقبلوه معجزة .

(١) يقول تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَاكِدُ﴾ [الروم] .

(٢) اشرب قلبه محبة هذا ، أى : حلَّ محلَّ الشراب ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ

الْعَمَلُ ..﴾ [البقرة] . أى : حب العجل . وقد اشرب في قلبه حبه أى : خالطه .

[لسان العرب - مادة : شرب] .

والقرآن حُجَّةٌ لَّأنه يسوسُ حركةَ الحياة ؛ وحركاتُ الحياة لا تختلف في الناس أجمعين ، كما أن كُلَّ حضارة تأخذ من الأخرى مُنْجَزَاتِها العلمية ، وتُترجمها إلى لسانها الذي تنطق به .

وترجمة المعانى من لسان إلى آخر مسألة معروفة في كُلِّ حضارات العالم ؛ لأن المسألة في جوهرها مسألة معانٍ ؛ والمعانى لا تختلف من أمة إلى أخرى .

والقرآن معانٍ ومنهج يصلح لكل البشر ؛ ونزل بالعربية ؛ لأن موهبة الأمة العربية هي النبوغ في اللغة والكلام ؛ وهكذا صار على تلك الأمة مهمة الاستقبال لمنهج الله كمعجزة بلاغية ؛ وإرساله إلى بقية المجتمعات .

ولذلك تستطيع أن تَعَدَّ مقارنة بين البلاد التي فُتِحت بالسيف والقتال ؛ والبلاد التي فُتِحت بالسُّلْم وروية القدوة المسلمة الصالحة ؛ ستجد أن الذين نشروا الإسلام في كثير من أصقاع الأرض قد اعتمدوا على القدوة الصالحة .

ستجد أنهم نقلوا الدين بالخصال الحميدة ، وبتطبيق منهج الدين في تعاملهم مع غيرهم ، ولذلك أقبل الناس على دين الله .

وهكذا نجد أن منهج الإسلام قد حمل معجزة من المعانى ، بجانب كونه معجزة في اللغة التي نزل بها ، وهي لغة العرب .

ونحن نجد أقواماً لا يستطيع أن تقرأ حرفاً عربياً إلا في المصحف ، ذلك أنهم تعلّموا القراءة في المصحف ، واعتمدوا على

فَهُمُ الْمَعْنَى الْمَوْجُودَةُ فِيهِ عِبْرُ التَّرْجُمَاتِ الَّتِي قَامَ بِهَا مُسْلِمُونَ أَحْبَبُوا
الْقُرْآنَ ، وَنَقَلُوهُ إِلَى اللُّغَاتِ الْآخَرَى .

ولذلك نجد قول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (١٧)﴾ [القمر]

وهكذا نعلم أن الحق سبحانه قد يسر أم القرآن بلسان العرب
أولاً ، ثم يسره بأن جعل من تلك الأمة التي نزل عليها القرآن أمة
نُشِرَ البلاغ عنه سبحانه ، ذلك أن الرسائل تُريد تبليغاً ؛ والتبليغ
وسيلته الأولى هي الكلام ؛ ووسيلته الثانية الاستقبالية هي الأذن ،
فلا بد من الكلام أولاً ، ثم لا بد من أذن تعرف مدلولات الألفاظ لتسمع
هذا الكلام ، ولتطبقه سلوكاً .

كما أننا نعلم أن مَنْ يسمع المتكلم لا بد وأن يكون واعياً وعارفاً
بمعاني الألفاظ ؛ فما تسمعه الأذن يحكيه اللسان .

وعرفنا أن اللغة ينبت السماع ، وكل فرد إنما يتكلم باللغة التي
سمعها في بيئته ؛ وإذا تتبعت سلسلة تعلم كل الكلام ستجد نفسك
أمام الجذر الأصلي الذي تعلم منه البشر الكلام ؛ وهو آدم عليه
السلام .

وقد قال سبحانه :

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (١) .. (٢٣)﴾ [البقرة]

(١) أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا .. (٢٣)﴾ [البقرة] . هي
هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس . إنسان ، ودابة ، وأرض ، وبحر ، وسهل وجبل ،
وحمار ، وأشياء ذلك من الأمم وغيرها . [نكرة السيوطي في الدر المنثور ١/ ١٢١] .

ونعلم أن اللغة بدأت توقيفية حين علمها الله لآدم ، ثم تكلمها آدم فسمعتها بيثته ؛ فصارت وضعية من بعد ذلك ، واختلقت اللغة من مجتمع إلى آخر .

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ .. ﴾ (٤) [إبراهيم]

وجاء بعد ذلك مباشرة بالتعليل :

﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ .. ﴾ (٤) [إبراهيم]

وهكذا أوضح جلّ وعلا السبب في إرسال كل رسول بلسان قومه ، وهناك آية يقول فيها سبحانه :

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٦٨) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٦٩) [الشعراء]

وقال أيضاً :

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَبَيِّنَاتٌ لِّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْآنٌ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .. ﴾ (٤٤) [فصلت]

فهناك مَنْ يستقبل القرآن كدليل هداية وَيُنْقَى نفسه من الكدر ، وهناك مَنْ يستقبل القرآن فيكون عليه عمى وعلى سمعه غشاوة وخوف وعدم ارتياح ، ذلك أنه كافر .

(١) اللوزر : ثقل في السمع أو صمم . [اللاموس القويم : ٢٥/٢]

والسبب - كما نعلم - أن حدوث الحادث من أمر به يحتاج إلى فاعل وإلى قابل للفعل .

وسبق أن ضربتُ مثلاً بمن يشرب الشاي ؛ فينفخ فيه ليُبرده قليلاً ؛ ونفس هذا الإنسان حين يخرج في صباح شتوى فهو ينفخ في يديه ليُدْفئهما ، وهكذا ينفخ مرة ليبرد شيئاً ؛ وينفخ أخرى مُستدعيًا الدفء .

والمسألة ليست في أمر النفخ ؛ ولكن في استقبال الشاي للهواء الخارج من فمك ، الشاي أكثر حرارة من حرارة الجسم فيبرد بالنفخ ، بينما اليد في الشتاء تكون أكثر برودة من الجسم ؛ فتستقبل النفخ لها برفع درجة حرارتها لتتساوى مع حرارة الجسم .

وهكذا تجد أن القرآن واحد ؛ لكن المؤمن يسمعه فيفرح به ، والكافر يسمعه فيتعجب ويرهق منه .

وسبحانه يقول :

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا .. ﴾ (١٦)

[محمد]

وهكذا نجد مَنْ يستقبل القرآن ، ولا ينصاع إلى معانيه ؛ ونجد مَنْ يستمع إلى القرآن فيخشع قلبه وينفعل بالاستجابة لما يوصى به الحق سبحانه .

إذن : عرفنا الآن أن اللغة بدأت توقيفية وانتهت اصطلاحية ؛ فقد أخذنا من الله ما علمه لأدم من أسماء ؛ وتغيرت الألسن من جماعة

إلى أخرى ، وهكذا اختلفت السُنة الرُّسُل حَسَبُ القوم المرسلين إليهم .

وكل رسول يُبَيِّنُ للقوم منهجَ الله ؛ فإذا بَيَّنَّ هذا المنهج ، استقبله البعض بالإيمان بما جاء به والهداية ، واستقبله البعض الآخر بالكُفْر والضَّلَال .

فالذى هداه الله استشرف قلبه إلى هذا المنهج ؛ وأخرج من قلبه أى عقيدة أخرى ، وبحثَ فيما جاء به الرسول ، وملا قلبه بالمنهج الذى ارتاح له فهماً وطمانينة .

وهو عكس مَنْ تسكن قلبه قضية مخالفة ، ويَصِرُّ عليها ، لا عن قناعة ، ولكن عن عدم قدرة على التمهيص والدراسة والاستشراف . وكان عليه أَنْ يُخْرِجَ القضية المُضلة من قلبه ، وأن يبحث ويقارن ويستشف ويَحْسِنَ التدبر ؛ ثم يُدْخِلَ إلى قلبه القضية الأكثر قبولا ، ولكنه لا يفعل ، عكس مَنْ هداه الله .

ولا يقولون أحد « ما دام قد أضلنا الله فلم يعذبنا ؟ » ولكن ليعلم كل إنسان أن المشيئة لقابلية الإيمان موجودة ، ولكنه لم يَسْتَدْعِها إلى قلبه .

والحق سبحانه يقول :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ.. (١٧)﴾ [محمد]

ويقول :

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ (٢٦)﴾ [البقرة]

أى : أن الفسق قد صدر منهم ، لأنهم ملأوا أفئدتهم بقضايا باطلة ؛ فجاءت قضايا الحق فلم تجد منخلًا .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خوارطنا عنها يقول سبحانه :

﴿ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١)

[إبراهيم]

فَمَنْ يَقْبَلْ عَلَى الضَّلَالِ يَزِيدَهُ اللَّهُ ضَلَالًا ؛ فلن يزيد إيمانه مُلْكًا الله شيئًا ، وَمَنْ يُؤْمِنْ فَهُوَ يَضْمِنُ لِنَفْسِهِ سَلَامَةَ الْحَيَاةِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ؛ وهو فى الحياة عنصر خَيْرٌ ؛ وهو من بعد الموت يجد الحياة مع نِعَمِ الْمُنْعَمِ سبحانه العزيز الذى لَا يُقَلَّبُ ؛ والحكيم الذى قَدَّرَ لِكُلِّ أَمْرٍ مَا يَشَاءُ .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝١٠٠﴾

والآيات التى أرسلها الله مع - موسى عليه السلام - والمعجزات التى حدثت معه وبينها وأظهرها لقومه كثيرة ، ورسولنا ﷺ نزل ومعه معجزة واحدة وهى القرآن ، أما بقية المعجزات الحسية التى حدثت مع رسول الله ؛ فهى قد جاءت لتثبيت قواد المؤمنين برسالته ،

ولم يَبْقَ لها أثر من بعد ذلك إلا الذكرى النافعة التي يَأْتِنَس بها الصالحون من عباد الله .

وكثرة المعجزات التي جاءت مع موسى - عليه السلام - تبين أن القوم الذين أُرسل لهم قوم لَجَج^(١) وجدل ، وحين عَدَّد العلماء المعجزات التي جاءت مع موسى وجدها بعض من العلماء تسع آيات ؛ ووجدها غيرهم ثلاث عشرة معجزة ؛ ووجدها بعض ثالث أربع عشرة .

وفى التحقيق لمعرفة تلك الآيات علينا أن نُفَرِّق بين الآيات التي صدرت بالنسبة لفرعون ؛ والآيات التي جاءت لبني إسرائيل . فالعصا التي انقلبت حية تسعى ، واليد التي تَضِيء هي لفرعون ، وعَدَّد القرآن الآيات التي جاءت مع موسى لفرعون بتسع آيات ، يقول الحق سبحانه :

﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ ۝ (١٧) ﴾ [النمل]

ولم يكن موسى يطلب من فرعون أن يؤمن ؛ فهو لم يُرْسَل لهدايته ؛ ولكنه جاء ليُفَحِّمه وليأخذ بني إسرائيل المُرْسَلُ إليهم ، والآيات هي : العصا وَوَضَعَ اليد في الجيب لتخرج بيضاء ، ونَقَصَ الأنفس والثمرات ؛ والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ، هذه هي الآيات التسع الخاصة بفرعون .

أما بقية الآيات التي جاء بها موسى - عليه السلام - لبني إسرائيل فهي كثيرة مثل :

(١) اللَّجَّة واللَّجْلجة : اختلاط الأصوات . واللجة : الجلبة . وَالْجُ القوم إذا صاحوا . [لسان العرب - مادة : لَجج] .

(٢) المقصود بالقوم هنا هم قوم فرعون .

﴿وَاذْهَبْ أَتَقْنًا^(١) الْجَبَلَ فَوَقَّهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ .. (١٧١)﴾ [الاعراف]

وايضاً :

﴿وَعَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَنَامَ .. (٥٧)﴾ [البقرة]

وكذلك قوله الحق :

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ^(٢) وَالسَّلْوَى^(٣) .. (٥٧)﴾ [البقرة]

ولذلك أجمل الحق سبحانه الآيات التي جاءت مع موسى لقومه :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ^(٤) اللَّهِ .. (٥)﴾ [إبراهيم]

أى : أعد إلى بؤرة شعورهم ما كان فى الحاشية ؛ وأن يستدعوا
من الذاكرة أيام الله ، والمراد ما حدث فى تلك الأيام ، مثلما نقول
نحن « يوم بدر » أو « يوم ذى قار » أو « السادس من أكتوبر » أو
« العاشر من رمضان » .

(١) نطقه : رافعه من مكانه وحركه وجعله . [القاموس القويم : ٢٥٢/٢] .

(٢) المن : ندى يشبه العسل كان الله ينزله على الأشجار غذاء طيباً لجنى إسرائيل فجمعوا
فضله الله عليهم فى ذلك . [القاموس القويم : ٢٤٠/٢] .

(٣) السلوى : السمسمى ، وهو طائر صغير من رتبة الدجاج وجسمه ممتلئ وهو من الطيور
المهاجرة من أوروبا فى الشتاء إلى البلاد النافثة كصحر والسودان ويعود ما سلم منه فى
أوائل الصيف إلى موطنه فى أوروبا . [القاموس القويم : ٣٣٦/١] .

(٤) أيام الله : نعم الله . وأيام الله : وقائع الله فى الأمم السابقة . وقال الطبري : وعظهم بما
سلف فى الأيام الماضية لهم ، أى : بما كان فى أيام الله من النعمة والمحنة ، وقد كانوا
عبيداً مستنلين ، واكتفى بذكر الأيام عنه لأنها كانت معلومة عندهم . [تفسير القرطبي
: ٣٦٧٨/٥] .

وهنا فى القول الكريم إما أن يكون التذكير بتلك الايام الخاصة بالوقائع التى حدثت للأقوام السابقين عليهم كقوم نوح وعاد وثمود ، ذلك أن الحق سبحانه قد أعلمهم بقصص الأقوام السابقة عليهم ؛ وما حدث من كل قوم تجاه الرسول المرسل إليه من الله .

أو أن يكون التذكير بالايام التى أنعم الله فيها على بنى إسرائيل بنعمه ، أو ابتلاهم فيها بما يُؤْلِمهم ؛ ذلك أن الحق سبحانه قال :

﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٥)﴾

[إبراهيم]

والصَّبَّار هو مَنْ يكثر الصبر على الأحداث ؛ وهى كلمة تُوحى بأن هناك أحداثاً مؤلمة وَقَعَتْ ، وتحتاج إلى الصبر عليها ، كما تُوحى كلمة « شكور » بحوادث منعمة تستحق الشكر .

وهكذا نجد أن المؤمن يحتاج إلى أمرين ؛ صَبْرٌ على ما يُؤْلِم ، وشُكْرٌ على ما يُرْضى ، وحين تجتمع هاتان الصفتان فى مؤمن ؛ يكون مُكْتَمِلَ الإيمان ^(١) .

وقد قال الحق سبحانه : إن تلك الآيات هى أدلة تُوضِّح الطريق أمام المؤمن ، وتُعْطى له العِبْرَة ، لانه حين يعلم تاريخ الأقوام السابقة ؛ ويجد أن مَنْ آمَن منهم قد عانى من بعض الأحداث المؤلمة ؛ لكنه نال رضا الله ونعمه ؛ وَمَنْ كفر منهم قد تمتع قليلاً ، ثم تلقى نعمة الله وغضبه .

(١) عن صهيب الرومى قال قال رسول الله ﷺ : « عجباً لأمر المؤمن ، إن أمره كله خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٩٩٩) .

هنا يُقبل المؤمن على تحمل مشاق الإيمان ؛ لأنه يثق في أن الحق سبحانه لا يُضيع أجر مؤمن ؛ ولا بد لموكب الإيمان أن ينتصر ؛ ولذلك فالمؤمن يصبر على المحن ، ويشكر على النعم .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي
ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ٦

وهكذا نجد الحق سبحانه وقد جاء بنموذج من أيام معاناتهم من جبروت فرعون ، وكيف خلّصهم سبحانه من هذا الجبروت ، وكان فرعون يُسلط عليهم أقسى ألوان العذاب ، ف « سام » الشيء أى : طلبه ؛ و « سام سوء العذاب » أى : طلب العذاب السيئ .

وقد ذبح فرعون أبناءهم الذكور ، ولم يُذبح الإناث لتصبح النساء بلا عائل ويستحيهن ، وفى هذا نكايه شديدة .

(١) سامه الأمر يسومه سوماً : كلفه إياه على غير إرادته . قال الزجاج : أكثر ما يستعمل فى العذاب والشر والظلم . [لسان العرب - مادة : سوم] .

(٢) استحياه : استبقاه حياً ولم يقتله . قال تعالى : ﴿ وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ..

(٣) [البقرة] . أى : أنهم يقتلون الذكور فقط ، ويتركون البنات والنساء على قيد الحياة .

[لقاموس القويم ١٨٣/١] .

ووقف بعض المستشرقين عند هذه الآية ، وقالوا : لقد تعرض القرآن من قبل لهذه الآية فى سورة البقرة : حين قال :

﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكَ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ (٤٩) [البقرة]

فهل هذه الآية فى سورة إبراهيم هى البليغة ، أم الآية التى فى سورة البقرة : خصوصاً وأن الفرق بينهما هو مجيء « الواو » كحرف عطف على ذبح الأبناء باستباحة النساء ؟

وأضاف هذا المستشرق : ولسوف أتنازل عن النظر إلى ما جاء فى سورة الاعراف حين قال القرآن :

﴿ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكَ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ (١٤١) [الاعراف]

وبطبيعة الحال ، فهذا المستشرق لم يأخذ قهراً القرآن عن ملكة عربية ، ذلك أنه لو كان قد امتك هذه القدرة على الفهم ؛ لعرف أن الكلام لم يصدر فى الآيات عن مصدر واحد ، بل صدر عن مصدرين .

ففى آية سورة البقرة كان المصدر المتكلم هو الله سبحانه ، ولذلك قال :

﴿ نَجَّيْنَاكَ .. ﴾ (٤٩) [البقرة]

ولكن المصدر المتكلم فى سورة إبراهيم هو موسى عليه السلام ؛ لم يقل أنه هو الذى أنجاهم بل يعدد النعم التى من الله بها

عليهم : ويمتن بها عليهم . وعلة ذلك أن العظيم حين يمتن على غيره لا يمتن إلا بالعظام ، أما دون العظيم فقد يمتن بما دون ذلك ^(١) .

واسوق هذا المثل لمزيد من الإيضاح لا للتشبيه ؛ ف سبحانه مُنزّه عن التشبيه ، وأقول : هب أن إنساناً غنياً له أخ رقيق الحال ، وقد يمد الغنى أخاه الفقير بأشياء كثيرة ، وقد يعتنى بأولاده ؛ ويقوم برعايته ورعاية أولاده رعاية كاملة . ويأتى ابن الفقير ليقول لابن الغنى : لماذا لا تسألون عنا ؟ فيقول ابن الغنى : ألم يأت أبى لك بهذا القلم وتلك البذلة ، بالإضافة إلى الشقة التى تسكنون فيها ؟

ولكن العم الغنى يكفى بأن يقول : أنا أسأل عنكم ، بدليل أنى أحضرت لكم الشقة التى تسكنون فيها . إذن : فالكبير حقاً هو الذى يذكر الأمور الكبيرة ، أما الأقل فهو من يعدد الأشياء .

وهنا يصف الحق سبحانه سوء العذاب وذبح الأبناء بالبلاء العظيم فى قوله تعالى :

﴿وَذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (١)

وهكذا نرى مظهرية الخير التى من الله بها عليهم ، وهى الإنجاء من ذبح الأبناء واستباحة النساء ؛ وكان ذلك نوعاً من مظهرية الشر . وهذا ابتلاء صعب .

(١) قال أبو يحيى زكريا الانصارى فى كتابه « فتح الرحمن يكشف ما يلتبس فى القرآن » ص ٢٧ : « فإن قلت : ما الحكمة فى ترك العاطف هنا ، وذكره فى سورة إبراهيم ؟ قلت : لأن ما هنا من كلام الله تعالى ، فوقع تفسيراً لما قبله ، وما هناك من كلام موسى وكان مأموراً بتعداد المحن فى قوله : ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَنَّهُمْ لِلَّهِ ..﴾ [إبراهيم] . فعُدّ المحن عليهم ، فناسب ذكر العاطف » .

وسبق أن أوضحنا أن البلاء يكون بالخير أو بالشر ، فقد قال سبحانه :

﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٢٥)﴾ [الأنبياء]

فلا الخير دليل تكريم ، ولا الشر دليل إهانة ؛ فهو القائل :

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥)
وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦)﴾ [الفجر]

فالابتلاء في الأصل هو الامتحان ؛ إما أن تنجح فيه أو ترسب ؛ ولذلك فهو غير مذموم إلا بالنتيجة التي يؤول إليها .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ
وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧)﴾

ونلاحظ أن الآية تبدأ بكلمة « تأذن » ، وكل المادة الألف والذال والنون مأخوذة من الآن . والأذن آلة السماع ، والأذان إعلام ، وأذنبهم أى أعلمهم .

وتأذن أى : أعلم بتوكيد . وهكذا يكون معنى الآية : أنى أعلمكم بتوكيد من ربكم أنكم إن شكرتم ليزيدنكم من نعمه وعطائه ؛ لأن

(١) الكفر هنا بمعنى جحود النعمة ، وهو ضد الشكر ورجل كفر : جاحد لانعم الله . ويقول : كفر نعمة الله وينعمة الله كفراً وكفراناً وكفوراً . [لسان العرب - مادة : كفر] .

الشكر دليل ارتباط بالوهاب ؛ وأنكم سلختم أنفسكم من الاعتزاز بما أوتيتهم ، وعلمتم أنه هو وحده الوهاب .

والحق سبحانه هو مَنْ قال :

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَفُورٌ ۖ (٧) ﴾ [المعل]

ولو كان الإنسان مربوطاً بالحق سبحانه ؛ لما فصل الحق عن نعمه ؛ ولظل ذاكراً للحق الذي وهبه النعم .

ولذلك أقول دائماً : إياك أن تشغلك النعمة عن المنعم ؛ لأن النعمة موهوبة لك ؛ وليست ذاتية فيك .

وتأتى المقابلة من بعد ذلك مباشرة ؛ فيقول :

﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ۖ (٧) ﴾ [إبراهيم]

وهنا يثور سؤال : هل الذى لا يشكر نعم الله يكون كافراً ؟

وهنا علينا أن نعلم أن هناك فارقاً بين الكفر والكفران ، ولكن لفظ الكفر جاء هنا ليفظ من معنى عدم الشكر ، ولم يأت بكلمة كُفْران وجاء بقوله :

﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ۖ (٧) ﴾ [إبراهيم]

والمثل فى ذلك هو قول الحق سبحانه :

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٩٧) ﴾ [آل عمران]

وَمَنْ لَمْ يَحِجْ فَهُوَ عَاصٍ ؛ وكان الله يريد أن يُصعَّبَ عدم القيام

بالحج . أو : أن الآية تريد حُكْمين : الحكم الاول : الإيمان بفرضية الحج ؛ والثاني : القيام بالحج فعلاً .

ذلك أن الحق سبحانه قد قال :

﴿ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ ۙ ﴾ [إل عمران]

فَمَنْ يُوْمَنُ بِاَنْ هَذَا حُكْمٌ صَحِيْحٌ وَّاجِبٌ وَيُوْمَنُ بِهِ وَلَكِنه لَا يُنْفِذُهْ ؛ قد يدخل فى المعصية ؛ لانه يستطيع أن يَحُجَّ ولم يفعل . أما مَنْ يَكْفُرُ بِالْحَجِّ نَفْسَه وَيَنْكُرُ الْقَضِيَّة كُلَّهَا ؛ فهو كافر والعياذ بالله .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاِذْ تَاَذَنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنَّ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ ۙ ﴾ [إبراهيم]

وهكذا جاء الكفر مقابل الشكر ، ولابدُّ من عذابٍ للكفر ؛ وعذابُ الله لابدُّ أن يكون شديداً ؛ لأن العذاب يتناسب بقدرة المعذب ، ولا أقدرَ من الله ، ونعوذُ به سبحانه من عذابه ، فهو أمر لا يُطَاقُ .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَقَالَ مُوسٰى اِنْ تَكْفُرُوْا اَنْتُمْ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ حَمِيْدٌ ۝ ٨ ﴾

وقد قال موسى ذلك كى لا يظنَّ ظُلْمٌ من قومه أن الله فى حاجة إلى شكرهم ؛ وأنه سيعاقبهم بالعذاب إِنْ كَفَرُوا بِشُكْرِهِ ؛ فأراد أن يَنْسَخَ هَذَا الظَّنَّ مِنْ أَهْمَانِ مَنْ يَسْمَعُوْنَه .

وأوضح لهم أن الحق سبحانه لن يزيده إيمانكم شيئاً ؛ ولن يضيف هذا الإيمان منهم ومعهم أهل الأرض كلهم لملكه شيئاً ؛ لأن ملك الله إنما أبرزه سبحانه بصفات الكمال فيه ، وهو ناشئ عن كمال موجود.

ولذلك يأتى قوله الحق :

﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنبَاءَ اللَّهِ وَخُلُقُوا نَارًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنبَاءَ اللَّهِ وَخُلُقُوا نَارًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنبَاءَ اللَّهِ وَخُلُقُوا نَارًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنبَاءَ اللَّهِ وَخُلُقُوا نَارًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ﴾
 ﴿وَعَادِ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ۝١﴾

وهذه الآية الكريمة أعطتنا تفسيراً لقوله سبحانه :

﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا^(١) فِيهَا نَذِيرٌ ۝٧٤﴾ [طاطر]

وكذلك قوله سبحانه :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ۖ .. (٧٨)﴾ [غافر]

ونعلم أن الحق سبحانه قد أوحى لموسى - عليه السلام - أن

(١) خلا : مضى وسبق . والقرون الخالية : هم المولودين . [لسان العرب - مادة : خلا] .

يُبلغُ قومه بقصص بعض من الانبياء السابقين عليه . وهذا واضح في قوله الحق :

﴿ اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُوْدَ .. (١) ﴾

[ابراهيم]

ويقول سبحانه عن القوم الذين جاءوا من بعد ذلك :

﴿ وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ..

[ابراهيم]

(٢) ﴾

أى : أن الرسل قد حملوا منهج الله ، وكذلك المعجزات الدالة على صدقهم لمن جاءوا من بعد ذلك . والبيّنات إما أن تكون المعجزات الدالة على صدقهم ؛ أو : هى الآيات المُشتملة على الاحكام الواضحة التى تُنظّم حركة حياتهم لِتُسعدهم .

ولكن هل قَبِلَتْ تلك الاقوامُ تلك البيّنات ؟

لا ، لأن الحق سبحانه يقول عنهم :

﴿ فَرَدُّوا اَيْدِيَهُمْ فِىْ اَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهِ .. (٣) ﴾

[ابراهيم]

ومكنا نرى أن الكافرين هم مَنْ وضعوا ايديهم على أفواههم ، وإما أنهم عَضُّوا على الايدى بالنواجذ لأنهم لم يُطِيقوا تطبيق منهج الله ؛ ولم يستطيعوا التحكُّم فى أنفسهم .

أو : أنهم رَدُّوا ايديهم إلى أفواههم بمعنى أن قالوا للرسل : « هس » ، أصمتموا ولا تتكلموا بما جئتم به من بلاغ . أو : أن بعضهم قال للرسل « لا فائدة من كلامكم فى هؤلاء » .

والثراء في القرآن يتحمل كل هذه المعاني : والآية تتسق فيها كل تلك المعاني ؛ فالعبارة الواحدة في القرآن تكون شاملة لخيرات تناسب كمالات الله ، وستظل كمالات القرآن موجودة يظهر بعضها لنا ؛ وقد لا ندرك البعض الآخر إلى أن يُعلمنا بها الله يوم القيامة .

ويأتى قولهم :

﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١)

[إبراهيم]

ليكشف لنا غباؤهم ، فهم يعترفون بأن هؤلاء رسل من السماء ، وفى نفس الوقت ينكرون المنهج ، ويعلنون هذا الإنكار ، يكشف لنا ذلك قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ (٢)

[إبراهيم]

أى : أنهم أعلنوا رأيهم فى المنهج ، وقالوا : إنهم مُحيرون ويشكُّون فى هذا المنهج .

ويأتى القرآن بردَّ الرسل فى قول الحق سبحانه :

﴿ قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَيْءٌ فَأُطِرَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ط
يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ
مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا
عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ (٣)

(١) أصل القطر : الشق . وفطر الله الخلق يفطرمهم : خلقهم وبذلهم . قال ابن عباس : ما كت أدري ما فاطر السماوات والأرض حتى أتاني أعرابيان يختصمان فى بشر فقال أحدهما : أنا فطرناها أى أنا ابتكنا حطرها . [لسان العرب - مادة : فطر] .

وقوله : ﴿أَفَى اللَّهِ شَكٌّ.. (١٥)﴾ [إبراهيم] هو لوّن من الخطاب الذى لا يترك لمنّ توجه إليه الكلام أن يُجيب إلا كما تريد أنت . وأنت لا تفعل ذلك إلا إذا كُنْتَ واقفاً من أن مَنْ تُوْجّه إليه الكلام سيجيب - إن استحضَرَ الحق فى ذهنه - كما تريد أنت .

ولذلك لم يأتِ الخطاب هنا بقوله « لا شك فى الله » وبذلك يكون الكلام خبرياً ، وقد يقول واحد : إن هذا كلام كاذب ، ولكن على الرغم من أن المستمعين من الكفار ، إلا أنه يأتى بالقضية فى شكل تساؤل يستأمنهم على أنهم سوف يُديرون الكلام فى رؤوسهم ، وسيعثرون على الإجابة التى لا يمكن أن ينكرونها ؛ وهى « ليس فى الله شك » .

وهكذا نجد أن القائل قد سكتَ عن إعلانهم الكفرَ أولاً ؛ وجاء لهم بالتساؤل الذى سيجيبون عليه « ليس فى الله شك » ، ويأتى لهم بالدليل الذى لا يحتمل أى شك ، وهو قوله الحق :

﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.. (١٥)﴾ [إبراهيم]

والفاطر هو الذى خلق خَلْقًا على غير مثال سابق ، مثلها مثل قوله الحق :

﴿بَدِيعُ^(١) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.. (١١٧)﴾ [البقرة]

فلا أحدَ قادرٌ على أن يخلُقَ مثل السماوات والأرض ؛ وهى مخلوقة على غير مثال سابق . وسبحانه هو مَنْ شاء أن يكون

(١) بدعه يبدعه : أنشأه على غير مثال سابق . وبديع السماوات والأرض . أى : مبدعها ومنشئها على غير مثال سابق . [القاموس القويم ٥٧/١] .

الإنسان سيداً لكل الكائنات المخلوقة ، وأن تكون تلك الكائنات مُسَخَّرَةً لخدمته .

وقد يتخيل الإنسان أن خَلَقَه أكبر من خَلْقِ السماوات والأرض ؛
لذلك يُنبِّهه الحق سبحانه :

﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. (٥٧)﴾ [غافر]

ولو نظرتَ إلى الشمس وسالتَ نفسك : كم من الأجيال قد
استمتعوا بدفئِها واستفادوا منها ؟ فمن المؤكَّد أنك لن تعرف عدد
الأجيال ؛ لأنَّ الشمس مخلوقة من قَبْلُ خَلْقِ البشر ، وكل إنسان
يستمتع بالشمس ويستفيد منها عددٌ سنوات حياته ، ثم يذهب إلى
الموت .

ونجد المفسر الجليل الفخر الرازي^(١) يضرب المثل الذي لا يمكن
أن يُنكره أحد ، ويدلُّ على الفطرة في الإيمان ، ويوضح أن الحق
سبحانه لم يمهل الإنسان إلى أن ينضج عقله ليشعر بضرورة
الإيمان ، ويضرب المثل بطفل صغير تسأل ، وضرب شقيقه ؛ هنا
لابدُّ أن يلتفت الشقيق ليكتشف مَنْ الذي ضربه ؛ لأن الإنسان من
البداية يعلم أنْ لا شيء يحدث إلا وله فاعل .

وهبَّ أن طفلاً جاء ليجد شقيقه جالساً على كرسي ، وهو يريد

(١) هو : محمد بن عمر بن الحسن أبو عبد الله ، الإمام المفسر ، أوجد زمانه في المعقول
والمقول وعلوم الأوائل ، وهو قرشي النسب ، أصله من طبرستان . يقال له « ابن خطيب
الري » رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان . وتوفي في هرة عام ٦٠٦ هـ .
(الاعلام للزركلي ٣١٣/٦) .

أن يجلس على نفس الكرسي ؛ هنا سيقوم الطفل بشدَّ وِجْدْب أخيه
من على الكرسي ليجلس هو ، وكأنه اكتشف بالفطرة أن اثنين
لا يمكن أن يستوعبهما حيِّز واحد .

وهكذا يتوصل الإنسان بالفطرة إلى معرفة أن هناك خالقاً أوحد .
وهكذا نجد قوله الحق :

﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ ۞ ﴾ [إبراهيم]

هو الآية الكونية الواسعة .

ويأتى من بعد ذلك بالقول :

﴿ يَدْعُوكُمْ لِتُغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ۚ ۞ ﴾ [إبراهيم]

وهذا القول يدل على الرحمة والحكمة والقدرة والحنان ؛ وهو هنا
يقول :

﴿ لِيُغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ۚ ۞ ﴾ [إبراهيم]

ولم يَقُلْ : يغفر لكم ذنوبكم ؛ ذلك أنه يخاطب الكفار ؛ بينما
يقول سبحانه حين يخاطب المؤمنين :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ ۞
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ
لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ ۞ ﴾ [الصف]

وهكذا لا يساوى الحق سبحانه في خطابه بين المؤمنين
والكافرين .

أو : أن المقصود من قوله :

﴿لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ..﴾ (١٠) [إبراهيم]

هو غفران الكبائر ؛ ذلك أن صغائر الذنوب إنما يغفرها أداء الفرائض والعبادات ؛ فنحن نعلم أن الرسول ﷺ قال : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تُفَشَّ الكبائر »^(١) .

ويتابع سبحانه :

﴿وَيُخْرِجَكُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى..﴾ (١١) [إبراهيم]

وكلنا نعرف أن الأجل هو الزمن المضروب والمقرر للحدث . وإن شاء الحق سبحانه الإبادة فنجد ما يدل عليه قوله الحق :

﴿فَخَسَفْنَا^(٢) بِهِ وَبَدَارَهُ الْأَرْضَ ..﴾ (٨١) [القصص]

كما فعل مع قارون .

أو : أن قوله : ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى..﴾ (١١) [إبراهيم] مقصود به يوم القيامة .

ولكن الكفار أهل لَدَدٍ^(٣) وعناد ، لذلك نجد قولهم :

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٣٢) ، وأحمد في مسنده (٤٨٤/٢) وابن ماجه في سننه (١٠٨٦) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه .

(٢) خَسَفَ اللهُ الأرض : جعلها تهبط وتَقُورُ . [القاموس القويم : ١٩٤/١] .

(٣) اللَّدَدُ : الخصومة الشديدة . الألد : الشديد الخصومة الجدل . [لسان العرب - مادة : لد] .

﴿قَالُوا إِن أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (١٥) [إبراهيم]

وهكذا يعلن أهل الكفر لرسولهم أنهم يُفضّلون أن يكونوا أهل تقليد للآباء ، ولو أنهم فكّروا لعلّموا أن التقليد لو شاع في المجتمعات لما ارتقى أحدٌ عن آباءه وأجداده ، فالعالم يتطور من تمرّد جيل على جيل سابق ، فلماذا يُصرّ هؤلاء الكافرون على أن يحتفظوا بتقليد الآباء والجداد ؟

وإذا كان الأبناء يتطورون في كل شيء ، فلماذا يحتفظ هؤلاء الكفار بتقليد الآباء في العقائد ؟

ولا يكتفى أهل الكُفر بذلك ، بل يطلبون أن يأتى لهم الرسل بسلطان مبين ، والسلطان يُطلق مرّةً على القهر على الفعل ، ويكون الفاعل المقهور كارهاً للفعل .

ومرّةً يُطلق على الحجة التي تُقنع بالفعل ، ويكون الفاعل مُحباً لما يُقدّم عليه ، والدين لا يمكن أن ينتشر قهراً ؛ بل لابدّ أن يُقبل الإنسان على الدين بقلبه ، وذلك لا يأتى قهراً .

لذلك نجد القول الحق :

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ .. (٢٥٦) [البقرة]

وما دام الرُّشد قد ظهر فالإكراه لا مجال له ؛ لأن الذي يُكره على شيء لا يمكن له أن يعتنق ما يُكره عليه .

وإذا ما دخل الإنسان الدين فعليه أن يلتزم بما يُكلف به الدين ؛

ولذلك فالإنسان لا يمكن أن يدخل إلى الدين مكرهاً ، بل ، لا بُدَّ أن يدخله على بصيرة .

ويأتى الحق سبحانه بعد ذلك بما قاله الرسل ردًا على قول أهل الكفر :

﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١١)

وهكذا أوضح الرسل لاقوامهم : نحن بشر مثلكم ، والسلطان الذى نملكه هو المعجزة التى اختصُّ بها الحق سبحانه كُلَّ رسول ، والحق سبحانه هو الذى يتفضل على عباده ؛ فيختار منهم الرسول المناسب لكل قوم ؛ ويرسل معه المعجزة الدالة على تلك الرسالة ؛ ويقوم الرسول بتبليغ كل ما يأمر به الله .

وكل رسول إنما يفعل ذلك ويُقْبَلُ عليه بكل الثقة فى أن الحق سبحانه لن يخذله وسينصره ؛ فسبحانه هو القائل :

﴿ وَإِنْ جُنَدْنَاهُمْ لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [المصافات]

ويخبرنا سبحانه بطمأنينة الرسول وَمَنْ معه لحظة أن يرزلهم

(١) يمن : ينعم ويحسن . وفى أسماء الله تعالى : الحنان العنان ، أى : الذى ينعم غير فاجر بالإنعام . وقال ابن الأثير : هو المنعم المعطى من العنِّ فى كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يستثيبه ولا يطلب الجزاء عليه . [لسان العرب - مادة : منن] .

جِسَامِ الْأَحْدَاثِ ؛ وَتَبْلُغُ قُلُوبُهُمُ الْحَنَاجِرَ ، وَيَتَسَاءَلُونَ :

﴿ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ .. ﴾ (٧١٤)

[البقرة]

فَتَأْتِي أَخْبَارُ نَصْرِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ لِرُسُلِهِ السَّابِقِينَ لَطْمَانَةً
الْمُؤْمِنِينَ ، وَنَجْدُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ هُنَا يَقُولُ :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١١)

[إبراهيم]

هَكَذَا أَعْلَنَ كُلُّ رَسُولٍ لِمَنْ آمَنَ بِهِ مِنْ قَوْمِهِ ، فَعَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ
يَتَوَكَّلُ الْمُؤْمِنُونَ ، وَيُفَوِّضُونَ كُلَّ أَمْرِهِمْ إِلَيْهِ وَحْدَهُ ؛ صَبْرًا عَلَى
مَعَانِدَةِ الْكَافِرِينَ ، وَثِقَةً فِي أَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَنْصُرُ مَنْ أَبْلَغُوا رِسَالَتَهُ
وَمَنْجَهَهُ ، وَيَنْصُرُ مَعَهُمَ مَنْ آمَنُوا بِالْمَنْجَهِ وَالرَّسَالَةِ .

وَيَنْقُلُ لَنَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بَقِيَّةَ مَا قَالَهُ الرُّسُلُ لِأَقْوَامِهِمْ :

﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ

عَلَى مَا أَذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (١٢)

وَنَلْخِظُ أَنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ قَدْ وَصَفَ الْمُتَوَكِّلِينَ فِي نَهَايَةِ الْآيَةِ
السَّابِقَةِ بِأَنَّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ ؛ وَهُنَا يَصِفُهُمْ فِي نَهَايَةِ هَذِهِ الْآيَةِ بِأَنَّهُمْ
الْمُتَوَكِّلُونَ ؛ لِأَنَّ صِفَةَ الْإِيمَانِ تَدْخُلُ فِي صِفَةِ التَّوَكُّلِ ضَمْنًا .

وَنَعْلَمُ أَنَّ هُنَاكَ فَرْقًا بَيْنَ التَّوَكُّلِ وَالتَّوَكَّلِ ؛ فَالتَّوَكَّلُ يَعْنِي أَنْ
تَسْتَفِيدَ أَسْبَابَ اللَّهِ الْمَمْدُودَةِ ؛ لِأَنَّ التَّوَكُّلَ عَمَلُ الْقُلُوبِ ؛ بَعْدَ أَنْ تُؤَدِّيَ
الْجَوَارِحُ مَا عَلَيْهَا مِنْ عَمَلٍ وَأَخْذَ بِالْأَسْبَابِ ؛ فَالْجَوَارِحُ تَعْمَلُ وَالْقُلُوبُ
هِيَ الَّتِي تَتَوَكَّلُ .

ويأتى لنا الحق سبحانه ببقية الحوار بين الذين كفروا من أهل
الاقوام السابقة وبين رسلهم ، فيقول :

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّسُلُ هُمْ لِنُخْرِجَ عَنْكُمْ مِنْ
أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ
لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾﴾

وهكذا نرى أن فاشية الخير حين فَشَتْ في الناس ؛ يفضب منها
المستفيدون من الفساد والذين يعيشون عليه ؛ ويتجه تفكير المفسدين
إلى ضرورة إخراج خمائر الخير من الأرض التي يعيش المفسدون
على الاستفادة من أهلها .

وإنْ عَزَّتْ الأرض على خمائر الخير ، فعليهم أن يعلنوا عودتهم
إلى ديانة الكافرين . ولا يقال : عُدْتُ إلى الشيء إلا إذا كنتُ في
الشيء ثم خرجتُ عنه وعُدْتُ إليه .

وهل كان الرسل الذين يُهدِّدهم أهل الكفر بالإخراج من البلاد ؛
يقبلون العودة إلى ديانة الكفر ؟

طبعاً لا ؛ ولذلك نفهم من قوله تعالى :

﴿أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا .. (١٣)﴾ [إبراهيم]

بمعنى « أو لتصيرن في ملتنا » .

ولم يقبل الرسل تلك المُسَاوَمَةَ ؛ ذلك أن الحق سبحانه وتعالى
يُنْزِلُ جنود التثبيت والطمأنينة والسكينة على قلوب رُسُلِهِ والمؤمنين ؛

(١) الملة : الشريعة والدين . والملة : الدين حقاً كان أو باطلاً . [القاموس القويم : ٢٣٦/٢] .

فلا يتأثر الرسل ومَنْ معهم بمثل هذا الكلام .

وهذا ما يُعبّر عنه قَوْل الحق سبحانه فى آخر الآية :

﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۝١٦٧﴾ [ابراهيم]

وهكذا يأتى القانون السماوى بالعدل وهو إهلاك الظالمين ، وتلك قضية إيمانية باقية ودائمة أبداً .

ويكمل الحق سبحانه وعده لرسله ومَنْ معهم من المؤمنين :

﴿ وَلَنُثَبِّتَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ۚ
ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۝١٦٨﴾

وهنا يؤكد الحق سبحانه أن مَنْ يثبت على الإيمان ، ويخاف مقام الحق سبحانه ، ويخشى يوم العَرْض على الحق ويوم الحساب ؛ ولم ينكس^(١) عن منهج دعوة الحق ؛ سيورثه الحق سبحانه أرض مَنْ كفر بالله ؛ فتلك سنة الله ؛ لأنه سبحانه قال :

﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها .. ۝٢٧﴾

[الاحزاب]

ونعلم أن مَنْ يخاف الله ويخشاه ويؤمن أنه قائم على كُلِّ نفس ؛ فسبحانه يجزى مَنْ يعيش حياته فى ضوء الإيمان بأن يورثه أرض مَنْ كفر ، وقد قال الحق سبحانه لرسوله :

(١) النكوص : الإحجام . ونكس على مقببه : رجع عما كان عليه من الخير . والنكوص : الرجوع إلى وراء . [لسان العرب - مادة : نكس] .

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا.. (١٣٧)﴾ [الأعراف]

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ^(١) (١٤)﴾

وهـ استفتح ، تعنى طلب الفتح ، وهناك فتح ، واستفتح . وكلمة « فتح » تدل على أن شيئاً مُغْلَقاً ينفتح ، ومرة يكون المقصود بالكلمة أمراً حسياً ؛ وأحياناً يكون الأمر معنوياً ، ومرة ثالثة يكون الفتح بمعنى الفصل والحكم .

والمثل على الأمر الحسى قول الحق سبحانه :

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ.. (١٥)﴾ [يوسف]

ومرة يكون الفتح معنوياً ؛ وبمعنى سابقة الخير والعلم ، كقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا خَلَا بِضَاعُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ.. (١٦)﴾ [البقرة]

(١) استفتحوا : استصبروا . أى : اذن للرسل فى الاستفتاح على قومهم ، والدعاء بهلاكهم . [تفسير القرطبي ٣٦٨٦/٥] .

(٢) قال القرطبي فى تفسيره (٣٦٨٧/٥) : « الجبار والعنيد فى الآية بمعنى واحد ، وإن كان اللفظ مختلفاً ، وكل متباعد عن الحق جبار وعنيد أى متكبر » .

وكذلك قول الحق سبحانه :

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ .. (٧) ﴾

[فاطر]

أما المَثَل على الفَتَح بمعنى الفَصْل فى الامر ، فالمَثَل هو قول الحق سبحانه :

﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩) ﴾

[الأعراف]

وهكذا نجد للفتح معانى متعددة ، وكلها تدور حول المغاليق وهى تَفْضُ ، ويُطْلَق الفتح آخر الامر على النصر ، والمَثَل هو قول الحق سبحانه :

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) ﴾

[النصر]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَسْفَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥) ﴾

[إبراهيم]

وهم طلبوا الفتح بمعنى طلبوا النصر ، وكانت تلك خيبة من الكفار ؛ فهُم طلبوا الفتح أى النصر ؛ وهم قد فعلوا ذلك مظنة أن عندهم ما ينصرهم .

وكيف ينصرهم الله وهم كافرون ؟

لذلك يُخَيِّبُ الله ظنهم ويحكم عليهم بمصير كل مَنْ عاش جبَّاراً فى الأرض ، متكبراً عن عبادة ربه .

ويقول سبحانه :

﴿وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٥﴾﴾ [إبراهيم]

والجبار هو مَنْ يَقهر الناس على ما يريدُه ؛ والمقصود هنا هم المتكبرون عن عبادة الحق سبحانه وتعالى ، ويعاندون في مسألة الإيمان به سبحانه .

وماذا ينتظرهم من بعد ذلك ؟

يقول الحق سبحانه :

﴿مَنْ وَرَّاهُ جَهَنَّمَ وَنُسِئَ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾﴾

أى : من خلف الجبار المتعنت بالكفر جهنم ، وما فيها من عذاب . وفى العامية نسمع مَنْ يتوعد آخر ويقول له « وراك .. وراك » ويعنى بذلك أنه سيوقع به أذى لم يأتِ أو أنه بعد .

وكلمة « وراه » فى اللغة لها استخدامات متعددة ؛ فمرة تأتي بمعنى « بعد » والمثل فى قوله تعالى عن امرأة إبراهيم عليه السلام :

﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ ﴿١٦﴾ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿١٧﴾﴾ [هود]

(١) أى : تعجبت من الضيوف الذين جاءوا بالبشرى . وقيل : كانت لا تحبض لمحضت . وفى اللغة : ضحكت المرأة أى حاضت . والرائع فى المفردات أنك هذا التفسير وأرجع أن قوله تعالى : « ضحكت » معناه سُرَّتْ كثيرًا . [القاموس القويم : ١ / ٣٩٠] .

أى : جاء يعقوب من بعد إسحق .

ومرة تُطلق « وراء » بمعنى « غير » مثل قول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝﴾ [المؤمنون]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿مَنْ وَرَاءَهُ جَهَنَّمُ ۝﴾ [إبراهيم]

ونعلم أن جهنم ستأتى مستقبلاً ، أى : أنها أمامه ، ولكنها تنتظره ؛ وتلاحقه .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ۝﴾ [إبراهيم]

والصدید هو الماء الرقيق الذى يخرج من الجرح ، وهو القَيْح الذى يسيل من أجساد أهل النار حين تُشوى جلودهم .

ولنا أن نتصورَ حجم الألم حين يحتاج أحدهم أن يشرب ؛ فيقدم له الصيد الناج من حرق جلده وجلود أمثاله . والصدید أمر يُتَأَقَّفُ من رؤيته ؛ فما بالنا وهو يشربه ، والعياذ بالله .

ويقول الحق سبحانه متابعاً لما ينتظر الواحد من هؤلاء حين يشرب الصدید :

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ
الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ
وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١٧﴾﴾

ويتجرعه أى : يأخذه جرعة جرعة ، ومن فرط مرارته لا تكون
له سيولة تُستساغ ؛ فيكاد يقف فى الحلق ؛ والإنسان لا يأخذ الشيء
جرعة جرعة إلا إذا كان لا يقدر على استمرار الجرعة ؛ ولكن هذا
المشروب من الصيد لا يكاد يستسيغه مَنْ يتجرعه . ويقال :
استساغ الشيء . أى : ابتلعه بسهولة .

وقوله سبحانه :

﴿وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ.. (١٧)﴾ [إبراهيم]

أى : لا يكاد يبلعه بسهولة قطعته وشكله غير مقبولين .

ويتابع سبحانه :

﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ.. (١٧)﴾ [إبراهيم]

أى : ينظر حوله فيجد الموت يحيط به من كل اتجاه ، لكنه لا
يموت ، ويفاجأ بأن العذاب يحيط به من كل اتجاه مُصدِّقاً لقول الحق
سبحانه :

(١) تجرعه : بلعه فى تكلف وتكره [القاموس القويم : ١٢٠/١] . وقال القرطبي فى تفسيره

(٣٦٨٩/٥) : « أى : يتصاه جرعة لا مرة واحدة لمرارته وحرارته » .

(٢) ساغ الشراب فى الحلق إذا كان سلساً سهلاً . [لسان العرب - مادة : سوغ] .

[إبراهيم]

﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧)﴾

هكذا يتعذب الجبار المتعنت في أمر الإيمان . وإذا قَسْنَا العذاب الغليظ بأهون عذاب يلقاه إنسان من النار لوجدنا أنه عذابٌ فوق الاحتمال ؛ فهي هو ﷺ يقول : « إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجلٌ يُوضَعُ في أُخْمَصٍ ^(١) قدميه جمرتان يغلَىٰ منهما دماغه » ^(٢) .

فمأ بالثأ بالعذاب الغليظ ، وقانا الله وإياكم شره ؟

ويقول سبحانه من بعد ذلك قضية كونية :

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ
أَسْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ
مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨)﴾

وقد يأتي في أذهان البعض ما يُشوّه عقائد الإيمان ، فيقول : كيف يدخل فلان النار وهو من أهدى البشرية تلك المخترعات الهائلة التي غيرت مسارات الحضارة ، وأسعدت الناس ؟ كيف يُعَذَّب الله هؤلاء الذين بذلوا الجهد ليطوروا من العلوم والفنون ، أيعذبهم لمجرد أنهم كفار ؟

(١) الأخمص : باطن القدم وما رقى من أسفلها وتجاوى عن الأرض . [لسان العرب - مادة : خمص] .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٥٦١) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢١٣) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه .

وأقول : نعم ، يعذبهم الله على الرغم من أنه سبحانه لا يضيع عنده أجرٌ من أحسن عملاً ؛ وهو قادر على أن يجزيهم في الدنيا بما ينالونه من مجد وشهرة وثروة ؛ وهم قد عملوا من أجل ذلك . وانطبق عليه قوله : « عملتُ ليقال وقد قيل » ^(١) ، وأخذوا أجورهم مما عملوا لهم ؛ ذلك أنهم عملوا ولم يكن في بالهم الله .

وهكذا يصور القرآن مسألة الجزاء ، فالواحد من هؤلاء الكفار إذا كان يلقي العذاب الغليظ على الكفر ؛ فالحق لا يغمطه ^(٢) أجر ما فعل من خير ؛ فينال ذلك في الدنيا ويستمتع بإطلاق اسمه على اختراعه أو اكتشافه .

ونعلم جميعاً قوله ﷻ : « مَنْ كَانَتْ هَجْرته إِلَى دُنْيَا يُصِيبهَا أَوْ امْرَأَةٌ يَنْكحُهَا فَهَجْرته إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » ^(٣) أما في الآخرة فالعذاب جزاؤه ؛ لأنه عاش كافراً بالله .

وهذه الأعمال التي صنعوها في الدنيا ، وظنوا أنها أعمالٌ إنسانية وأعمالٌ برٌ تأتي يوم القيامة وهي رماد تهبُّ عليه الريح الشديدة في يوم عاصف لتذرّه بعيداً :

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَّا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ [إبراهيم]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٠٥) ، وأحمد في مسنده (٢٢٢/٢) والنسائي في سننه (٢٣/٦ ، ٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وقد شرحه فضيلة الشيخ الشعراوي في كتاب « الأحاديث القدسية » (١٣٥/١ - ١٥١) بتحقيق .

(٢) غط الحق : جده . والضمط : كثران النعمة وسترها . [لسان العرب - مادة : غطط] .

(٣) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (١) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » .

وان تكون لديهم عندئذ فرصة لاستئناف الحياة ليستفيدوا من التجربة ؛ بل امامهم وحولهم العذاب ؛ لسان حال كل منهم يقول :

﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ (١٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا .. (٢٠) ﴾ [المؤمنون]

لكنه لو رُدَّ إلى الحياة لَعَادَ إلى ما نُهي عنه ، مُصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَمَّا رُدُّوا إِلَى رَبِّهِ لِأَجْدَنُّ خَيْرًا مِمَّا مَنَعُوا (٣٦) ﴾ [الكهف]

وهذا الكفر هو الضلال البعيد الذي جعل كل أعمالهم التي ظنوا أنها صالحة ؛ مجرد أعمال مُحِبَّة ؛ فضلوا بالكفر عن الطريق المُوصِّل إلى خير الآخرة .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَاشَأُ يَذْهَبَكُم وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) ﴾

وسبحانه يُعلمنا هنا أنه خلق السماوات والارض بميزان الحق ؛ فلا تأتي السماء وتنطبق على الارض ، فسبحانه القائل :

﴿ يُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. (١٥) ﴾ [الحج]

وأنت كلما سِرَّت وجدتَ الشمس من فوقك ، وهي مرفوعة بنظام هندسي دقيق .

وهكذا أراد الحق سبحانه أن يؤكد قضية كونية مُحسنة مشهودة :
وبدا بقوله :

﴿ أَلَمْ تَرَ .. (١٦) ﴾ [إبراهيم]

رغم أنه لا يوجد مع العين أين ؛ ذلك أن الشمس واضحة أمام
كُلِّ البشر ، وهكذا نجد أن معنى « أَلَمْ تَرَ » هنا تكون بمعنى « ألم
تعلم » .

وجاء سبحانه بـ ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ هنا ليدلنا على أن ما يُعلمنا الله به
من حَقٍّ أصدق مما تُعلمنا به العين ؛ فإذا قال سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾
فهى تعنى : ألم تعلم علماً مُؤكدًا ؛ لأن عينيك ربما تخونك فى
الرؤيا ، أو تخدعك بالإبصار ، ولكن إذا قال لك الله ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾
فاعلم أنه علم موثوق به .

وحين يلفتنا الحق سبحانه هنا إلى رؤية السماوات والارض ؛
فكان لابد لنا أن نعلم أنها لم تكن لتُوجد إلا بخلق الله لها ؛ وهو
الذى أخبرنا أنها من خلقه ؛ ولم يدعها أحد لنفسه ؛ وبذلك تثبت له
قضية خلقها إلى أن يقول آخر أنه خلقها ؛ ولم يقل لنا أحد ذلك
أبدًا .

وسيق أن قال سبحانه :

﴿ نَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. (٥٧) ﴾ [غافر]

والبشر كما نعلم لا يعيش فرد منهم متلما تعيش السماء ؛ فالفرد
يموت ويولد غيره ؛ وكُلُّ البشر ياتون ويذهبون ، والشمس باقية ،
وكذلك الارض .

ومن عجيب الخلق الرحمانى أن الله خلق كل ذلك تسخييراً لأمر الإنسان ؛ فلا يشد كائن من تلك المسخرات عن أمر الإنسان . وما طلب منك أيها الإنسان تكليفاً أنت مخير فيه إن شئت أمنت ، وإن شئت كفرت ؛ وإن شئت أطعت ، وإن شئت عصيت .

ولكن المخلوق المسخر لخدمتك ليست له هذه المشيئة . وهو سبحانه الحق القائل :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ ^(١) مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٧)

[الأحزاب]

وقد أعلمنا هذا القول الكريم بأن الرحمانية سبقت لنا نحن البشر من قبل خلقنا ، وأقدمتنا رحمانية الله على وجود مهياً لنا .

ومن العجيب أن الكون المخلوق لنا استبقاؤه لحياتنا واستبقاؤه لنوعنا يتركز فى أشياء لا ندخل لها فيها ، ولا تتغير أبداً ؛ وهى الأشياء العليا كالشمس والقمر والأرض .

وهناك أشياء أخرى يكون التغيير فيها على نوعين : قسم يتغير ويأتى بدلاً منه شىء جديد ، كالنبات الذى يذهب ويصير حصيداً ، وكذلك الحيوانات التى ناكلها أو التى تموت .

وهناك خلق يتغير مع إبقاء عناصره ، وإن تغيرت مادته ، كالمعادن التى نراها - الجبال والأرض وعناصرها - ونكتشف منها كل يوم جديداً .

(١) أشفقن منها : ضعن من حمل الأمانة ، ومن فتلج عدم الوفاء بحقوقها . [القاموس القويم

إنن : فالمخلوقات التي استقبلت الوجود الإنساني نوعان : نوع لا تدخل للأغيار فيها ؛ ونوع آخر فيه تدخل للأغيار مع بقاء مادتها وهى الجمادات ؛ ونوع تتغير أنواعه وأجناسه .

كلُّ هذه الأشياء تدلُّنا على أن الحق سبحانه وتعالى له صفتان : صفة القدرة والقهر ؛ وهو سبحانه يقهر ما يشاء على ما يشاء ؛ ولا يتغير .

وصفة الاختيار التى أوجدها فى الإنسان .

وأثبتت صفة القدرة التى سخر بها سبحانه الأشياء لخدمة الإنسان مُطلق سلطانه سبحانه على كلِّ ما خلق ؛ فلا شىء يخرج عن مراده أبداً .

وأراد سبحانه بصفة الاختيار التى وهبها للإنسان أن يأتيه عبده الإنسان محباً متبعاً لتكاليفه الإيمانية ، فالذى يطيع الله وهو قادر على أن يعصيه إنما يدلُّ بذلك على أنه مُحِبٌّ لله ؛ ويثبت له صفة المحبوبة .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ ۝ (١٣) ﴾ [إبراهيم]

ولنا أن نلاحظ أن كلمة « بالحق » وردت فى مواقع كثيرة من القرآن الكريم .

وعلى سبيل المثال ، نجد فى القرآن الكريم قوله تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ ۝ (٨٥) ﴾ [الحجر]

وقوله تعالى :

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ^(١٧)﴾ [الدخان]

وهذا يدل على أن السماوات والأرض مخلوقة على هيئة ثابتة ، وقد جعل ذلك مدارس الفلسفة تستقبل تلك القضية استقباليين ؛ استقبال مَنْ يريد أن يؤمن ؛ واستقبال مَنْ يريد أن يكفر . وانقسم مَنْ أرادوا الكفر إلى فريقين .

الفريق الأول : أخذ من ثبات قوانين الشمس والقمر والأرض دليلاً على أنه لا يوجد خالق لهذا الكون ، وقالوا : لو أن هناك خالقاً له لغير من هيئة السماوات والأرض ، ولكن كل من تلك الكواكب تدير نفسها بآلية ذاتية مُحكمة .

والفريق الثاني ممن أرادوا الكفر قال : إن الشذوذ في الكون ووجود خلل وعيوب خلقية في بعض من المخلوقات والأنواع ؛ دليل على أنه لا يوجد إله . فكيف يخلق إله مخلوقاً أعمى ؛ وآخر أعرج ؛ وثالثاً بعين واحدة ؟

وهكذا أخذ هذا الفريق من أهل الكفر وجود الشذوذ في الكون كدليل على عدم وجود إله .

ومن العجيب أن الفريق الذي أراد التفسير في هيئة السماوات والأرض ؛ أراد ذلك كدليل على وجود خالق ، والفريق الذي رأى أن هناك شذوذاً في بعض المخلوقات أخذ ثبات الخلق على هيئة واحدة كدليل على وجود إله .

(١٧) لعب : عمل عملاً لا يُجدى عليه تفهماً . لاعبون : عابثون غير جادين . [القاموس القديم :

كل ذلك يدلنا على أن الفريقين قد أخذًا من قضيتين متعارضتين دليلاً على الكفر ، ولم يتفق الفريقان على قضية واحدة ، وهذا يوضح التناقض بينهما .

ولو آمن كل من الفريقين النظر لعلم كل منهما أن الإيمان ضرورة أساسية لفهم هذا الكون على ثبات ما فيه ؛ وعلى وجود بعض من الشذوذ فيه .

فأنت يا مَنْ تنتظر ثباتاً في الأكوان خذ ثبات آلية الحركة في السماوات والأرض والشمس والقمر دليلاً على الإيمان بوجود خالق إله قادر .

وأنت يا مَنْ تأخذ التغير في الخلق دليلاً على وجود خالق ؛ فما أنت ترى اختلاف بعض المخلوقات ما يجعلك تعثر على عدم التماثل في المخلوقات دليلاً على وجود إله خالق له طلاقة القدرة .

وأوضح الحق سبحانه لنا أنه لم يخلق السماوات والأرض لعبة ؛ بل خلقهما بالحق ، وهناك فارق بين اللعبة والحق ، فاللعبة قد يتوصل إليها مَنْ يعث بشيء ؛ فتخرج له صدفة يستخدمها هو أو غيره كلعبة .

يقول الحق :

﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النحل]

أما الخلق بالحق ؛ فهذا يعني أن مَنْ خلقها إنما يفعل ذلك بموازين دقيقة مُحْكَمَة ؛ ويصنعها على نظام ثابت له قضية تحكمه من الحكمة والحق .

وما دام الكون الأعلى ثابتاً ؛ فإن الحق سبحانه هو الذي خلق

السموات والأرض ، وما دُمَّتْ تريد ثباتاً في حركتك الاختيارية ؛
فخذ المنهج الذى أنزله الله بالحق ؛ فتثبت قضايك كما ثبتت القضايا
العليا ؛ وأنت حين تخرج عن منهج الحق تجد فساداً .

وإذا أردتَ ألا يوجد فساد فى المجتمع من أى لَوْنٍ فابحث عن
حكم الله الذى ضيَّعه الإنسان فى مخالفة منهجه تجد أن ضياعه هو
السبب فى وجود الفساد ؛ وقرأ قوله الحق فى سورة الرحمن :

﴿الرَّحْمَنُ (١) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٢) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (٣) عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (٤)
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا
وَوَضَعَ الْمِيزَانَ (٧) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (٨) وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ (٩) وَلَا
تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ (١٠)﴾ [الرحمن]

وهكذا أنت ترى الشمس - على سبيل المثال - منضبطة فى
شروقها وغروبها وكسوفها ؛ وكذلك القمر فى سطوعه أو محاقه (٧) أو
خسوفه .

وكما رفع الحق سبحانه السماء ووضع الميزان ؛ فعليكم أن
تزنوا كلَّ أمر بالميزان الصحيح لتتصلح أموركم ، فإن اعتدال
الموازن المادية والمعنوية والقيمية هى استقرار لحركة الحياة .

أما إن ظللتم على العوج فاعلموا أنه سبحانه قادر على أن يذهبكم
وإن يأتى بخلق جديد :

(١) البيان : النطق المعبر عما فى النفس من معان وأفكار . [القاموس القويم : ٩٢/١] .
(٢) القسط : العدل . واقسط : عدل وأزال الظلم والجور . والقسطاس : الميزان والعدل .
[القاموس القويم ١١٦/٢] .
(٣) المحاق : تضر الشهر إذا امحق الهلال فلم يُرَ . وقال ابن الأعرابي : سُمى المحاق محاقاً
لأنه طلع مع الشمس فمحقه فلم يره أحد . [لسان العرب - مادة : محق] .

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ١٦﴾ [إبراهيم]

إن منطوق الآن ومفهومها ليس مراده سبحانه : لأن الله خلق الخلق ،
ووهبهم الاختيار ليقبل الخلق على الله ، رغم أنه سبحانه قد ملكهم ألا
يقبلوا عليه .

وفى موقع آخر يقول سبحانه :

﴿هَآأَنَآمُ هَآؤَآءُ تُدْعَوْنَ لِتُفَقَّرَ فِى سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ
يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنَى وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا
غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ٣٨﴾ [محمد]

ويقول فى قضية إنكار اليهود لطريقة ميلاد المسيح عيسى بن

مريم :

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ ٥٧﴾ وَقَالُوا آلَهِتَانَا
خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ٥٨﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ
أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ ٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ
مَلَآئِكَةً فِى الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ٦٠﴾ [الزخرف]

إذن : فطلاقة قدرة الله التى خلقته بلا أب ، يمكن أن تفعل تلك القدرة
المطلقة ما تشاء ، فلا شىء يتأبى على مرادات الحق ولا على قدراته .

ويقول فى موقع آخر :

﴿فَلَا أَقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ٤١﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ
خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ٤٢﴾ [المعارج]

فلا أحد يسبق إرادة الله أو مشيئته .

ويقول الحق سبحانه مؤكداً أن قدرته على المجيء بخلق جديد

ليست مسألة مستحيلة :

﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ (٢٠)

والشيء العزيز هو الشيء الممتنع . والله سبحانه لا يُقَلَّب . وقد بين لنا في جزئيات الحياة أنه يذهب بنباتات ويأتي بنبات آخر ، ويذهب بحيوان ويأتي بحيوان آخر ؛ وكذلك يذهب بالجماعة من البشر ويأتي بغيرهم .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فُهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنْكُمْ عَذَابَ اللَّهِ
مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَا لَكُمُ سَوَاءً عَلَيْنَا
أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ﴾ (٢١)

والبروز أن يظهر شيء كان خفياً . ويُقال « رجل بارز » أي : مرموق وقَيِّدُ الأبصار ، ولا تَفْتَحُ الدنيا إلا عليه ، ويُقال « امرأة بارزة » أي : امرأة تختلط بالرجال وغير مُستترة .

(١) الجزء : نقيض الصبر ، وهو ضعف النفس عن احتمال المكروه . [القاموس القويم ١٢٢/٩] .

(٢) المحيص : المهرب والمفرّ . والمحايصة ، مفاطة ، من الحيص العنول والهرب من الشيء [لسان العرب - مادة : حيص] .

ويقول سبحانه :

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ۖ.. (٤٧)﴾ [الكهف]

أى : سيرى كُلُّ منا كُلَّ الأرض فى اليوم الآخر وهى مكتملة :
لا جزء منها فقط كما يحدث فى حياتنا الدنيوية ؛ ذلك أن الحق سبحانه قد قال لنا :

﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢)﴾ [3]

ويُقَال أيضاً « فرس بارز » وهو ما يطلق على الحصان الذى يفوز عند التسابق مع غيره ؛ ولا يستطيع فرس آخر أن يسبقه ؛
لذلك فهو فرس تراه العين أثناء السباق بوضوح .

ونعلم أن الخيلَ فى لحظات السباق تثير أثناء تسابقها غباراً -
أى : تراباً يَضْبِبُ المراثيات - فلا يرى أحد تفاصيل الموقع الذى
تجرى فيه الخيول ؛ أما إذا ظهر فرس يسبق الجميع فلا خيول أخرى
قريبة منه تثير غباراً يمنع رؤيته بارزاً واضحاً .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً ۖ.. (٢١)﴾ [إبراهيم]

ولقائل أن يسأل : وهل كانت هناك أشياء خافية عنه سبحانه ثم
برزت ؟

ونقول : إنه سبحانه مُنْزَهُ أن تَخْفَى عنه خافية فى الأرض
أو السماء أو الكون كله ، ولكن المقصود هنا أنهم يبرزون عند
انفسهم ، ويرون وجودهم واضحاً أمام الحق سبحانه .

وهم من قبل كانوا :

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ (١٠٨) [النساء]

وكانوا قد ظنّوا أنهم قادرون على أن يخفوا عن ربهم ما كانوا يفعلون ؛ ويُبَيِّتُونَ ويمكرون ؛ ونجدهم يوم القيامة مفضوحين أمام خالقهم ؛ حكمهم في ذلك حكم كل الخلق .

أو : برز كل واحد منهم أمام نفسه ، ورأى نفسه أمام الله .

ونعلم أنه سبحانه قد خلق الخلق على لونين ؛ لون مقهور فيه الإنسان ، ولا إرادة له ؛ وَلَوْنٌ مُّخَيَّرٌ فيه الإنسان ، ونسبة ما منح فيه الإنسان الاختيار قليل ، إذا ما قيس بما ليس له فيه اختيار .

وقد شاء الحق سبحانه ذلك ؛ لأنه علم ألا أن الإنسان الذي تعود على أن يتمرد على الله ؛ فهو يُوضَّح له : أنت قد ألفت التمرد وقول « لا » ، وقد تُجاهر بالكفر ، وتحارب من أجله ، وتريد أن تخرج عن مرادات الحق ؛ فإِنْ كُنْتَ صادقاً في أن هذا الخروج ذاتي فيك ؛ فتمرد على القهريات التي تتنابك .

ويعلم الإنسان بالتجربة أنه غَيْرُ قادر على ذلك ؛ فلا الفقير يستطيع أن يثرى دون مشيئة الله ؛ والمريض لا يستطيع أن يشفى دون مشيئة الله ؛ والضعيف لا يستطيع أن يقوى ضد إرادة الله .

وكل هذا يدل على أن ملكية الله لك لا تزال بالقهر فيك ؛ وسيأتي يوم يسلب منك الاختيار .

﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٦٦)﴾ [غافر]

وَأنت تبرز بكلّ تكوينك لحظتها أمام نفسك ، وتجد الحق سبحانه أمامك . وأنت إما أن تكون بارزاً بكلّ تكويناتك أمام نفسك لحظة وقوفك أمام خالقك ، أو يكون المقصود بقوله الحق وقوف كل الخلق أمامه بارزين ، سواء أكانوا تابعين أو متبوعين .

ولحظتها سنجد قوله الحق مُطبّقاً :

﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا.. (٦٦)﴾ [إبراهيم]

وهكذا نرى أن هناك حواراً بين اثنين من البشر ؛ نوع مستكبر ، وهم القادة السادة الذين يُلقون أوامره ؛ لِيُنْفِذُوا الضُّعَافَ ، ثم يُفاجأ الضعاف التابعون أن رؤوسهم تساوت في اليوم الآخر مع هؤلاء الاقوياء الجبابرة ؛ ويرون ما ينتظرهم جميعاً من عذاب ؛ فيسأل الضعاف أهل الجبوت :

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْقُونَ عْنَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ (٦٦)﴾ [إبراهيم]

وهؤلاء المستكبرون سبق لهم أن استكبروا على هؤلاء الضُّعَاف بما لهم من قوة وسيادة ، أو استكبروا على الرسل إيماناً كما أوضح الحق سبحانه في موقع آخر من القرآن :

﴿لَوْلَا نَزَلَ الْقرآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (٦٦)﴾ [الزخرف]

وفى هذا القول استكباراً على الإيمان ، وكانهم يُعدّلون على الله - والعياذ بالله - مشيئته وواسع علمه الذي يختار به الرسل .

أو : أنهم قد استكبروا على أنفسهم فلم يؤمنوا ؛ أو : أنهم قد استكبروا على الاتباع بما لهم من جاه ونفوذ فلم يقدر الاتباع على مخالفتهم ؛ لذلك يقول لهم الاتباع لحظة تساوى الرؤوس :

﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّقْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٦١)

[إبراهيم]

وهذا تقريع وخزى وفضيحة للتابع .

ونعلم أن الحق سبحانه قال فى موقع آخر من القرآن على لسان التابعين :

﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴾ (٦٧) رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِيهِمْ لَعْنَا كَبِيرًا ﴾ (٦٨)

[الاحزاب]

وقد عرض الحق سبحانه هذه المسألة علينا لتتعلم من البداية كيف يكون ميزان التبعية ؟ وإياك أن تتبع فى أمر إلا إذا اقتنعت أنه يأتى لك بخير ، وأنه يدفع عنك الشر ، ولينتبه كل منا جيداً ولا يعطى زمام قيادة حركة الحياة إلا عن بيعة .

وليتذكر كل منا قوله الحق :

﴿ كَمْثَلِ الشَّيْطَانَ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦)

[الحشر]

فحين يأتيك أمر مخالف لمنهج الله ؛ عليك أن تعلّى منهج الله فوق كل أمر . وقد أوضح لنا الحق سبحانه ذلك كي نتنبّه جيداً فلا نُلْقَى زمام أمورنا لمن نتبع إلا برويةً وبحكمة ؛ أيدلنا على خير أم يدلنا على شر ؛ وهل يستطيع أن يدرأ عنا الشر ، وأن يُنجينا من الإصابة بمكروه ؟

فَلْيَكُنْ كُلُّ مَنَّا عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ أَمْرِهِ ، وَقَدْ قَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فِي
سُورَةِ الرَّحْمَنِ :

﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٦) ﴾ [الرحمن]

والآلاء هي النعم : ومن أَرْقَى النعم هي تلك القيم التي أوضحها
لَنَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ لتسيير على هُداها في الحياة الدنيا كي لَا نُقْبَلَ عَلَى
الحياة بجهالة ؛ بل بتوضيح وتبيان لكل شيء .

وهكذا يجب أَنْ يتصرف التابع مع المتبوع كي لَا يقف في موقف
الخرى المشترك بين الاثنين في يوم الحساب ؛ حيث يقول التابعون
للمتبوعين :

﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ.. (٧٦) ﴾

[إبراهيم]

وهذا الْقَوْلُ الْقَرَأْنِي يتكلم به رَبُّ الْعَالَمِينَ ؛ وَكُلُّ حَرْفٍ فِيهِ لِهَدَفٍ
وَمَعْنَى .

وقوله :

﴿ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ.. (٧٦) ﴾ [إبراهيم]

يعنى أَنَّهُمْ لَنْ يَقْدِرُوا أَنْ يُخَفِّفُوا وَلَوْ جِزَاءً بَسِيطًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ،
وَكَاثِمًا يُسْهَلُونَهَا عَلَيْهِمْ ، فَيَطْلُبُونَ مِنْهُمْ أَنْ يَتَحَمَّلُوا ؛ أَوْ أَنْ يُخَفِّفُوا
عَنْهُمْ وَلَوْ جِزَاءً بَسِيطًا مِنَ الْعَذَابِ .

وَالْمَثَلُ عَلَى ذَلِكَ حِينَ يَطْلُبُ إِنْسَانٌ مِنْ آخَرٍ جَنْبَهَا ؛ فَيَقُولُ لَهُ :

ليس معى غيره ، فيردُّ الطالب : إذن اعطنى بعضاً منه ، وكأنه يطلب ولو رُبْعَهُ أو عشرة قروش منه .

هكذا قال الذين اتبعوا لمن اتبعوهم : فماذا يكون الرد من هؤلاء الذين تابوا على الله إيماناً به ؟ ها هم يرددون على مَنْ سألوهم أَنْ يُخَفِّفُوا ولو جزء قليلاً من العذاب :

﴿قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَرَاءً عَلَيْنَا أَجْزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾ (٢١)

وهكذا يتكشف كذبهم : فهم يدَّعون أن معنى الهداية هو أَنْ يَهَبَهُمُ اللهُ الإِيمانَ ؛ مُتَنَاسِلِينَ أن معنى الهداية هو الدلالة الموصلة إلى الغاية .

ولنا فى قول الحق سبحانه ما يوضح المعنى :

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ (١٧)

فمَنْ يَقْبَلِ عَلَى الإِيمان بصدر مُنْشَرَحٍ يجد كُلَّ سَبِيلٍ الخير أمامه ؛ أما مَنْ كَفَرَ فكيف يهديه الله ، وهو قد استحبَّ العمى على الهدى ؟ لن يجد بطبيعة الحال أية هداية .

ويقول الكافرون ذلك لَمَنْ اتبعوهم فى يوم الحشر ؛ ذلك أنهم يرون رَأَى العين أن الجنة حَقٌّ ؛ والنار حَقٌّ ، والحساب حَقٌّ ؛ لذلك يعترفون أمام مَنْ اتبعوهم فى الدنيا بأن الحق سبحانه لو أخذ بيدهم فى الحياة الدنيا إلى الإِيمان لَقَدْناكم إلى هذا الإِيمان ؛ وهم فى ذلك أصحاب رأى مغلوط .

وذلك قولهم :

[إبراهيم]

﴿لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ.. (٧١)﴾

ونعلم أن الإنسان إذا ما وقع في مازق أقوى من قدراته ؛
ولا فُجوة فيه للنجاة ؛ فهو يستقبل هذا المازق بأحد استقباليين ؛
الاستقبال الأول : أن يجزع ويتضرع ؛ والاستقبال الثاني : أن يصد
ويصبر .

وهنا نجد الكافرين يقولون :

﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ (٧١)﴾ [إبراهيم]

أى : أنهم سواء جزعوا وتضرعوا ، أو صبروا وصدوا فلن
ينجيهم الله مما هم فيه ؛ فلا مهرب ولا منجى .

و « حاص » فى المكان أى : ذهب إلى هنا أو هناك ، ولا يجد
راحة ؛ ونجد فى تعبيرنا العامى ما يُصوِّر ذلك وهو قولنا « فلان
حايص » أى : لا يجد مكاناً يرتاح فيه .

ولذلك يقال « نَبَتْ بهم الأرض » ؛ أى : أن كلَّ مكان فى الأرض
يرفضهم ؛ ويشرح الحق سبحانه هذه القضية فيقول :

﴿حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ
أَنْفُسُهُمْ.. (١١٨)﴾ [التوبة]

وهكذا نرى مَنْ نَبَتْ بهم الأرض ؛ إنما لا تسعهم أنفسهم أيضاً
بل تضيق عليهم ؛ ونسمع مَنْ يُنْكَل بهم الحق فى الحياة الدنيا مَنْ
يقول : « أنا لا أطيق نفسى » .

وهذا ما يحدث بالفعل لبعض من الناس فى لحظات الضيق ؛
فتضيق ذات أى منهم عن حمل ذاته ، وكان الواحد منهم له ذاتان ؛
وكان الواحد منهم له صورتان ؛ الصورة التى تُزين الشهوة ؛ وحين
تزيد عن الحد يعود إلى صورة كاره الشهوة ؛ وهو لا يسعد فى
الحالتين ؛ عشق الشهوة وكرهيتها .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ
وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ
سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا
أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ
إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٢)

وهنا نجد تصعيداً للحوار ؛ فبعد أن كان من المتبوعين
والتابعين ؛ نجد هذا الارتقاء فى الحوار ليكون بين الشيطان وبين
البشر . ونلاحظ أن الحق سبحانه هنا بالحال الذى يدور فيه الحوار
وهو انقضاء الامر^(١) ؛ حيث تقرر الوضع النهائى لكل شئ ؛

(١) المصرخ : المغيث المنقذ من يستصرخه . والمصرخ : الذى يزيل سبب الصرخ وسبب
المصراخ . [القاموس القويم ٢٧٢/١] .

(٢) قال القرطبى فى تفسيره (٣٦٩٣/٥) : « معنى ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ..﴾ [إبراهيم] أى :
حصل أهل الجنة فى الجنة ، وأهل النار فى النار » .

ولا نقاش في أى أمر ، ولا فرصة للتراجع عما حدث .

وقضاء الأمر يعنى أن يذهب كل إنسان إلى مصيره ، فمن كان من أهل الجنة دخلها ؛ ومن كان من أهل النار دخلها ؛ فقد وصلت الأمور إلى حدها النهائي الذى لا تتغير من بعده .

ويفضح الشيطان نفسه فيقول :

﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ..﴾ (٢٢) [إبراهيم]

ووعد الله حق ، لأنه وعد ممن يملك ؛ أما وعد الشيطان فقد اختلف ؛ لأنه وعد بما لا يملك ؛ لذلك هو وعد كاذب ؛ لأن الحق سبحانه هو الأمر الثابت الذى لا يتغير .

وحين تعد أنت - الإنسان - إنساناً آخر بخير قادم ؛ فهل تضمن أن قوتك ظروفك على أن تحقق له هذا الأمر ؟

ولذلك يوصينا الحق سبحانه أن نقول « إن شاء الله »^(١) وبذلك نرد الوعد ؛ فهو وحده الذى يمكنه أن يعد وينفذ ما يعد به .

وعلى الواحد منا أن يحمي نفسه من الكذب ، وأن يقول « إن شاء الله » ، فإن لم تستطع أن تحقق ما وعدت به تكون قد حميت نفسك من أن تلقى اتهاماً بالكذب .

ونجد الشيطان وهو يقول فى الآخرة :

﴿وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ..﴾ (٢٢) [إبراهيم]

(١) وذلك فى قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا هِيَ إِلَىٰ فَعَلْ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٢٢) «إلا أن يشاء الله ..» (الكهف) .

ذلك أن وعده باطل ؛ والباطل لَجُجٌ^(١) ، وحين تحكم به الآن تثبت لك الوقائع عكسه ، وتجعلك لا تصدق ما حكمت به .

ولذلك نجد الحق سبحانه يوضح لنا الصافه بين الحق والباطل فيقول :

﴿ فَأَمَّا الزُّبْدُ فَحُفَاءٌ^(٢) وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا كُنتُمُ فِي الْأَرْضِ
كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (١٧) ﴾ [الرعد]

وهكذا يحاول الشيطان أن يُبرئ نفسه رغم علمه أنه قد وعد ، وهو لا يملك إنفاذ ما وعد به ؛ ولذلك يحاول أن يلصق التهمة بمن اتبعوه مثله مثل أولئك الذين قالوا :

﴿ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ.. (٢١) ﴾ [إبراهيم]

فيقول الشيطان من بعد ذلك :

﴿ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي (٢٢) ﴾ [إبراهيم]

والسلطان - كما نعلم - إما سلطان قَهْر أو سلطان إقناع .
وسلطان القَهْر يعني أن يملك أحد من القوة ما يقهر به غيره على أن يفعل ما يكره ، بينما يكون كارهاً للفعل .

(١) اللججة : أن يتكلم الرجل بلسان غير بين . واللججة والتلجج : التردد في الكلام .
واللجج : المختلط الذي ليس بمستقيم . والحق أبليج ، أى : مضىء مستقيم . [لسان العرب - مادة : لجج] .

(٢) حفا الوادئ غشاه : رمى بالزبد والقذى . واسم الزبد : الحفاء . والجفاء : الباطل .
[لسان العرب - مادة : حفا] .

أما سلطان الحجة فهو أن يملك منطقاً يجعلك تعمل وفق ما يطلبه منك وتحب ما تفعل ، وهكذا يعترف الشيطان للبشر يوم الحشر الاعظم ؛ ويقول : أريد أن أناقشكم ؛ هل كان لى سلطان قَهْرِيّ أقهركم به ؟ هل كان لى سلطان إقناع أقنعكم به على اتباع طريقي ؟

لم يكن لى فى دنياكم هذه ولا تلك ، فلا تتهمونى ولا تجعلونى « شماعه » تُعلّقون على أخطاءكم ؛ فقد غويتُ من قبلكم وخالفْتُ أمر ربى ؛ ولم يكن لى عليكم سلطان سوى أن أدعوكم فاستجبتم لى .

وكل ما كان لى عندكم أنى حَرَكْتُ فيكم نوازع أنفسكم ، وتحركت نوازع أنفسكم من بعد ذلك لِتَقْبَلُوا على المعصية .

إذن : فالشيطان إما أن يُحرِّك نوازع النفس ؛ أو يترك النفس تتحرك بنوازعها إلى المعصية ؛ وهى كافية لذلك .

وسبق أن أوضحتُ كيف تُعرف المعصية ، إن كانت من الشيطان تسويلاً استقلالياً أو تسويلاً تبعياً ؛ فإنْ وقفت النفس عند معصية بعينها ؛ وكلما أبعدنا الإنسان تَلَحَّ عليه ؛ فهذا هو ما تريده النفس من الإنسان حيث تطلب معصية بعينها .

أما نَزَعُ^(١) الشيطان فهو أن ينتقل الشيطان من معصية إلى أخرى محاولاً غواية الإنسان ؛ إنْ وجده رافضاً لمعصية ما ؛ انتقل بالغواية إلى غيرها ؛ لأن الشيطان يريد الإنسان عاصياً على أى لَوْن ؛ فالمهم أن يعصى فقط ؛ لذلك يحاول أن يدخل إلى الإنسان من نقطة

(١) نزعه الشيطان : وسوس له بالشر . ونزع ما بين الرجلين : أفسد ما بينهما . [القاموس القويم ٢/ ٣٦٠] .

ضعفه ؛ فإنَّ وجده قويا في ناحية اتجه إلى أخرى .

ويعلن الشيطان أنه ليس المَلُوم على ذلك :

﴿ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ.. (٧٧) ﴾

[إبراهيم]

فالمَلُوم هنا هو مَنْ أَقْبَلَ على المعصية ؛ لا مَنْ أَغْوَى بها .

ويستمر الحق سبحانه في فَضْح ما يقوله الشيطان لِمَنْ أَغْوَاهم

في اليوم الآخر :

﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ.. (٧٧) ﴾

[إبراهيم]

هذا هو قَوْل الشيطان الذي سبق وأنَّ تعالى على آدم لحظة أن

طلب منه الحق سبحانه أن يسجد له مع الملائكة ؛ ولكن الموقف هنا

هو التساوى بين الذين أَغْوَاهم وبينه ؛ فهو يعلن أنه لن ينفعهم وهم

لن ينفعونه .

والمُصْرِخ من مادة الصُّرَاخ من صرخ ، وهو رَفَعَ الصوت

بفرض أن يسمعه غيره ؛ ولا يطلب مَنْ يصرخ شيئا آخر غير المعونة

فلو أن أحدا عثر على كنز تحت قدميه فلن يصرخ ؛ بل يتلفت حوله

ليرى : هل هناك مَنْ رآه أم لا ؟

أما إنَّ هاجمه أسد فلا بُدَّ أن يصرخ طالبا النجاة ، وهكذا يكون

الصراخ له مَأْرَب طلب المعونة ؛ وهذا لا يتأتى إلا مِمَّنْ يخاف من

مُفْزِع .

و « مُصْرَخ » يدل على الفعل « أصرخ » ، وهو فعل دخلت عليه ما يُسمَّى في اللغة « همزة الإزالة » . والمثل هو كلمة « معجم » أى : الذى يدلُّك على معنى للفظ لِيُزِيلَ إبهامه ؛ فيقال « أعجم الكتاب » أى : أزال إبهامه ، وهذه الهمزة التى دخلت تُوضِّح إزالة العُجْمة عن الكلمة .

والمثل أيضاً على هذه الهمزة ؛ هو كلمة « عتب » أى : لامه ، وحين تدخل عليها الهمزة تصبح « أعتب » أى : أزال ما به عتب .

ونجد فى دعائه ﷺ قوله الشريف : « لك العُتْبَى حتى ترضى »^(١) .

أى : إذا كُنْتُ يا ربَّ تعتب علىَّ فى أىِّ شيء ؛ فانا أدعوك أن تُزِيلَ هذا العتب .

وهكذا نجد أن الإزالة تأتى مرة بإضافة الهمزة ؛ ومرة تأتى بالتضعيف ؛ مثل قولنا « مرُضُ الطبيب مريضه » أى : أزال عنه - بإذن من الله - مرضه .

إنن : « مُصْرَخ » هو مَنْ يُزِيلُ صراخ آخر ؛ فكان هناك مَنْ استغاث ؛ فجاءه مَنْ يُغيثه . وهكذا يعلن الشيطان فى اليوم الآخر أنه وَمَنْ أغواهم فى مآزق ؛ وأنه غَيْرُ قادر على إزالة سبب هذا المآزق ؛ ولا هُمْ بقادرين على إزالة سبب مآزقه ؛ ولن يُغيث أحدهما الآخر .

(١) دعاء دعا به رسول الله ﷺ بعد إيداء أهل الطائف له ، فقال : « اللهم إليك أشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلنى ؟ إلى بعيد يتجهمنى أم إلى عدو ملكته أمرى ؟ إن لم يكن بك غضب على فلا أبالى .. لك العتبى حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » أورده البيهقى فى دلائل النبوة (٤١٥/٢) ، وابن هشام فى السيرة النبوية (٤١٩/٢ ، ٤٢٠) .

ويضيف :

﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ.. (٢٧) ﴾ [إبراهيم]

فأنتم أشركتموني مع الله في الطاعة ؛ حين استسلمتم لغوايتي ؛ ولم تكونوا من عباد الله المخلصين الذين أقسمتُ أنا بعزة الله ألا أغويهم^(١) ؛ وكل منكم نفذ ما أغويته به ؛ فناديتكم واستجبتم ؛ وناداكم الله فعصيتُم أو كفرتم . وصرتُم مثلي ، فقد سبق لي أن أمرني الله وعصيتُ .

ويقول الحق سبحانه ما يجيء على لسان الشيطان لمن كفر وعصى :

﴿ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٧) ﴾ [إبراهيم]

وهذه قضية عامة ، قضية الكفر في القمة ، فكما أطعتم الشيطان وجعلتموه شريكاً لله ؛ فهذا هو الشيطان يُخبركم بتقدير هذا الموقف ؛ بأنه شرك بالله ؛ وهو يعلن الكفر بهذا ؛ لأن يوم الحشر قد جاء ؛ وتحقق فيه قول الله له :

﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٢٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٢٨) ﴾ [الحجر]

وكان الشيطان من قبل اليوم المعلوم - وهو اليوم الآخر - يندس^٢

(١) وذلك قوله تعالى : ﴿ قَالَ لِيُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٦) إِلَّا عَبْدَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٨٧) ﴾ [ص]

(٢) أنظره : آخره وأمهله وتأنى عليه . وقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١١) ﴾ [الأعراف] أي : أمهلني وآخر حسابي وعقابي إلى يوم القيامة [القاموس القويم

وَيُوسُوسُ وَيَنْزَغُ ؛ أَمَا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ بَرَزَ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ إِنْسٍ وَجَنٍّ وَكُلِّ الْكَائِنَاتِ أَمَامَ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ، وَلَمْ يَعْذُ هُنَاكَ مَا يَخْفَى عَنْ الْعَيْنِ .

وهذا ما خدعوا به أنفسهم ، وظنُّوا أنهم قادرون على أن يُخفوا ما فعلوه عن أَعْيُنِ اللَّهِ ؛ ولذلك نجد الحديث القدسي يقول :

« يَا بَنِي آدَمَ ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنِّي لَا أَرَاكُمْ ، فَالْخُلُفُ فِي إِيْمَانِكُمْ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنِّي أَرَاكُمْ فَلِمَ جَعَلْتُمُونِي أَهْوَنَ النَّاظِرِينَ إِلَيْكُمْ » .

وَأَنْتَ فِي حَيَاتِكَ الْيَوْمِيَّةِ لَا تَجِدُ مَنْ يَسْرِقُ مِنْ آخِرِ وَجْهِكَ لَوَجْهِهِ ؛ وَلَا أَحَدٌ يَحْرِقُ بَيْتَ أَحَدٍ أَمَامَ عَيْنَيْهِ ؛ فَإِنْ كُنْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْبَشَرِ لَا تَفْعَلُونَ ذَلِكَ مَعَ بَعْضِكُمُ الْبَعْضَ ؛ فَكَيْفَ تَفْعَلُونَ ذَلِكَ مَعَ خَالِقِكُمْ ؛ فَتَعْصُونَهُ .

وَأِنْ شَكَكْتُمْ أَنَّهُ لَا يَرَاكُمْ فَالْخُلُفُ فِي إِيْمَانِكُمْ ؛ وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ يَرَاكُمْ فَلَا تَجْعَلُوهُ أَهْوَنَ النَّاظِرِينَ إِلَيْكُمْ ، لِأَنَّهُ لَوْ نَظَرَ إِلَيْكَ إِنْسَانٌ فَأَنْتَ لَا تَجْرُوْ عَلَى أَنْ تَصْنَعَ لَهُ مَا يَكْرَهُهُ .

ولذلك يقول الشيطان معترفاً ومقرراً بأن الظالمين لهم عذاب أليم ، والظلم في القمَّة هو الشرك بالله :

﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣)﴾ [لقمان]

وحين نقرأ ذلك إما أَنْ نَأْخُذَهُ عَلَى أَنَّهُ إِقْرَارٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ؛ أَوْ نَفْهَمُهُ عَلَى أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ قَالَ :

﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ.. (٢٧)﴾ [إبراهيم]

ويقول الحق سبحانه بعدها تلك القضية العامة :

﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)﴾ [إبراهيم]

فيعد أن تكلم سبحانه عن بروز الخلق والكائنات ؛ ثم الحوار بين الضعفاء والسادة ؛ ثم الحوار بين الشيطان وبين أهل الكفر والمعصية ؛ يأتى بالقضية النهائية فى الحكم :

﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)﴾ [إبراهيم]

والمناسبات توحى بمقابلاتها ؛ لتكون النفس مُتَشَوِّقَةً وَمُتَقَبِّلَةً لهذا المقابل ؛ مثل قول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٧)﴾ [الانفطار]

ويأتى بعدها بالمقابل لها :

﴿وَأِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٨)﴾ [الانفطار]

فكما جاء بمقابل الأشقياء ؛ لا بُدَّ أن يفتح القلوب لتتعم بسعادة مصير وجزاء الذين سَعِدُوا بِالْإِيمَانِ .

لذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَدْخِلْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ
يُحَيِّتُهُمْ فِيهَا وَسَلَّامٌ ﴿٢٣﴾﴾

وهنا جاء الفعل ، ويمكن نسبته إلى ثلاث جهات . ولكل جهة ملاحظ : فمرة يُسند الفعل لله سبحانه ، ومرة يُنسب الفعل للملائكة الذين يتلقون الأمر من الله بإسخال المؤمنين الجنة ؛ ومرة للمؤمنين الذين يدخلون الجنة بإذن الله .

فالله أدخلهم إذنا ؛ والملائكة المؤكِّنون فتحوا أبواب الجنة لهم ؛ والمؤمنون دخلوا بالفعل .

وهكذا يكون لكل ملاحظ .

وهناك قراءة أخرى للآية توضح ذلك :

« وَأَدْخِلْ^(١) الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْجَنَّةَ ، وَامْتَكِمْ هُنَا هُوَ اللهُ . ونلاحظ أن الله قال هنا :

﴿وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ..﴾ [إبراهيم]

لكي تضم كلمة « أدخل » أنه سبحانه أذن بدخولهم ؛ لأنه قال في نفس الآية :

﴿يَا ذُنْ رَيْهِمْ﴾ [إبراهيم]

وأن الملائكة المكلفين بذلك فتحوا لهم أبوابها . والمؤمنون دخلوها كل ذلك بإذن الله .

ونلاحظ أن كل الكلام هنا عن الجنات ؛ فما هي الجنات ؟

(١) هذه قراءة الحسن « وأدخل » على الاستقبال والاستئناف . قاله القرطبي في تفسيره (٣٩٩٦/٥) .

ونقول : إن الجنة في أصل اللغة هي السَّتر ، ومنها الجنون أى : ستر العقل ، والمادة هي : الجيم والنون ، والجنة تستر مَنْ فيها بما فيها من أشجار كثيرة بحيث مَنْ يمشى فيها لا يظهر ؛ لأن أشجارها تستره .

أو : أن مَنْ يدخلها يجلس فيها ولا يراه أحد ؛ لأن كل خير فيها لا يُلجئه أن يخرج منها .

وتُطلق الجنات على ما في الدنيا أيضاً ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ.. ﴾ (٧٦) [البقرة]

ولنا أن نعرف أن الجنة غَيْر المساكين التى فى الجنة ؛ لأن الحق سبحانه يقول :

﴿ وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ.. ﴾ (٧٧) [التوبة]

والجنة - والله المثل الأعلى - هي الحديقة الواسعة ؛ وهذا الاتساع مُوزَع على كل مرأى عَيْن . والإنسان - بعجائب تكوينه - يُحب أن يتخصص فى مكان مرة ؛ ويحب أن ينتشر فى مكان مرة أخرى ؛ فيستأجر شقة أو يبني لنفسه بيتاً مستقلاً « فيللا » . وفى البيت أو الفيللا يحب الإنسان أن تكون له حجرة خاصة لا يدخلها غيره .

والإنسان يُقِيم الأشياء على هذا الأساس ؛ فينظر مَنْ يرغب فى شراء قطعة أرض ليبنى عليها بيتاً : أهى تُطلّ على حارة أم على شارع ؟ وهل سيستطيع أن يعلوّ بالبناء إلى عدة أدوار أم لا ؟ وهل

سيخصص قطعة من الأرض كحديقة أم لا ؟

فإن كانت الأرض تُطال على الفضاء ، فحساب المتر ليس بالثمن المدفوع فيه ؛ ولكن بقيمة ما يتيح من اتساع أفق وفضاء من مزارع أو على البحر مثلاً ، حيث لن يتطفل عليك أحد في هذا المكان .

والجنات بهذا الشكل التقريبي ؛ هي أماكن مُتسعة ، وكل مَنْ يدخلها له فيها مساكن طيبة ، تلك الجنات تجرى من تحتها الأنهار . ومن يدخلونها :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۖ ﴾ [إبراهيم]

ذلك أن الإنسان يحب التنعم ؛ ولكن كل تنعم في الدنيا هناك ما يُنْقِصه ، وهل يدوم أم لا يدوم ؟ وكل مَنْ رأى أناساً عاشت في نعيم ؛ ثم نُزِعَ منها بحكم الأغيار ؛ أو تركوه بحكم الموت .

أما جنة الله ونعيمها فالأمر مختلف ؛ ذلك أن النعيم هناك لا يفوتك ولا تفوته ؛ لأنه على قَدَرِ إمكانات ربك .

ونلاحظ أن قول الحق سبحانه :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ ﴾ [إبراهيم]

يُوضِّحُ أن الخلود في الجنة دائم بإذن من الله .

ويتابع سبحانه :

﴿ نَحْنُ فِيهَا سَلَامٌ ۖ ﴾ [إبراهيم]

والتحية هو ما يواجه به الإنسان أخاه إثباتاً لسروره ببقائه ؛

ولذلك تأتي التحية على مقدار السرور ؛ فمرة تكون التحية بمجرد رفع اليد دون مُصافحة ؛ وقد لا تكفى بذلك فى حالة ازدياد المعزة التى لصاحبك عندك ؛ فتصافحه ؛ وقد تأخذه فى أحضانك ، وهكذا ترتقى فى التحية ، وهى إعلانُ السرورِ باللقاء .

وتحيةُ الجنة هى السلام ؛ لأن السلام أمنٌ كل إنسان ؛ سلامٌ مع نفسك ؛ فلا تُكدرها بحديث النفس الذى يندم على ما فات ؛ أو الحُلم بعمل قادم ، فالسلام فى الجنة لن تجد فيه مُنغصات من الماضى أو الحاضر أو المستقبل ؛ وتنسجم مع كل ما حوِّلك فى الكون ؛ الجماد ؛ النبات ؛ البشر ؛ الملائكة .

ولذلك قال الحق سبحانه تذييلاً لهذه الآية :

﴿ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾ (٧٣) [إبراهيم]

وهذه أفضلُ نعمة ، وهى الحياة فى سلامٍ وأمنٍ ، وبعد ذلك تدخلُ الملائكة عليهم مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ ^(١) مِنْ كُلِّ بَابٍ ^(٢) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ (٧٤) [الرعد]

ثم يلقون السلام الأعلى من الله ؛ وهو القائل :

﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ (٥٨) [يس]

(١) قال سعيد بن جبیر : يدخلون عليهم على مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات ، معهم التحف من الله ما ليس لهم فى جنات عدن . [الدر المنثور ٤ / ٦٣٩] .

(٢) عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبد الله ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٣٤) .

وبعد أن شرح الحق سبحانه أحوال أهل القُرب والسعادة ، وأهل البُعد والشقاء ، أراد عز وجل أن يضرب لنا مثلاً يوضح فيه الفارق بين منهج السعداء الذين عاشوا بمنهج الله ، ومنهج الأشقياء الذين اتبعوا مناهج شتى غير منهج الله ، فقال سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ ٢٤ ﴾

والمَثَل هو الشيء الذي يوضح بالجلي الخفى . وأنت تقول لصديق لك : هل رأيت فلاناً ؟ فيقول لك : لا لم أره ! فتقول له : إنه يُشبه صديقنا علان . وهكذا توضح أنت مَنْ خَفِيَ عن مُخِيلَةِ صديقك بمنْ هو واضح الصورة فى مُخِيلَتِهِ . .

والحق - سبحانه وتعالى - يضرب لنا الأمثال بالأمور المُحسنة ، كى ينقل المعانى إلى أذهاننا ؛ لأن الإنسان له إلفٌ بالمُحسِّن ؛ وإدراكات حواسه تعطيه أموراً حسية أولاً ، ثم تحقق له المعانى بعد ذلك .

(١) أصل الشيء : أساسه وقاعدته التى يقوم عليها ويكون فى أسفلهِ . [القاموس القويم

٢١/١] .

(٢) الأكل : ثمر النخل والشجر ، وكل ما يؤكل فهو أكل . [لسان العرب - مادة : أكل] .

ويقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا.. (٢٦)﴾

[البقرة]

وقد قال الكافرون : أ يضرب الحق مثلاً ببعوضة ؟ ذلك أنهم لم يعرفوا أن البعوضة لها حياة ، وفيها حركة كائى كائن ؛ وتركيبها التشريعى يتشابه مع التركيب التشريعى لكل الاحياء فى التفاصيل ؛ ويؤدى كل الوظائف الحيوية المطلوبة منه .

ولا أحد غير الدارسين لعلم الحشرات يمكن أن يعرف كيف تتنفس ، أو كيف تهضم طعامها ؛ ولا كيفية وجود جهاز دموى فيها ؛ أو مكان الغدد الخاصة بها ؛ وهى حشرة دقيقة الصنع .

وهو سبحانه ضرب الامثال الكثيرة ليوضح الامر الخفى بأمر جلى . ومن بعد ذلك ينتشر المثل بين الناس . ونقول : إن كلمة « ضرب » مثلها مثل « ضرب العملة » ، وكان الناس قديماً يأتون بقطع من الفضة أو الذهب ويشككونها بقدر وشكل مُحدّد لتدل على قيمة ما ، وتصير بذلك عملة متداولة ، ويُقال - أيضاً - « ضُرب فى مصر » أى : اعتمد وصار أمراً واقعاً . وكذلك المثل حين ينتشر ويصبح أمراً واقعاً .

والمثل الذى يضربه الحق سبحانه هنا هو الكلمة الطيبة ؛ ولها أربع خصائص :

﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ.. (٢٧)﴾

[ابراهيم]

أى : تعطيك طيباً تستريح له نفسك ؛ إما منظرًا أو رائحة
أو ثمارًا ؛ أو كل ذلك مجتمعاً ؛ فقله :

﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ .. (٧٤) ﴾ [إبراهيم]

يُوحى بأن كلَّ الحواس تجد فيها ما يُريحها ؛ وكلمة « طيبة »
مأخوذة من الطيب فى جميع وسائل الإحساس .

فالخاصية الأولى ، أنها شجرة طيبة ، أما الخاصية الثانية فهي
أن أصلها ثابت ، كإيمان المؤمن المحب ، والثالثة أن فروعها فى
السماء ، وهذا دليل أيضاً على ثبات الأصل وطيب منبتها .

أما الخاصية الرابعة فهي أن تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ،
أى : فيها عطاء المدد الذى لا يعرف الحد ولا العدد ، وهى تدل على
صفات المؤمنين المحبين .

وبما أنها شجرة طيبة ؛ فهي كائن نباتى لا بُدَّ لها من أن تتغذى
لتحفظ مَقُومَات حياتها . ومَقُومَات حياة النبات توجد فى الأرض ،
فإن كانت الشجرة مُخَلَّخَةً وغير ثابتة فهي لن تستطيع أن تأخذ
غذاءها .

ولذلك يقول الحق سبحانه عن تلك الشجرة :

﴿ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ .. (٧٤) ﴾ [إبراهيم]

ولكننا نظن أن الشجرة تأخذ غذاءها من الجذور فقط ؛ ولكن
الحقيقة العلمية تؤكد أن الشجرة تأخذ خمسة بالمائة من غذائها عبر

الجنود ؛ والباقي تأخذه من الهواء ، وكلما كان الهواء نظيفاً فالشجرة تنمو بأقصى ما فيها من طاقة حتى تكاد أن تبلغ فروعها السماء .

أما إن كانت البيئة غيرَ نظيفة وملوثة ؛ فالهواء يكون غيرَ نظيف بما لا يسمح للشجرة أن تنمو النمو المناسب ؛ فتمرُّ الأغيار غير المناسبة على الشجرة ، فلا تستخلص منها الغذاء المناسب ، ولا تنمو النمو المناسب .

اللهم إلا إذا نزل عليها المطر فيغسل أوراقها .

إذن : فقول الحق سبحانه :

﴿ أَصْلَها ثَابِتٌ ۖ ۞٧٤ ﴾

[إبراهيم]

يعنى : أنها تأخذ من الأرض .

وقوله :

﴿ وَفَرَعُها فِي السَّماءِ ۖ ۞٧٥ ﴾

[إبراهيم]

يُبين أنها تأخذ من أعلى .

ويتابع سبحانه :

﴿ تُزَيِّى أكلها كُلِّ حينٍ ۖ ۞٧٥ ﴾

[إبراهيم]

والأكل هو ما يؤكل ويُتَمَتَّع به ، ولكنَّا لا نأخذ المعنى هنا على ما يؤكل بالفم فقط ؛ ذلك أن هناك أشجاراً ونباتات طيبة ؛ لأن مزاج الكون العام يتطلبها ؛ فالظل مثلاً يُستفاد منه ؛ وكذلك هناك أشجار يتفاعل وجودها مع الاثير ؛ ويأخذ منها رائحة طيبة .

والمثل فى ذلك : الطفل البدوى الذى شاهد نخيل جيرانه مثمرًا بالبليح ، ولكن النخلة التى يملكونها غير مثمرة ، وتسائل : لماذا ؟ وذهب ليقطعها ، فلحقه والده ومنعه من ذلك ، وقال له : إن نخلتنا هى الذكر الذى يُنتج اللقاح اللازم لبقية النخيل كي تثمر .

ولذلك فانا لا أوافق المفسرين الذين ذهبوا إلى تفسير قوله الحق :

﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ .. ﴾ (٧٤) [إبراهيم]

بأنها مثل شجرة التفاح وغيرها من الأشجار المثمرة ؛ ذلك أن كل شجرة حتى ولو كانت شجرة حَنْظَل فهى طيبة بفائدتها التى أودعها الحق إياها ؛ فشجرة الحنظل نأخذ منها دواءً - قد يكون مريد الطعام - لكنه يشفى بعضاً من الأمراض بإذن الله .

ذلك أن كل ما هو موصوف بشجرة له مهمة طيبة فى هذا الكون . وقول الحق سبحانه :

﴿ تَزْنِي أَكَلَهَا كُلُّ حِمْرٍ .. ﴾ (٧٥) [إبراهيم]

يدلنا على أن هناك قدرًا مشتركًا بين الشجر كله ؛ مثمرًا بما نراه من فاكهة أو غير ذلك .

وقد نبهنا العلم الحديث إلى أن كل خُضْرَة إنما تُنْقَى الجو بما تأخذ منه من ثانى أكسيد الكربون ، وبما تضيف لنا من أوكسجين ؛ وتستمر الخضرة فى ذلك نهارًا ؛ وتقلب مهمتها بإرسال ثانى أوكسيد الكربون ليلاً وامتصاص الأوكسجين ، وكأنها مبرمجة على فهم أن النهار يقتضى الحركة .

ويحتاج الكائن الحى فيه إلى المزيد من وقود الحركة وهو الأوكسجين ؛ والإنسان أثناء الحركة يستهلك كمية كبيرة من

الأكسجين ؛ ونجد مَنْ يصعد سَلَمًا ينهَج لأن رتتيه تحاولان امتصاص أكبر قَدْر من الأكسجين ليؤكسد الدم ، وينتج الطاقة اللازمة للصعود . وهكذا نجد كل خُضْرَة إنما تقوم بوظائف محددة لها سلفاً من قبَل الخالق الأعلى .

ولذلك اختلف العلماء عند تفسير :

﴿ تَوْبَىٰ أُولَٰئِكَ كُلِّهِمْ ۖ ۝٧٥ ﴾ [إبراهيم]

فمنهم مَنْ قال : إن « الحين » يُطْلَق على اللحظة ؛ مثل قول الحق سبحانه :

﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ^(١) (٨٢) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ (٨٤) ﴾ [الواقعة]

وقال مُفسِّرٌ ^(٢) آخر : إن « الحين » يُقصد به الصباح والمساء ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿ فَسَبِّحْهُنَّ اللَّيْلَ حِينَ تُنْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۖ ۝١٧ ﴾ [الروم]

وأقول : فلننتبه إلى أن « الحين » هو الوقت الذي يحين فيه المقدور ؛ فإذا كان الحين هو لحظة بلوغ الرُّوح إلى الحُلُقُوم ؛ فهذه اللحظة هي المراد بـ « الحين » هنا ، وإذا كان المقصود بها زمناً

(١) الحلقوم : الحلق . وهو علمياً الآن : هو تجويف خلف تجويف اللم وفيه ست فتحات : فتحة الدم ، وفتحتا المنخرين ، وفتحتا الأنف ، وفتحة الحنجرة ويمر الطعام والشراب من الحلقوم إلى المريء ، أما النفس فهو يمر من الحلقوم إلى الحنجرة . [القاموس القويم ١٦٧/١] .

(٢) ذكر القرطبي في تفسيره (٣٦٩٨/٥) أقوالاً : « قال الربيع : « كل حين » غدوة ومشيئة . وقاله ابن عباس . وقال الضحاك : كل ساعة من ليل أو نهار شتاء وصيفاً يؤكل في جميع الأوقات » . ثم قال : « وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة ، لأن الحين عند جميع أهل اللغة إلا من شذ منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره » .

أطول من ذلك ؛ صباحاً أو مساء ؛ فهذا الزمن ينسحب عليه معنى الحين .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ .. (١٧٧)﴾ [البقرة]

والبأس يعنى الحرب ؛ ومدة الحرب قد تطول . وكذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (٢٤)﴾ [الاعراف]

وهكذا يكون معنى « الحين » هنا هو الأجل غير المسمى الذى يمتد إلى أن تتبدل الأرض غير الأرض والسماء غير السماء . إذن : فلا يوجد توقيت مُحدد المدة يمكن أن نُحدد به معنى « حين » .

ويذيل الحق سبحانه الآية الكريمة التى نحن بصدد خواطرنّا عنها بقوله :

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٥)﴾ [إبراهيم]

وضَرْبُ المثل معناه إيقاع شيء صغير ليبدل على شيء كبير ؛ أو بشيء جلى ليبدل على شيء خفى ؛ لِيُقَرَّبَ المعنويات إلى وسائل الإدراكات الأولى ، وهى مُدركات الحس من سمع وبصر وبقية وسائل الإدراك .

وحين تأتى المعانى التى تناسب الطموح العقلى ؛ فالإنسان يتجاوز مرحلة الحس إلى المعلومات المعنوية ؛ فيقربها الحق سبحانه بأن يضرب لنا الأمثال التى توصل لنا المعنى المطلوب إيصاله .

والحق سبحانه لا يستحي - كما قال - أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا بِالْبِعُوضَةِ وما فوقها^(١) . والبعض من المستشرقين يقول : ولماذا لم يَقُلْ « وما تحتها » ؟ .

ونقول لِمَنْ يقول ذلك : أنت لم تفهم اللغة العربية ؛ لذلك لم تستقبل القرآن بالملكة العربية ؛ ذلك أن المَثَلَ يُضْرَبُ بالشَّيء الدقيق ؛ وما فوق الدقيق هو الأدقُّ .

والحق سبحانه يضرب لنا المَثَلَ للحياة الدنيا ، وهي الحياة التي من لَدُنْ خَلَقَ اللهُ لِلْإِنْسَانِ ؛ ذلك أنه كانت هناك أجناسٌ أخرى قبل الإنسان ، وهو سبحانه هنا يُوضِّحُ لنا بالمَثَلِ ما يخص الحياة من لحظة خَلَقَ آدم إلى أَنْ تَقُومَ الساعة ، وهو يطويها - تلك الحياة الطويلة العريضة التي تستغرق أعمار أجيالٍ - ويعطيها لنا في صورة مَثَلٍ موجز ، فيقول لنا :

﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا^(٢) تَذَرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝٤٥﴾ [الكهف]

(١) يقول تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ۚ﴾ [البقرة] قال ابن كثير في تفسيره (١ / ٦٤) : « معنى الآية أنه تعالى لا يستنكف أن يضرب مثلاً ما أي مثل كان بأي شيء كان صغيراً أو كبيراً ، وما ههنا للتقليل . وقال الربيع بن أنس : هذا مثل ضربه الله للدنيا ، أن البعوضة تحيا ما جاءت ، فإذا سمعت ماتت ، وكذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب لهم هذا المَثَلُ في القرآن إذا امتلأوا من الدنيا رياء أخذهم الله عند ذلك » . (٢) الهشيم : النبت اليابس المتكسر . وهو ما ييس من الورق وتكسر وتحطم ، فبلغ الغاية في اليأس حتى بلغ أن يُجمع . [لسان العرب - مادة : هشيم] .

وهكذا يطوى الحق سبحانه الحياة كلها فى هذا المثل من ماء ينزل ونبات ينمو لينضج ثم تذروه^(١) الريح .
وأيضاً يقول الحق سبحانه :

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا فَكَاثِرٌ وَلَكُمْ فِيهَا أَمْوَالُكُمْ وَأَمْوَالُ آبَائِكُمْ لَكُمْ فِيهَا فَوَاحِشٌ مِمَّا كَفَرْتُمْ بِهَا فَتَعَالَى أَعْيُنُ الْمُرْسَلِينَ لَنَبِّئَنَّكُمْ بِهِمْ وَأَتَكْتُمُهُمْ إِنَّهُمْ فِي آيَاتِنَا لَهُمْ خَبَرٌ مُبِينٌ ۖ فَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حَطَبًا ۖ ۝ (٢٠)﴾ [الحديد]

وهكذا يطوى الحق سبحانه الحياة الدنيا بطولها وعرضها فى هذا المثل البسيط لنرى ما يوضح لنا المعانى الخفية فى صورة مُحَسَّنة بحيث يستطيع العقل الفطرى أن يدرك ما يريده الله منها .

ونعلم أن المُحَسَّنَات تدرك أولاً بعض الأشياء ؛ ثم ترتقى إلى مرتبة التخيل ؛ ثم يأتى التوهم ؛ فمراحل الإدراك للأشياء الخفية هى الحس أولاً ؛ ثم التخيل ثانياً ؛ ثم التوهم ثالثاً .

والتخيل هو أن تجمع صورة كلية ليس لها وجود فى الخارج ؛ وإن كانت مكونة من مادة وأشياء موجودة فى هذا الخارج . والمثل على ذلك هو قول الشاعر الذى أراد أن يصف الوشم على يد حبيبته ، فقال :

(١) ذرا الهواء الشيء يذروه نروى : أطاروه ويبدده . [القاموس القويم ٢٤٣/١] .

(٢) الغيث : المطر . قال تعالى : ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ۖ ۝ (٢٠)﴾ [الحديد] . يحتل أنه كمثل مطر أعجب الكفار ما خرج بسببه من نبات ، ويحتل أنه كذرع أعجب الكفار نموه ونباته . [القاموس القويم ٦٥/٢] .

(٣) أماجت الريح النبات : أبيضته . أى جعلته جافاً قد نمت رطوبته . [لسان العرب - مادة : هيج] .

خَوْضُ كَأَنَّ بَنَانَهَا فِي نَقْشِ الْوَشْمِ الْمُرْدِ^(١)
سَمَكٌ مِنَ الْبَلُورِ فِي شَبَكٍ تَكُونُ مِنْ زَبْرَجَدٍ^(٢)

وحين تبحث في الصورة الكلية لتلك الابيات من الشعر : لن تجدها موجودة في الواقع ؛ ولكن الشاعر أوجدها من مكوّنات ومفردات موجودة في الواقع ؛ فالسمك موجود ومعروف ؛ والبُلُور موجود ومعروف ؛ وكذلك الشَبَك والزبرجد ، وقام الشاعر بنسج تلك الصورة غير الموجودة من أشياء موجودة بالفعل ، وهذا هو الخيال الذي يُقَرِّب المعنى .

والتوهم يختلف عن الخيال ؛ فإذا كان التخيل هو تكوين صورة غير موجودة في الواقع من مفردات موجودة في هذا الواقع ؛ فالتوهم هو صورة غير موجودة في الواقع ، ومكوّن من مفردات غير موجودة في الواقع .

والحق سبحانه يقول لنا عن الجنة :

﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ..﴾ (٧١) [الزخرف]

ويشرح الرسول ﷺ ذلك بمذكرة تفسيرية ، فيقول : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر »^(٣) .

(١) الخوض : اللؤلؤة . والبنان : أطراف الأصابع . والزرد : هو تداخل حلق الدرر بعضها في بعض كالشبكة .

(٢) الزبرجد : الزمرد . [لسان العرب - مادة : زبرجد] .

(٣) أخرج مسلم في صحيحه (٢٨٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : قال الله عز وجل : وأعدت لعبائى الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، مصداق ذلك في كتاب الله : ﴿فَلَا تَقُمْ فَلَئِنْ مَا أَخْبِئَ لَهُمْ مِنْ فُرْشٍ أَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة] .

والعين وسيلة إدراك وحس ؛ وكذلك الأذن ، أما ما لا يخطر على القلب فهو ليشرحه الخيال أو الوهم .

وهكذا نعلم لماذا يضرب الله لنا الأمثال ؛ ليؤجِّز لنا ما يشرح ويوضح بأشياء قريبة من الفهم البشرى .

وأنت حين تريد أن تكتب لصديق ؛ فقد تمسك الورقة والقلم وتُدبِّج رسالة طويلة ؛ ولكن إن كنت تملك وقتك فستحاول أن تُركِّز كل المعانى فى كلمات قليلة .

وكلنا يذكر ما كتبه سعد زغلول^(١) زعيم ثورة ١٩١٩ المصرية لواحد من أصدقائه بعد أن سطر له رسالة فى خمس صفحات ؛ وانهاها : « إنى أعتذر عن الإطالة فى الخطاب ، فلم يكنْ عندى وقت للإيجاز » وذلك لأن مَنْ يُوجِّز إنما يضع معانى كثيرة فى كلمات قليلة .

وحين طلب أحد القادة المسلمين النصرة من خالد بن الوليد ؛ وكان القائد الذى يطلب المساعدة مُحَاصِرًا ؛ وأرسل لخالد بن الوليد كلمتين اثنتين « إياك أريد » ، وهكذا اختصر القائد المحاصر ما يرغب إيصاله إلى مَنْ ينجده ، بإيجاز شديد .

والشاعر يقول :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طُوِيَتْ أَتَاحَ لَهَا لِسَانَ حَسُودٍ
لَوْلَا اشْتِعَالُ النَّارِ فِيمَا جَاوَرَتْ مَا كَانَ يُعْرِفُ طَيْبَ عَرَفٍ^(٢) الْعُودِ

(١) هو : سعد إبراهيم زغلول ، ولد فى « إبيانة » من قرى « الغربية » عام ١٨٥٧م تعلم فى كتاب القرية ، ودخل الأزهر ، واتصل بالسيد جمال الدين الأفغانى ، تولى وزارة المعارف ووزارة الحفائى (العدل) ، أصبح رمزاً للثورة بعد نفيه إلى مملكة . توفى بالقاهرة عام (١٩٢٧م) . [الأعلام للزركلى ٨٢/٣] من ٧٠ عاماً .

(٢) العرف : الريح : طيبة كانت أو خبيثة . وقال ابن سيده : العرف ، الرائحة الطيبة والمنتنة . [لسان العرب - مادة : عرف] .

أى : أنه إذا كانت هناك فضيلة مكتومة نسيها الناس ؛ فالحق سبحانه يتيح لها لساناً حاسداً حاقداً ليُثَرِّثَ وينبش ويُنبِّب ؛ لتظهر وتنجلي ؛ مثلما يُوضَعُ خشبُ العود - وهو من أرقى ألوان البخور - فى النار ، فينتشر عطره بين الناس .

وهكذا ضرب الشاعر المثل ليُوضِّحَ أمراً ما للقارئ أو السامع .

ويقول الشاعر ضارباً المثل أيضاً :

ولَإِذَا أَمْرٌ مَدَحَ أَمْرًا لِنَوَالِهِ ^(١) وَأَطَالَ فِيهِ فَقَدْ أَطَالَ هِجَاءُهُ
لَوْ لَمْ يُقَدَّرْ فِيهِ بَعْدَ الْمُسْتَقَى عِنْدَ الْوُرُودِ لَمَّا أَطَالَ رِشَاءُهُ ^(٢)

والمقاييس العادية تقول : إن المرء حين يمدح أحداً لفترة طويلة ، فهذا يعنى الرِّفْعَة والمجد للممدوح . ولكن حين يقرأ أحدٌ قول هذا الشاعر قد يتعجب ويندهش ، ولكنه يتوقف عند قول الشاعر أن الماء لو كان قريباً فى البئر ؛ لأخرجه العطشان بدلوا مربوط بحبل قصير ؛ ولكن إن كان الماء على بُعد مسافة فى البئر فهذا يقتضى حبلاً طويلاً لينزل الدلو إلى الماء .

وهذا يعنى أن طول المدح إنما يُغْبِرُ عن فظاظة الممدوح الذى لا يستجيب إلا بالثناء الطويل ؛ ولو كان الممدوح كريماً حقاً لاكتفى بكلمة أو كلمتين فى مدحه .

(١) النوال : العطاء . وإذالة معروفة ونؤله : إعطاه معروفه . [لسان العرب - مادة : نول] .
(٢) الورد : الحضور والوصول للماء لتشرب . والرشاء : الحبل . يُوصَلُ به إلى الماء فى البئر كما يوصل بالرشوة إلى ما يطلب من الأشياء . [لسان العرب - مادة : رشو] .

وهكذا يكون ضربُ المثل توضيحاً وتقريباً للذهن .

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٢٥)

[إبراهيم]

والتذكر معناه أن شيئاً كان معلوماً بالفطرة ؛ ولكن الغفلة طرأت ؛
فياثي المثلُ ليذكرُ بالامرِ الفطريِّ .

وبعد أن ضرب الحق سبحانه المثل بالكلمة الطيبة بياناً لحال أهل
القُرب من الله والود معه واتباع منهجه ، أراد أن يذكر لنا المقابل ،
وهو حال الأشقياء الذين أعرضوا عن الله ، وعن منهجه ، فيقول
سبحانه وتعالى :

﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ

فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۖ ﴾ (٦)

وحين نقارن الكلمة الخبيثة بالكلمة الطيبة سنكتشف الفارق
الشاسع ؛ فالكلمة الخبيثة مُجْتَنَّة من فوق الأرض ؛ والجُثَّة كما نعلم
هي الجسد الذي خرجت منه الروح ، ومن بعد أن يصبح جُثَّة يصير
رَمَةً ؛ ثم يتحلل إلى عناصره الأولى .

إذن : فالاجتثاث هو استئصالُ الشيء من أصله وقُلقه من
جذوره ، أما المقابل في الشجرة الطيبة فاصلها ثابت لا تُخلخله
ظروف أو أحداث ، والكلمة الخبيثة بلا جذور لأنها مُجْتَنَّة ؛ وليس لها
قَرَار تستقر فيه .

(١) جث الشيء : قطعه أو قلعه من جذوره . واجتته : استأصله أو اقتلعه . [القاموس القويم

وحين تكلم المفسرون عن الشجرة الطيبة منهم من قال إنها النخلة لأن كل ما فيها خير ؛ فورقها لا يسقط ، ويبقى دائماً كظل وكل ما فيها ينفع به .

فنحن - على سبيل المثال - نأخذ جذع النخلة ونصنع منه أعمدة فى بيوت الرِّيف ، وجريد النخل نصنع منه الكراسى ؛ والليف الموجود بين الأفرع نأخذه لنصنع منه الحبال ؛ والخص نصنع منه القُفِّف .

والذين حاولوا أن يفسروا « الشجرة الخبيثة » بأنها شجرة الحنظل ، أو شجرة التين ، أو شجرة الكُرَات ؛ لكل هؤلاء أقول : لقد خلقها الحق سبحانه لتكون شجرة طيبة فى ظروف احتياجنا لها ؛ لأنك حين تنتظر إلى الكون ستجد أن مزاجه مُتنوع ؛ ومُقومات الحياة ليست هى الأكل والشرب فقط ؛ بل هناك توازن بيئى قد صممه الحق تعالى ، وهو الأعلَم مِنَّا جميعاً بما خلق ؛ ولم يخلق إلا طيباً .

وكل شئ فى الكون له عطاء مستمر يُشع فى الجو ، والمثل هو تساقط أوراق الشجر التى تُعيد الخصب مرة أخرى إلى الأرض . وكلها أمور يبيدها الحق سبحانه ولا يبتديها ، أى : يُظهرها بعد أن كانت موجودة أزلاً ومُخفية عنا .

وهو جلٌ وعلاً يرفع قوماً ويخفض قوماً ؛ وهو القائل عن ذاته :

﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ (٧٩)

[الرحمن]

وكُلُّنا تعلم أن اليوم عند منطقة ما يبدأ فى توقيت مُعين ، وينتهى فى توقيت مُعين ؛ وتختلف المناطق الجغرافية وتختلف معها

بدايات أى يوم من منطقة إلى أخرى ؛ فيبعد لحظة من بداية يومك يبدأ يوم آخر فى منطقة أخرى ؛ وهكذا تتعدد الايام وبدايات النهار والليل عند مختلف البشر والمجتمعات .

ولذلك فحين نسمع قول الرسول ﷺ : « إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها »^(١) .

فمعنى ذلك أن يد الله مبسوطة دائماً ، ذلك أن الليل يبدأ فى كل لحظة عند قَوْم ، ويبدأ النهار عند قوم فى نفس اللحظة ؛ ويتتابع ميلاد الليل والنهار حسب دوران الشمس حول الأرض .

وهكذا لا يجب أن نظلم شجرة الثوم ، أو شجرة الحنظل ، أو أى شجرة من مخلوقات الله ونصِفها بأنها شجرة خبيثة . فلا شيء خبيث من مخلوقات الله .

ونحن حين نجد شاباً يقوم بئثى قطعة من الحديد قد يحسبه الجاهل أنه يُسَىء استخدام الحديد ، ولكن العاقل يعلم أنه يقوم بئثيها ليصنع منها ما يفيد ؛ كخُطَاف يشدُّ به شيئاً يلزمه .

وعدة الكلمة الطيبة هى شهادة « لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » ومن هذه الشهادة يتفرع كل الخير . ومن هنا نعلم أن عمدة الكلمة الخبيثة هى الكفر بتلك الشهادة ، وما يتبع الكفر من عناد لرسول الله ﷺ وصدُّ عن سبيل الله ؛ ومن تكذيب لمعجزات الرسل ؛ وإنكار لمنهج الله .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٧٥٩) من حديث أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه .

ولقائل أن يقول : ما دام الحق سبحانه قد قال إن هناك شجرة خبيثة ؛ فلا بد أن توجد تلك الشجرة ، وأقول : إن كل ما يضر الإنسان في وقت ما هو خبيث ؛ فالسكر مثلاً يكون خبيثاً بالنسبة لمرضى السكر ؛ وكل كائن فيه حسنات مفيدة ؛ وله جانب ضار في حالات معينة ؛ وعلى الإنسان المختار أن يميز ما يضره وما ينفعه .

ونلاحظ هنا في وصف الكلمة الخبيثة بأنها كالشجرة الخبيثة ؛ إن الحق سبحانه لم يقل إن تلك الشجرة الخبيثة لها فرع في السماء ؛ ذلك أنها مجتثة من الأرض ؛ مُخلخة الجذور ؛ فلا سند لها من الأرض ؛ ولا مدد لها من السماء .

ولذلك يصفها الحق سبحانه :

﴿ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ (٦٦)

[إبراهيم]

أى : ما لها من ثبات أو قيام ، وكذلك الكفر بالله ؛ ومن يكفر لا يصعد له عمل طيب ، فلا أساس يصعد به العمل أو القول الطيب . ولهذا وصفت الشجرة الخبيثة بصفات ثلاث ، أولها : أنها شجرة خبيثة وثانيها : أنها عديمة الأصل بغير ثبات ، وثالثها : ما لها من قرار لعدم ثبات الأصل .

ثم يبين الله جل علاه متحدثاً عن حصاد الحالتين ، فالأولى : أمن وأمان في الدنيا والآخرة . والحالة الثانية : ظلم بضلال ، وقلق بضنك ، وفي الآخرة لهم عذاب أليم .

ويقول سبحانه وتعالى :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ
اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (٧٧)

وتأتى هنا كلمة « التثبيت » طبيعية بعد قوله :

﴿اجْتُمِعْتُمْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (٧٦) [إبراهيم]

لان الذى يُجْتَمَعُ لا ثبوت له ولا استقرار ؛ فجاء بالمقابل بقوله :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (٧٧) [إبراهيم]

وتُوحى كلمة التثبيت أيضاً بأن الإنسان ابنٌ للآغيار ، وتطراً عليه
الاحداث التى هى نتيجة لاختيار المكلفين فى نفاذ حُكْم أو إبطاله ،
فالمكلف حين يأمره الله بحكم ؛ قد يُنفِذه ، وقد لا ينفذه .

وكذلك قد يتعرض المكلف لمخالف لمنهج الله ، فلا يُنفِذ هذا
المخالفُ تعاليمَ المنهج ؛ ويؤذى مَنْ يتبع التعاليم ، وهنا يثق المؤمن
أن له إلهاً لن يخذله فى مواجهة تلك الظروف ، وسينصره إن قُرب
أو بعيد على ذلك .

وهكذا لا تنال الاحداث من المؤمن ، ويصدق قوله الحق :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (٧٧) [إبراهيم]

فهم قد آمنوا بوجوده وبقدرته ، وبأن له طلاقة مشيئة تُثَبِّتُهم بها

(١) قال ابن عباس : هو لا إله إلا الله . وروى النسائي عن البراء بن عازب أنه قال : نزلت
فى عذاب القبر [تفسير القرطبي ٣٧٠١/٥] .

مهما كانت جسامة الأحداث ؛ ذلك أن المؤمن يعلم عن يقين أن الحق سبحانه قد قال وصدق :

﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَعْمَتُنِ الْقُلُوبُ﴾ (٧٨) [الرعد]

وما دام المؤمن قد ثبت قلبه بالإيمان وبالقول الثابت ؛ فهو لا يتعرض لزيغ^(١) القلب ؛ ولا يتزعزع عن الحق .

والتثبيت يختلف فى أعراف الناس باختلاف المُثَبِّت ؛ فحين يُخلخلُ عمود فى جدار البيت ؛ فصاحب البيت يأتى بالمهندس الذى يقوم بعمل دعائم لتثبيت هذا العمود ؛ ويتبادل الناسُ الإعجابَ بقدرات هذا المهندس ، ويتحاكى الناس بقدرات هذا المهندس على التثبيت للأعمدة التى كادتْ أَنْ تنهار ، وهذا ما يحدث فى عُرْف البشر ؛ فما بالنا بما يمكن أَنْ يفعله خالق البشر ؟

وقوله الحق :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (٧٧) [إبراهيم]

يرُدُّك إلى المُثَبِّت الذى لَنْ يطرأ على تثبيته أدنى خلل . وكلمة « التثبيت » دلَّتْنا على أن الإنسان ابنُ أغيار ؛ وقد تحدثْ له أشياء غَيْر مطابقة لما يريده فى الحياة ؛ لذلك فالمؤمن يجب ألاَّ يَخُور ؛ لان له رباً لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار .

وسبحانه يُثَبِّتُ الذين آمنوا :

﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ (٧٧) [إبراهيم]

(١) الزيغ : الميل . زيغ القلب : الميل عن الهدى والقصد . [لسان العرب - مادة : زيغ] .

والقول ثابت ؛ لأنه من الحق الذي لا يتغير ؛ وهذا القول موجه للمؤمنين الذين يواجههم قوم أشرار اختاروا أن يكونوا على غير منهج الله .

وهذا القول يوضح للمؤمنين ضرورة أن يهدأوا ؛ وأن يجعلوا أنفسهم في معية الله دائما ، وأن يعلموا أن الظالم لو علم ما أعدّه الله للمظلوم من ثواب وحسن جزاء لضمن الظالم بظلمه على المظلوم ولقال : ولماذا أجعل الله في جانبيه ؟

والذين اضطهدوا في دينهم ؛ وقام الكفار بتعذيبهم ؛ لم يفتنوا في الدين ؛ فكلما قسا عليهم الكفار ضربا وتعذيبا كلما تذكروا حنان الحق فتحملوا ما يذيقهم الكافرون من عذاب .

وحسن الجزاء قد يكون في الدنيا التي يثبت فيها المؤمن بمشيئة الله ؛ وهي بنت الاغيار وبنت الاسباب ، فانت في الدنيا تحوز على أي شيء بأن تتعب من أجل أن تحصل عليه ، وتكد لتعلم ؛ وتعثر على وظيفة أو مهنة ؛ ثم تتزوج لتكون أسرة ؛ وتخدم غيرك ؛ ويخدمك غيرك ، وتزاول كل أسبايك بغيرك ؛ فانت تاكل مما تطبخ زوجتك ، أو أمك أو من تستخدمه ليؤدي لك هذا العمل .

باختصار كلما ارتقيت ؛ فانت ترتقي باثر مجهود ما . وكل متعة تحصل عليها إنما هي نتيجة لمجهود جاد منك ؛ وأنت تحاول دائما أن تقلل المجهود والاسباب لتزيد من متعتك .

فما باللك بالآخرة التي لا تكليف ولا اسباب فيها ؛ وكل ما فيها قد جهزه الحق تعالى مقدما للإنسان ؛ ثوابا إن آمن ، وعذابا إن كفر وعصى ، وإن كنت مؤمنا فالحق سبحانه يجازيك بجنة عرضها السماوات والأرض ؛ فيها كل ما تشتهي النفس .

وإذا كان الحق سبحانه يُثَبِّتُ الذين آمنوا في الدنيا بالقول الثابت
الحق فتثبيته لهم في الآخرة هو حياة بدون أسباب .

ونجده سبحانه لم يَقُلْ هنا : الحياة الآخرة ، بل قال :

﴿لِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۖ﴾ (٢٧) [إبراهيم]

ذلك أن الارتقاءات الطُّمُوحِيَّة في الحياة تكون مناسبة للمجهود
المبذول فيها ، ولكن الأمر في الآخرة يختلف تماماً : لأن الحق
سبحانه هو الذي يُجَازِي على قَدْرِ طَلَاقة مشيئته ، وهو يُثَبِّتُهُم بدايةً
من سؤال القبر ونهايةً إلى أَنْ يَقْبَلُوا الثَّوَابَ على حُسْنِ ما فعلوا من
خير في سبيل الله .

وما دام الحق سبحانه قد ذكر هنا التثبيت في الحياة الدنيا
والآخرة ؛ فلا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ بِالْمَقَابِلِ ، ويقول :

﴿وَيُضِلُّ^(١) اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (٢٧) [إبراهيم]

وسبحانه يُضِلُّ الظَّالِمَ لأنه اختار أَنْ يظلم ؛ وهو سبحانه قد
جعل للإنسان حَقَّ الإِخْتِيَارِ ، فَمَنْ اختار أَنْ يظلم ؛ لا بُدَّ لَهُ من
عقاب . وإذا كان سبحانه قد خلق الخَلْقَ وجعل الكون مُسَخَّرًا لهم ؛
وأعطى المؤمن والكافر من عطاء الربوبية ؛ فإن اختار الكافر كفره ؛
فهو لَنْ يُنْقِذَ تكاليف الألوهية التي أنزلها الله منهجاً لهداية الناس .

(١) أي : يضلهم من حاجتهم في قبورهم . كما ضلُّوا في الدنيا بكفرهم فلا يلقتهم كلمة
الحق ، فإذا سطوا في قبورهم قالوا : لا ندرى . فيقول : لا بريت ولا تليت . وعند ذلك
يُضْرَبُ بالمقامع على ما ثبت في الأخبار . [تفسير القرطبي ٣٧٠٢/٥] .

والكافر إنما يظلم نفسه ؛ ذلك أنه ما دام قد أنس إلى الكفر فالحق سبحانه يختم على قلبه ؛ فلا يخرج من القلب الكفر ، ولا يدخل إليه الإيمان ؛ وهو رب العالمين يفعل ما يشاء .

وإذا كان الحق سبحانه يعطى كل إنسان ما يريد ؛ وما دام الكافر يطلب أن يكون كافرًا ؛ فسبحانه يمدُّ له فى أسباب الكفر ليأخذه من بعد ذلك بها ، كما يمدُّ الله للمؤمنين كل أسباب الإيمان مصداقًا لقوله الحق :

﴿ كَلَّا نُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ^(١) ﴾ [الإسراء]

وهكذا تكون طلاقة قدرة الحق سبحانه وهو يفعل ما يشاء ، ذلك أنه لا يوجد إله غيره .

والحق سبحانه قد أكرمنا بالعبودية له وحده ، ذلك أننا رأينا جميعاً وشاهدنا أثر عبودية الإنسان للإنسان ؛ حين يأخذ السيد خَيْرَ العبد ؛ وقد ذاقَت البشرية الكثيرَ من ويلاتها ، ولكن العبودية لله تختلف تماماً حيث يأخذ العبد خَيْرَ السيد ؛ ويُفدِّق السيد إحسانه على عباده .
ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا
وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ^(٢) ﴾

(١) الحظر : المنع . والمحظور : الممنوع . ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ^(١) ﴾ [الإسراء] أى : لا يمنع عطاء الله لحد . [القاموس القويم ١/ ١٦١] .
(٢) البوار : الهلاك . ودار البوار : دار الهلاك [لسان العرب - مادة : بوار] . والمقصود بها جهنم . قاله ابن زيد . [ذكره القرطبي فى تفسيره : ٢٧٠٢/٥] . ويدل عليه قوله تعالى بعده : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ^(٢) ﴾ [إبراهيم] .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى .. (٧٨) ﴾

[إبراهيم]

فهذا يعنى أن المُخْبِر وهو الحق إذا ما أخبرنا بشيء فهو أصدق من أن تراه أعيننا .

وتشير الآية إلى عملية مُبادلة بين اعتراف بالنعمة ؛ ثم إنكارها . كان هناك شيئاً قد استبعدناه ، وأتينا ببديل له . والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ .. (٦١) ﴾

[البقرة]

والحق سبحانه وتعالى قد أعطاك النعمة ولم يطلب منك أن تقوم بأى تكليف إيمانيّ قبل البلوغ . وهكذا نجد أن النعمة هي الأصل ، والتكليف إنما يأتى من بعد ذلك ، وكان من الواجب ألا يعصى العبد من أنعم عليه بكل النعم ، وأن يتجه إلى التكليف بمحبة ؛ كى لا يقلب نعمة الله كفرًا .

أو : أن المقصود هم قوم قريش الذين أفاء^(١) الله عليهم الخير ، وجعل لهم الحرم آمناً :

﴿ أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُحْيِي^(٢) إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) ﴾

[القصص]

(١) أفاء الله عليه شيئاً : منحه غنيمة فى الحرب بالنصر أو بغير الحرب . [القاموس القويم] ٩٢/٢ .

(٢) جبى الخراج والماء : جمعه . وقوله تعالى : ﴿ يُحْيِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ .. (٥٧) ﴾ [القصص] تجمع إلى الحرم المكى وتُساق إليه ثمرات وخيرات كثيرة . [القاموس القويم] ١١٧/١ .

وكذلك أنعم عليهم بأن يكون نبي الإسلام - الدين الخاتم -
منهم ، وهو النبي الذي ستدين له الدنيا والعالم في كل زمان
ومكان ؛ فلماذا يُبدلون تلك النعمة كُفراً ؟

أما كانت تلك النعمة وحدها كافية لمقابلتها بعميق الشكر وحُسن
العبادة ؟ فهذا النبي الذي قال الحق سبحانه عن رسالته :

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ٤٤ ﴾ [الزخرف]

وهو سبحانه القائل عن نعمه عليهم :

﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ١ إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ٢ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ
هَٰذَا الْبَيْتِ ٣ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ٤ ﴾ [قريش]

فكيف يُبدلون نعمة الله كُفراً ؟ وكيف يُسيئون معاملة الرسول ﷺ
وصحبه حتى قال ﷺ : « اللهم اجعل سنينهم كسنين يوسف ^(١) » .

وخرج لقتالهم في بدر ؛ وهم الذين صنعوا بأنفسهم ذلك نتيجة
تبديلهم لنعمة الله كُفراً ، ولماذا قُبِلوا عطاء الحق من خير ونعم
ورفضوا منهجه ؟

ولو كانوا قوم صدق مع النفس ، وصدق مع ما يعتقدونه لَطَلَبُوا
من الأصنام أن تعطيهم ؛ أو لَرَفَضُوا أن يأخذوا خَيْرَ المنعم ما داموا
قد رفضوا منهجه ، وهو سبحانه قد أنعم عليهم بمَقُومَاتِ المادة ؛
وأضاف لذلك منهجه مَقُومُ الروح .

(١) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول :
« اللهم أشد وطأتك على مخر ، اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف .. » الحديث أخرجه
البخارى في صحيحه (١٠٠٦) وأحمد في مسنده (٤٧٠/٢ ، ٥٠٢ ، ٥٢١) .

وحين نقرأ قول الحق سبحانه :

﴿وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٧٨)﴾

[إبراهيم]

نفهم أن الإحلال هو إيجاد حال في محل . ونعلم أن الظرف ينقسم إلى قسمين : ظرف مكان ، وظرف زمان ؛ فإذا أحلَّت حدثاً محلَّ حدث ؛ فهذا يخصُّ ظرف الزمان ، وحين تحل شيئاً مكان شيء آخر ، فهذا أمر يخصُّ ظرف المكان .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٧٨)﴾

[إبراهيم]

وهذا يعني ظرف مكان . ولقائل أن يقول : وكيف يأخذون أهلهم وقومهم ليحلّوهم إلى دار بوار ؟

ونقول : لقد حدث ذلك نتيجة أنهم قد غَشَوْهم وخدعهم ، ولم يستعمل هؤلاء الأهل عقولهم ؛ ولم يلتفتوا إلى أن قادتهم وأولى الأمر منهم يسلكون السلوك السيء وعليهم ألا يقلدوهم ؛ فَجَرُوا عليهم الفتن واحدة تلو أخرى ، وترين^(١) الفتن على القلوب .

ولهذا أراد الحق سبحانه لامة محمد ﷺ أن تكون بها مناعات من الفتن ؛ فتحت النفس اللوامة المؤمن ؛ فيكثر الحسنات ليبطل السيئات ، وإذا ما تحولت النفس اللوامة إلى نفس أمارة بالسوء وجدت في المجتمع المسلم من يجرها .

(١) الرين : الصدا يعلو السيف فيذهب ببريقه ويستعار للشفاة تغطي على القلب بسبب الذنوب . وران الصدا عليه : غلب عليه وغطاه كله . [القاموس القويم ١/ ٢٨٢] .

وبهذا تصبح أمة محمد ﷺ محصنة ضد الفتن التي تُذهب الإيمان .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ .. ﴾ (١١٥)

[آل عمران]

ويُذكرنا الحق سبحانه بأن الرسول سيكون شهيداً علينا ، ونحن سنكون شهداء على الناس ، وهكذا ضمن الحق سبحانه أن يعلم كل واحد من أمة محمد جزئية من العلم ليكون امتداداً لرسالة رسول الله ﷺ .

ومثلما شهد الرسول أنه قد بلغ الرسالة ؛ سيكون على كل واحد من أمة محمد ﷺ أن يشهد بأنه قد بلغ ما علم من رسالة محمد ﷺ .

وكل منا يعلم كيف حدثت الغفلة الاولى ؛ حيث حدثت الغفلة من الأسوة ؛ فزاحمتهم الشهوات وارتكبوا السيئات ، فحين غفلت النفس ارتكبت المعصية ؛ وحين رأى الناس من يرتكب المعصية قلّده .

وهكذا حمل من وقع في الغفلة وزره ووزر من اتبعه بالأسوة السيئة ؛ فصار ضالاً في ذاته ؛ ثم تحمل وزر من أضله أيضاً .
وهكذا صار من فعل ذلك هو من أحل قومه دار البوار .

والبوار يعنى الهلاك ؛ ذلك أن الكبار من هؤلاء القوم حين تصرفوا وسلّكوا بما يخالف المنهج أورثوا من اتبعوهم الهلاك .

وتحن في الريف نَصَفُ الأرض التي لا تصلح للزراعة بأنها الأرض البُور^(١) ؛ وكذلك يُقال « قُمْنا بتبوير الأرض » أى : أهلكنا ما فيها من ذرع .

وحين نقرأ قول الحق :

﴿ وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ (٢٨)

[إبراهيم]

نجد فى كلمة « قومهم » ما يُوحى بالخسّة لمن يرتكبون هذا الفعل البشائن ؛ فمن يهلك قومه لابد أن يكون خسيساً ؛ ولابد أن يكون محترف غشّ وخديعة ؛ فالقوم هم من يقومون معهم ؛ وكان من اللائق أن تضرب على يد من يصيبهم بشرّ أو يغشّهم أو يخدعهم .

ويشرح الحق سبحانه دار البوار هذه ، فيقول :

﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيُتْسَفَرُونَ فِيهَا الْقَرَارُ ﴾ (٢٩)

وإذا قسنا جهنم بالمقرات ؛ فلن نجد من يرغب فى أن تكون جهنم هى مقرّه ؛ لأن الإنسان يحب أن يستقر فى المكان الذى يجد فيه راحة ، ولو لم يجد فى هذا المكان راحة ؛ فهو يتركه .

وجهنم التى يَصْلَوْنَهَا لن تكون المقرّ الذى يجدون فيه أدنى

(١) بور الأرض : ما بار منها ولم يُعمّر بالزرع . وقال الزجاج : البائر فى اللغة الفاسد الذى لا خير فيه . قال : وكذلك أرض باثرة متروكة من أن يزرع فيها . [لسان العرب - مادة : بور] .

(٢) أصلاه النار : أدخله إياها وأثراه فيها . وصليت النار أى : قاسيت حرّها . ومكلى اللحم : شواه . والمكلاء : الشواء ، لأنه يُصلى بالنار . [لسان العرب - مادة : صلى] .

راحة ؛ لأن العذاب مُقيم بها ؛ ولذلك يصفها الحق سبحانه بأنها :

﴿بئسَ الْقَرَارُ (٢٩)﴾

[إبراهيم]

فكانهم ممسوكون بكلايب^(١) فلا يستطيعون منها فكاكاً . وهى تقول :

﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ (٣٠)﴾

[ق]

وكانهم قد عَشَقُوا النارَ فعَشَقْتَهُمُ النارُ ، ولو كانت لديهم قدرة على أَنْ يَفْرُوا منها لَفَعَلُوا ، لكنهم مربوطون بها وهى مربوطة بهم ؛ وهى بئسَ القرار ؛ لأن أحداً لن يخرج منها إلا أَنْ يَشَاءَ الله .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۖ قُلْ

تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠)﴾

والنَّد هو : المثل والمُشَابِه . وهم قد اتخذوا لله شركاء ؛ وأى شريك اتخذوه لم يَقُلْ لهم عن النعم التى أسبغها عليهم ولم يُنْزِلْ لهم منهجاً . وهؤلاء الشركاء كانوا أصناماً ، أو أشجاراً ، أو الشمس ، أو القمر ، أو النجوم ، ولم يَقُلْ كائن من هؤلاء : ماذا أعطى من نعم ليعبدوه ؟

ونعلم أن العبادة تقتضى أمراً وتقتضى نهياً ، ولم يُنْزَلْ أى من هؤلاء الشركاء منهجاً كى يتبعه مَنْ يعبدونهم ؛ ولا ثواب على العبادة ؛ ولا عقاب على عدم العبادة .

(١) الكلايب : جمع كَلَاب ، حديدة معوجة الرأس ، كالخطف . [لسان العرب - مادة : كلب] .

ولذلك نجد أن مثل هؤلاء إنما اتجهوا إلى عبادة هؤلاء الشركاء ؛
لأنهم لم يأتوا بمنهج يلتزمون به .

ولذلك نجد الدجالين الذين يدَّعون أنهم رأوا النبي ﷺ ؛
ويتصرفون مع مَنْ يُصدِّقونهم من الأتباع ، وكأنهم كائنات أرقى من
النبي ﷺ - والعياذ بالله منهم - .

ومن العجيب أننا نجد بعضاً من المثقفين وهم يتبعون هؤلاء
الدجالين . وقد يتعد عنه بسطاء الناس ؛ ذلك أن النفس الفطرية تحب
أن تعيش على فطرة الإيمان ؛ أما مَنْ يَأْتِي لِيُخَفِّفَ من أحكام الدين ؛
فيهواه بعض مِمَّنْ يتلمسون الفِكَاك من المنهج .

وبذلك يجعل هؤلاء الأتباع مَنْ يَخَفُّ عنهم المنهج ندًا لله
- والعياذ بالله - ويضلون بذلك عن الإيمان .

والحق سبحانه يقول هنا :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ .. ﴾ (٢٠)

[إبراهيم]

أى : لِيُضِلُّوا غيرهم عن سبيل الله .

وهناك قراءة أخرى^(١) لنفس الآية « لِيَضِلُّوا عن سبيل الله » ،
وأنت ساعة تسمع حدثاً يوجد ليجيء حدث كنتيجة له ، فانت تأتي
بـ « لام التعليل » كقولك « ذاك الطالب لينجح » هنا أنت لم تأتِ
بفعل ونقيضه . وهل كانوا يضلون أنفسهم ؟

(١) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو . قاله القرطبي في تفسيره (٢٧٠٢/٥) ثم قال : « أما من
فتح (أى الياء) فطى معنى أنهم هم يضلون عن سبيل الله على اللزوم . أى : عاقبتهم
إلى الإضلال والضلال ، فهذه لام العاقبة » .

لا ، بل كانوا يتصورون أنهم على هدى واستقامة ، وهذه تُسمى « لام العاقبة » وهى تعنى أنه قد يحدث بعد الفعل فعل آخر كان وارداً . وهذه تُسمى « لام تعليلية » .

ولكن قد يأتى فعل بعد الفعل ولم يكن صاحب الفعل يريد ؛ كما فعل فرعون حين التقط موسى عليه السلام من الماء ليكون ابناً له ؛ ولكن شاء الحق سبحانه أن يجعله عدواً .

وساعة التقاط فرعون لموسى لم يكن فرعون يريد أن يكبر موسى ليصبح عدواً له ؛ ولكنها مشيئة الله التى أرادت ذلك لتخطئة مَنْ ظن نفسه قادراً على التحكم فى الأحداث ، بداية من ادعاء الألوهية ، ومروراً بذبح الاطفال الذكور ، ثم يأتى التقاطه لموسى ليكون قرّة عين له ؛ فبينما موسى يكبر ليكون عدواً له !!

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ (٧٠)

[إبراهيم] وهذا أمر من الله لمحمد أن يقول لهم : تمتعوا . وهذا أمر من الله . والعبادة أمر من الله ، فهل إن تمتعوا يكونون قد أطاعوا الله ؟

وهنا نقول : إن هذا أمر تهكمى ، ذلك أن الحق سبحانه قال من بعد ذلك :

﴿ فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ (٧١)

[إبراهيم] وعلى هذا نجد أن الأمر إما أن يُراد به إنفاذ طلب ، وإما أن يُراد به الصّد عن الطلب بأسلوب تهكمى .

ونجد في قول الإمام على - كرم الله وجهه - قولاً يشرح لنا هذا : « لا شرٌّ في شر بعده الجنة ، ولا خير في خير بعده النار » .

فَمَنْ يَقُول : إن التكاليف صعبة ؛ عليه أن يتذكر أن بعدها الجنة ، وَمَنْ يرى المعاصي والكفر أمراً هيناً ، عليه أن يعرف أن بعد ذلك مصيره إلى النار ؛ فلا تعزل المقدمات عن الأسباب ، ولا تعزل السبب عن المُسبَّب أو المقدمة عن النتائج .

فالآب الذي يجد ابنه يلاحق المذاكرة في الليل والنهار ليبني مستقبله قد يشفق عليه ، ويسحب الكتاب من يده ، ويأمره أن يستريح كي لا يقع في المرض ؛ فيصبح كالمُتَبِّت^(١) ؛ لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً^(٢) أبقي ، ولكن الولد يرغب في مواصلة الجهد ليصل إلى مكانة مُشْرِفة .

وهنا نجد أن كلا من الآب والابن قد نظرا إلى الخير من زوايا مختلفة ؛ ولذلك قد يكون اختلاف النظر إلى الأحداث وسيلةً لالتقاءات الخير في الأحداث .

وهم حين يسمعون قول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ تَمَتُّوْا فَإِنْ مَّصِرُكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ (٣٠)

[إبراهيم]

قد يستبطنون الأحداث ؛ ويقول الواحد منهم إلى أن يأتي هذا المصير : قد نجد حلاً له .

ونقول : فليتذكر كُلُّ إنسان أن الأمر المُعْلَق على غير ميعاد

(١) الانبئات : الانتطاع . ورجل مُتَبِّت أى مُنْقَطِع به . [لسان العرب - مادة : بتت] .

(٢) الظهر : الإبل التي يُحْمَل عليها ويُرَكَب . [لسان العرب - مادة : ظهر] .

مُحَدَّد : قد يأتى فجأة ؛ فَمَنْ يعيش فى معصية إلى عمر التسعين ؛ هل يظن أنه سيقرّ من النار ؟

إنه وأهمّ يخدع نفسه ، ذلك أن إيهام الله لميعاد الموت هو أعنف بيان عنه . وما دام المصير إلى النار فلا مُنعة فى تلك الحياة .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ قُلْ لِّلْعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُسْقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَئِعَ فِيهِمْ وَلَا خِزْلٌ ^(١) ﴾

و « قُلْ » من الله لرسول الله ﷺ . وهل معنى هذا أن العباد الذين سيسمعون هذا الأمر سيقومون إلى الصلاة ؟ لقد سمعه بعضهم ولم يَقم إلى الصلاة .

إذن : مَنْ يَطع الأمر هو مَنْ حَقَّقَ شَرْطَ الإيمان ، وعلينا أن ننظر إلى مُكْتَنَفَاتِ كلمة « عبادى » فعباد الله هم الذين آمنوا ، وحين يؤمنون فهم سَيُعْبَرُونَ عن هذا الإيمان بالطاعة . وهكذا نفهم معنى الالفاظ لتستقيم معانيها فى أساليبها .

وكل خَلَقَ الله عبيد له ؛ ذلك أن هناك أموراً قد أرادها الله فى طريقة خَلَقَهُمْ ، لا قدرة لهم على مخالفتها ؛ فهو سبحانه قد قهرهم فى أشياء ؛ وخيرهم فى أشياء .

(١) خلال : إما جمع خَلَّة أو مصدر خَالَه . والمعنى : إن يوم القيامة لا يتجى من عذابه شيء ، فلا يباع فيه شيء بمال يشتد الكافر نفسه به ، ولا صداقة تليده ، فلا صديق يُفنى عن صديق . [للقاموس القويم ٢٠٨/١] .

ولذلك أقول دائماً للمتَمَرِّدين على الإيمان بالله : لقد أَلَفْتُم التمرّد على الله ؛ ولم يَأْبَ طَبَعَ واحد منكم على رفض التمرّد ، فإن كنتم صادقين مع أنفسكم عليكم أن تتمرّدوا على التنفّس ؛ فهو أمر لا إرادى ، أو تمرّدوا - إن استطعتم - على المرض وميعاد الموت ، ولن تستطيعوا ذلك أبداً .

ولكنهم أَلَفُوا التمرّد على ما يمكنهم الاختيار فيه . ونسُوا أن الله يريد منهم أن يلتزموا بمنهجه ؛ فإن اختار المؤمن أن يتبع منهج الله صار من « عباد الله » ، وإن لم يخضع للمنهج فيما له فيه اختيار فهو من العبيد المقهورين على اتباع أوامر الله القهرية فقط .

وأنت حين تستقرئ كلمة « عباد » وكلمة « عبيد » فى القرآن ستجد قول الحق سبحانه :

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ^(١) وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ ^(٢) قَالُوا سَلَامًا ^(٣) ﴾ [الفرقان]

وتتعدد هنا صفات العباد الذين اختاروا اتباع منهج الله ، وستجد كلمة العبيد وهى مُلتصقة بمن يتمرّدون على منهج الله ؛ ولن تجد وصفاً لهم بأنهم « عباد » إلا فى آية واحدة ؛ حين يخاطب الحقُّ جُلَّ وعلا الذين أضلوا الناس ؛ فيقول لهم :

(١) الهَوْنُ : الرفق واللين والتثبت . والهَوْنُ : السكينة والوقار والسهولة . [لسان العرب - مادة : هون] .

(٢) جهل فلان على غيره : تعدّى عليه وتسافه وقسا . والجهل : الطيش والسفه والتعدى بغير حق . والجهل أيضاً : ضد العلم وهو الخلو من المعرفة . [اللاموس القويم ١٣٤/١] .

﴿أَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ (١٧)﴾ [الفرقان]

ونلاحظ أن زمن هذا الخطاب هو في اليوم الآخر ؛ حيث لا يوجد لأحد مُرتاد مع الله ؛ وحيث يسلب الحق سبحانه كل حق الاختيار من كل الكائنات المختارة .

وهكذا لا يمكن لأحد أن يطعن في أن كلمة « عباد » إنما تستخدم في وَصَف الذين اختاروا عبادة الله والالتزام بمنهجه في الحياة الدنيا ؛ ذلك أنهم قد سَلَمُوا زِمَام اختيارهم لله ، وأطاعوه في أوامره ونواهيه .

ونلاحظ أن قول الحق سبحانه :

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً .. (٢١)﴾ [إبراهيم]

هو أمر صادر من الحق سبحانه لرسوله ﷺ ، وأن المؤمنين في انتظار هذا الأمر لِيُنْفِقُوهُ فوراً ، ذلك أن المؤمن يحب أن يُنفذ كل أمر يأتيه من الله .

وما دُمَت قد أبلغتهم يا محمد هذا الأمر فسيُنْفِقُونَهُ على الفور ؛ وقد جاء قوله (يقيموا) محذوفاً منه لام الأمر ، تأكيداً على أنهم سيصدقون^(١) لتنفيذ الأمر فور سماعه .

وعادة نجد أن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في جَمَهرة آيات القرآن^(٢) تأتيان متتابعتين مع بعضهما ؛ لأن إقامة الصلاة تتطلب

(١) صدعت إلى الشيء : ملئت إليه . [لسان العرب - مادة : صدع] .

(٢) جاء هذا في أكثر من ٢٧ آية من القرآن . [المعجم المفهرس لألفاظ القرآن] .

حركة ، تتطلب طاقة وتأخذ وقوداً ؛ والوقود يتطلب حركة ويأخذ زمناً ، والزكاة تعنى أن تُخْرِجَ بعضاً من ثمرة الزمن ، وبعضاً من أثر الحركة في الوقت .

ونجد الكسالى عن الصلاة يقولون : « إن العمل يأخذ كل الوقت والواحد منا يحاول أن يجمع الصلوات إلى آخر النهار ، ويُؤدِّيها جميعها قضاءً » . وهم لا يلتفتون إلى أن كُلَّ فرض حين يُؤدَّى في ميعاده لن يأخذ الوقت الذى يتصورون أنه وقت كبير .

وظاهر الأمر أن الصلاة تُقلِّل من ثمرة العمل ، لكن الحقيقة أنها تُعطى شحنة وطاقة تحفز النفس على المزيد من إتقان العمل ؛ وكيف يُقْبَل المصلى على العمل بنفس راضية ؛ ذلك أنه بالصلاة قد وقف فى حضرة مَنْ خلقه ، وَمَنْ رزقه ، وَمَنْ كفله .

ولذلك يخرج منها هادئاً مطمئناً مُتنبهاً راضياً ؛ ولذلك كان رسول الله ﷺ يقول : « أرحنا بها يا بلال » ^(١) .

والصلاة فى كل فرض ؛ لن تأخذ أكثر من ربع الساعة بالوضوء ، وإذا نسبت وقت الصلوات كلها إلى وقت العمل ستجد أنها تأخذ نسبة بسيطة وتعطى بأكثر مما أخذت .

وكذلك الزكاة قد تأخذ منك بعضاً من ثمرة الوقت لتعطيه إلى غير القادر ، ولكتها تمنحك أماناً اجتماعياً فوق ما تتخيّل .

ولذلك تجد الصلاة مُرتبطة بالزكاة فى آيات القرآن ببعضهما ، وإقامة الصلاة هى جَمَاع القيم كلها ؛ وإيتاء الزكاة جَمَاع قيام الحركات العضلية كلها .

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٦٤/٥) ، وأبو داود فى سننه (٤٩٨٥) عن رجل من الصحابة .

وتعالج الصلاة شيئاً ، وتعالج الزكاة شيئاً آخر ؛ وكلاهما تُصلح مكونات ماهية الإنسان ؛ الروح ومقوماتها ، والجسد ومقوماته .
ولذلك قال ﷺ : « وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ^(١) .

وحين تنظر إلى الصلاة والزكاة تجد مصالح الحياة مجتمعة وتتفرع منهما ؛ ذلك أن مصالح الحياة قد جمعها ﷺ في الأركان الخمس للدين ، وهى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ^(٢) .

وعرفنا من قَبْلُ كيف أخذت الصلاة كُلُّ هذه الأركان مجتمعة ؛ ففيها شهادة أن لا إله إلا الله ، وفيها تضحية وتزكية ببعض الوقت ؛ وفيها صَوْمٌ عن كل ما تلتزم به وأنت صائم ؛ وأنت تتوجه خلالها إلى قبلة بيت الله الحرام .

وهكذا نرى كيف ترتبط حركة الحياة والقيم المُصلحة لها بالصلاة والزكاة .

ويأمرنا الحق سبحانه في هذه الآية الكريمة بأن ننفق سرّاً وعلانية ، وهكذا يشيع الحق الإنفاق في أمرين متقابلين ؛ فالإنفاق

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٢٨/٣ ، ١٩٩ ، ٢٨٥) ، والنسائي في سننه (٦١/٧) والحاكم في مستدركه (١٦٠/٢) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وتماه : « حُبُّ إِلَى من الدنيا : النساء ، والطيب ، وجعلت قرّة عيني في الصلاة » .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١٦) كتاب الإيمان ، والبخارى في صحيحه (٨) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما .

سراً كي لا يقع الإنسان فريسةً المَبَاهَاةِ ؛ والإنفاق علناً كي يعطى غيره من القادرين أُسْوَةً حسنة ، ولكي تمنع الآخرين من أن يتحدثوا عنك بلهجة فيها الحسد والغيرة مما أفاء الله عليك من خير .

ولذلك أقول : اجعل الصدقة التطوعية سراً ، واجعلها كما قال النبي ﷺ : « لا تعلم شمالك ما أعطت يمينك » ^(١) .

واجعل الزكاة علانية حتى يعلم الناس أنك تؤدي ما عليك من حقوق الله وتكون بالنسبة لهم أُسْوَةً فعلية ، وعِظَةً عملية ، واجعلوا من أركان الإسلام عِظَةً سلوكية ، فنحن نرى بعضاً من القرى والمدن لا يحجّ منها أحد ، لأن القادرين فيها قد أدّوا فريضة الحج .

ونجد أن القادر الذي يبني مسجداً ؛ يعطى القادر غيره أُسْوَةً ليبنى مسجداً آخر ، وما أن يأتي رمضان حتى يصوم القادرون عليه ؛ ويعطوا أُسْوَةً لصغارهم ، وتمنع الاستخذاء أمام الغير ، وهكذا نعلن كل تكاليف الإسلام بوضوح أمام المجتمعات كلها .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ ﴾ [٣٦]

ومن هنا نعلم أن هناك أعمالاً يمكن أن تؤجلها ، إلا الغايات التي

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٣١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ضمن حديث « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ، الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعت امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم يمينه ما يتصدق شماله ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » .

لا توجد فيها أعواض ؛ فعليك أن تنتهز الفرصة وتنفذها على الفور ؛
ذلك أن اليوم الآخر لن يكون فيه بيع أو شراء ، ولن يستطيع أحد
فيه أن يزكى أو يوصلى ؛ فليست هناك صداقة أو شفاعت تُغنيك عما
كان يجب أن تقوم به فى الحياة الدنيا .

والشفاعة فقط هى ما أذن له الرحمن بها^(١) ، ولذلك يأتى الأمر
هنا بسرعة القيام بالصلاة وإيتاء الزكاة والإنفاق سرا وعلانية من
قبل أن يأتى اليوم الذى لا بيع فيه ولا خلال .

والبيع - كما نعلم - هو معاوضة متقابلة ؛ فهناك من يدفع
الثمن ؛ وهناك من يأخذ السلعة . والخلال هو المخالة ؛ أى :
الصديق الوفى الذى تلزمه ويلزمك .

والشعر يُبين معنى كلمة « خليل » حين يقول :

لَمَّا التَقَيْنَا قَرَبَ الشُّوقُ جَهْدَهُ خَلِيلِينَ ذَا بَا لَوْعَةٍ وَعِتَابَا
كَانَ خَلِيلًا فِى خِلَالِ خَلِيلِهِ تَسَرَّبَ اثْنَاءَ الْعِنَاقِ وَغَابَا
وهذا يوضح أن المخالة تعنى أن يتخلل كل منهما الآخر .

وفى الآخرة لن تستطيع أن تشتري جنة أو تقضى نفسك من
النار ؛ ولا مخالة هناك بحيث يفيض عليك صديق من حسناته .
والحق سبحانه هو القائل :

(١) يقول تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝٣٥﴾ [طه] ويقول
أيضا : ﴿وَلَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۚ ۝٣٦﴾ [سبا] . فالشفاعة ثابتة بنص القرآن
بشرط إذن الله للشافع أن يشفع ، والمشفوع فيه بطم الله فيه ، أما الكافرون والمشركون
والمنافقون فالشفاعة منفية عنهم .

﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (٦٧) [الزخرف]

وبعض السطحيين يريدون أن يأخذوا على القرآن أنه أثبت الخلّة ونفاها ؛ فهو القائل :

﴿لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالَ﴾ (٣٦) [إبراهيم]

وهو القائل :

﴿وَلَا خُلَّةٌ ..﴾ (٧٥٤) [البقرة]

ثم أثبت الخلّة للمتقين ؛ الذين لا يُزَيَّن أحدهما للآخر معصية .

وهؤلاء السطحيون لا يُحَسِّنُونَ تدبّر القرآن ؛ ذلك أن الخلّة المنفّية - أو الخلال المنفية - في الآيات هي الخلال التي تحضّ على المعاصي ؛ وهذه هي الخلال السيئة .

ونعلم أن البيع في الحياة الدنيا يكون مقابلةً سلعة بثمن ؛ أما المخالّة ففيها تكرم ممّن يقدمها ؛ وهو أمرٌ ظاهري ؛ لأن في باطنه مقايضة ؛ فإذا قدّم لك أحدٌ جميلاً فهذا يقتضى أن تردّ له الجميل ؛ أما التكرم المجرد فهو الذي يكون بغير سابق أو لاحق .

وبعد أن بيّن لنا الحق سبحانه السعداء وبيّن الأشقياء ، وضرب المثل بالكلمة الطيبة ، وضرب المثل بالكلمة الخبيثة . يأتي من بعد ذلك بما يهيّج في المؤمن فرحة في نفسه ؛ لأنه آمن بالله الذي صنع كل تلك النعم ، ويذكر نعماً لا يشترك فيها مع الله أحد أبداً ، فيقول :

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ^(١)
لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ^(٢)﴾

والسماء والارض - كما نعلم - هما ظرفا الحياة لنا كلنا ، وقد
قال الحق سبحانه :

﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ..﴾ (٥٧) [غافر]

فإذا كان الله هو الذى خلق السماوات والارض ؛ فهذا لفت لنا
على الإجمال ؛ لانه لم يقل لنا ما قاله فى مواضع أخرى من القرآن
الكريم بأنها من غير عمد^(٣) ؛ وليس فيها قطور ، ولم يذكر هنا انه
خلق فى الارض رواسى كى لا تميد^(٤) بنا الارض ، ولم يذكر كيف
قَدَّر فى الارض اقواتها^(٥) ، واكتفى هنا بلمحة عن خلق السماوات
والارض .

(١) الفلك : السفينة ، للمذكر والمؤنث والواحد والجمع . [القاموس القويم ٨٩/٢] .

(٢) عمد : جمع عمود . وقال الفراء : فيه قولان :

- أحدهما : أنه خلقها مرفوعة بلا عمد ، ولا يحتاجون مع الرؤية إلى خير .

- والقول الثانى : أنه خلقها بعمد لا ترون تلك العمد . [لسان العرب - مادة : عمد] .

(٣) ماد يميد : تحركه واضطرب . ومادت الارض : اضطربت وزلزلت . قال تعالى : ﴿وَأَنزَلْنَا فِي
الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ..﴾ (٥٥) [لقمان] . لئلا تميل وتضطرب ، فالجبال العالية توازن

البحار العميقة . [القاموس القويم ٢٤٦/٢] .

(٤) القوت : الطعام يحفظ على البدن حيالته . وجمعه اقوات . قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ فِيهَا أَنْهَارٌ فِي
أَرْبَعَةِ أَمَاَمٍ ..﴾ (٥٥) [فصلت] أى : اقوات جميع سكان الارض من إنسان وحيوان وكل شئء

حتى إلى آخر الدهر . [القاموس القويم ١٣٦/٢] .

وحين يتكلم سبحانه هنا عن خَلْق السماوات والارض يأتي بشيء لم يدعه أحد على كثرة المُدَّعين من الملاحدة ؛ وذلك لتكون ألزم في الحجة للخصم ، وبذلك كشف لهم حقيقة عدم إيمانهم ؛ وجعلهم يرون أنهم كفروا نتيجة لَدَدٍ^(١) غير خاضع لمنطق ؛ وهو كفر بلا أسباب .

وحين يحكم الله حكماً لا يوجد له معارض ولا منازع ؛ فهذا يعني أن الحكم قد سلم له سبحانه . ولم يجترئ أحد من الكافرين على ما قاله الله ؛ وكان الكافر منهم قد أدار الأمر في رأسه ، وعلم أن أحداً لم يدع لنفسه خَلْق السماوات والارض ؛ ولا يجد مفراً من التسليم بأن الله هو الذى خلق السماوات والارض .

وقول الحق سبحانه هنا :

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ .. (٣٦)﴾ [إبراهيم]

يُوضِّح لنا أن كلمة « الله » هنا ؛ لأنها مناطُ الصعوبة في التكليف ؛ فالتكليف يقف أمام الشهوات ؛ وقد تغضبون من التكليف ؛ ولكنه يحميكم من بعضكم البعض ، ويكفل لكم الأمان والحياة الطيبة.

ولم يأتِ الحق سبحانه بكلمة « رب » هنا لأنها مناطُ العطاء الذى شاءه للبشر ، مؤمنهم وكافرهم .

وكلمة « الله » تعنى المعبود الذى يُنْزِلُ الأوامر والنواهي ؛ وتعنى أن هناك مشقات ؛ ولذلك نذكر لهم أنه خلق السماوات والارض ، وأنزل من السماء ماء .

(١) اللد : الخصومة الشديدة . والله يلته : خصمه . [لسان العرب - مادة : لد] .

ونحن حين نسمع كلمة « السماء » نفهم أنها السماء المقابلة للأرض ؛ ولكن التحقيق يؤكد أن السماء هي كُلُّ ما علاك فاطلك .
والمطر كما نعلم إنما ينزل من الغيم والسحاب . والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي ^(١) سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ^(٢) فَتَرَى الْوَدْقَ ^(٣) يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ .. (٤٢) ﴾ [النور]

وقد عرفنا بالعلم التجريبي أن الطائرة - على سبيل المثال - تطير من فوق السحاب ، وعلى ذلك فالمطر لا ينزل من السماء ؛ بل ينزل ممَّا يعطونها من غيم وسحاب .

أو : أنك حين تنسب الغزول من السماء ؛ فهذا يوضح لنا أن كل أمورنا تأتي من أعلى ؛ ولذلك نجد الحديد الذي تحتضنه الجبال وينضج في داخلها ؛ يقول فيه الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ ^(٤) شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. (٢٥) ﴾ [الحديد]

(١) زجه يزجه : دفعه بسرعة . وزجا الشيء يزجوه : ساقه برفق . [القاموس القويم ٢٨٤/١] .

(٢) قوله : ﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا .. (٤٢) ﴾ [النور] أي : متجمعا فيه مطر كثير غزير . [القاموس القويم ٢٧٦/١] .

(٣) الودق : المطر كله شديده وهيئه . [لسان العرب - مادة : ودق] .
(٤) قال ابن كثير في تفسيره : ﴿ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ .. (٢٥) ﴾ [الحديد] يعني : السلاح كالسيوف والحرب والسنان والنفصال والدروع ونحوها ، و : ﴿ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. (٢٥) ﴾ [الحديد] أي : في معاشهم كالسكة والفاس والقنوم والمنشار والألات التي يستعان بها في الحراثة والحياسة .. وما لا قوام للناس بدونها وغير ذلك . [تفسير ابن كثير ٣١٥/٤] .

وهكذا نجد أنه إما أن يكون قد نزل كعناصر مع المطر ؛ أو لأن الامر بتكوينه قد نزل من السماء .

وهنا في الآية التي نحن بصدد خواطرننا عنها يتحدث الحق سبحانه عن خَلْقِ السماوات والارض ؛ وكيف أنزل الماء من السماء :

﴿ فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ .. ﴾ (٣٦) [إبراهيم]

والثمرات هي نتاج ما تعطيه الأرض من نباتات قد تاكل بعضها منها ؛ وقد لا تاكل البعض الآخر ؛ فنحن ناكل العنب مثلاً ، ولكننا لا ناكل فروع شجرة العنب ، وكذلك ناكل البرتقال ؛ ولكننا لا ناكل أوراق وفروع شجرة البرتقال .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

والتسخير معناه قَهْرُ الشيء ليكون في خدمة شيء آخر . وتسخير الْفُلْكِ قد يثير في الذهن سؤالاً : كيف يُسَخَّرُ الله الْفُلْكَ ، والإنسان هو الذي يصنعها ؟

ولكن لماذا لا يسأل صاحب السؤال نفسه : ومن أين نأتى بالآخشاب التي تصنع منها الألواح التي تصنع منها الْفُلْكَ ؟ ثم مَنْ الذي جعل الماء سائلاً ؛ لتطفو فوقه السفينة ؟ وَمَنْ الذي سَيَّرَ الرياح لتدفع السفينة ؟

كل ذلك من بديع صُنْعِ الله سبحانه .

وكلمة « الفلك » تأتي مرة ويُراد بها الشيء الواحد ؛ وتأتي مرة ويُراد بها أشياء ؛ فهي تصلح أن تكون مفرداً أو جمعاً .

والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ .. ﴾ (١٦٤)

[البقرة]

وكذلك قال في قصة نوح عليه السلام :

﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا .. ﴾ (٣٧)

[هود]

وبعض العلماء يقولون : إذا عاد ضمير التانيث عليه ؛ تكون جمعاً ؛ وإذا عاد عليها بالتذكير تكون مفرداً .

ولكني أقول : إن هذا القول غير غالب ؛ فسبحانه قد قال عن سفينة نوح وهي مفرد :

﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا .. ﴾ (١٤)

[القمر]

ولم يقل : « يجرى باعيننا » ، وهكذا لا يكون التانيث دليلاً على الجمع .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ .. ﴾ (٣٢)

[إبراهيم]

ونفهم بطبيعة الحال أن النهر عَذَّبَ الماء ؛ والبحر ماؤه مالح . وسبحانه قد سَخَّرَ لنا كل شيء بأمره ، فهو الذي خلق النهر عَذَّبَ الماء ، وجعل له عُمُقًا يسمح في بعض الأحيان بمسير الفلك ؛ وأحياناً أخرى لا يسمح العمق بذلك .

وجعل البحر عميقاً القاع ليمرُق فيه السفن ، وكل ذلك مُسَخَّرٌ
بأمره ، وهو القائل سبحانه :

﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ..﴾ (٣٣) [الشورى]

أى : أنه سبحانه قد يشاء أن تقف الرياحُ ساكنة ؛ فتركد السفن
فى البحار والأنهار .

ومن عجائب إنباءات القرآن أن الحق سبحانه حينما تكلم عن
الريح التى تُسِيرُ الفلك والسفن ؛ قال الشكليون والسطحيون « لم نعد
نُسِيرُ السفن بالرياح بل نُسِيرُها بالطاقة » .

ونقول : فلنقرأ قوله الحق :

﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَعَلْتُمْ بَعْثًا أَلْحَقَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَيْحًا ..﴾ (٤٦) [الأنفال]

و « ريحكم » تعنى : قوتكم وطاقتكم ؛ فالمراد بالريح القوة
المطلقة ؛ سواء جاءت من هواء ، أو من بخار ، أو من ماء .

وهذه الآية - التى نحن نصدد خواطرننا عنها - نزلت بعد أن
أعلمنا الحق سبحانه بقصة السعداء من المؤمنين ؛ والأشقياء
الكافرين ؛ فكانت تلك الآية بمثابة التكريم للمؤمنين الذين قدروا نعمة
الله هذه ، فلمأ علموا بها آمنوا به سبحانه .

وكرمتهم هذه الآية لصفاء فطرتهم التى لم تُضَيَّبْ ، وتكريم
للعقل الذى فكَّر فى الكون ، ونظر فيه نظرة اعتبار وتدبر ليستنتج
من ظواهر الكون أن هناك إلهاً خالقاً حكيماً .

وفى الآية تقرير للكاfer الذى استقبل هذه النعم ، ولم يسمع من

أحد أنه خلقها له ؛ ولم يخلقها لنفسه ، ومع ذلك يكابر ويعاند ويكفر
برب هذه النعم .

وأول تلك النعم خلق السماوات والأرض ؛ ثم إذا نظرت لبقية
النعم فستجدها قد جاءت بعد خلق السماوات والأرض ؛ وشيء من
تلك النعم مُتَّصِلُ بالسما : مثل السحاب ، وشيء متصل بالأرض
مثل الثمرات التي تخرجها .

إذن : فالاستقامة السلوية موجودة بين النعمة الأولى وبين
النعمة الثانية .

ثم قال بعد ذلك :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ .. ﴾ (٣٦) [إبراهيم]

فما هي المناسبة التي جعلت هذا الأمر يأتي بعد هذين الأمرين ؟
لأن الفلك طريقها هو البحار ومسارها في الماء .

وقد قال الحق سبحانه أنه خلق السماوات والأرض . ومدلول
الأرض ينصرف على اليابسة كما ينصرف على المائية ، ومن العجيب
أن المائية على سطح الكرة الأرضية تساوي ثلاثة أمثال اليابسة ؛
ورُقعة الماء بذلك تكون أوسع من رقعة التراب في الأرض .

وما دام الحق سبحانه قد قال إنه أخرج من الأرض ثمرًا هي
رِزْقُ لنا ، فلا بُدَّ من وجود علاقة ما بين ذلك وتلك ، فإذا كانت
البحار تأخذ ثلاثة أرباع المساحة من الأرض ؛ فلا بُدَّ أن يكون فيها
للإنسان شيء .

وقد شرح الحق سبحانه ذلك في آيات أخرى ؛ وأوضح أنه سُخَّرُ
البحر لئلاكل منه لحماً طرياً^(١) ؛ وتلك مَقُومَات حَيَاة ، ونستخرج منه
حلية نلبسها ؛ وذلك من تَرْفِ الحَيَاة .

ونرى الفلك مواخر^(٢) فيه لنبتغى من فضله سبحانه .

وبذلك تكون هناك خيرات أخرى غير السمك والطحى ؛ ولكنها
جاءت بالإجمال لا بالتفصيل ؛ فربما لم يَكُنْ الناس قادرين فى عصر
نزول القرآن على أَنْ يفهموا ويعرفوا كل ما فى البحار من خيرات ؛
ولا تزال الأبحاث العلمية تكشف لنا المزيد من خيرات البحار .

وحين نتأمل الآن خيرات البحار نتعجب من جمال المخلوقات
التي فيه .

إذن : فقله :

﴿لِيَبْصُرُوا مِنْ فَضْلِهِ .. (٦٦)﴾

[الإسراء]

هو قَوْل إجمالى يُلَخِّص وجود أشياء أخرى غير الأسماك وغير
الزينة من اللؤلؤ والمرجان وغيرها ، ونحن حين نرى مخلوقات
أعماق البحار نتعجب من ذلك الخَلْق أكثر مما نتعجب من الخَلْق الذى
على اليابسة ، ومن خَلْق ما فى السماء .

(١) وذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كَثُرَ
تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَغْرِجُونَ حِلْيَةً يَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ يَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ
(٦٦)﴾ [طاهر] .

(٢) مَخْرَت السفينة مَخْرًا وَمُخَوْرًا : شقت الماء بصندرها وسَمِع لها صوت . [القاموس القويم
٢١٨/٢] .

وهكذا يكون قوله الحق :

﴿لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ .. (٦٦)﴾ [الإسراء]

من آيات الإجمال التي تُفصلها آيات الكون ؛ فبعض من الآيات القرآنية تفسرها الآيات الكونية ، ذلك أن الحق سبحانه لو أوضح كل التفاصيل لما صدق الناس - على عهد نزول القرآن - ذلك .

وعلى سبيل المثال حين تكلم سبحانه عن وسائل المواصلات :

﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨)﴾

[النحل]

وقوله تعالى :

﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨)﴾ [النحل]

أدخل كل ما اخترعنا نحن البشر من وسائل المواصلات ؛ حتى النقل بالأزوار كالفاكس وغير ذلك .

وحينما يتكلم سبحانه عن البحار ؛ إنما يوضح لنا ما يكمل الكلام عن الأرض :

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ .. (٣٧)﴾ [إبراهيم]

ولو قطن الناس لقالوا عن السفن « جمال البحار » ؛ ما داموا قد قالوا عن الجمل إنه « سفينة الصحراء » ؛ ولكنهم أخذوا بالمجهول لهم بالمعلوم لديهم .

وياك أن تقول : أنا الذى صنعتُ الشراع ؛ وأنا الذى صنعتُ المركب من الألواح ، ذلك أنك صنعتَ كل ذلك بقواك المخلوقة لك من الله ، وبالفكر الموهوب لك من الله ؛ ومن المادة الموهوبة لك من الله ، فكلها أشياء جاءتُ بأمر من الله .

وهنا يقول سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ (٣٧) ﴾

[إبراهيم]

والنهر ماؤه عادة يكون عذباً ليروى الأشجار التى تُنتج الثمار . والأشجار عادة تحتاج ماء عذباً .

وهكذا شاء الله أن يكون ماء البحار والمحيطات مخزنًا ضخماً للمياه ؛ يحتل ثلاثة أرباع مساحة الكرة الأرضية ، وهى مساحة شاسعة تتيح فُرصة لعمليات البَحْر ؛ التى تُحوّل الماء بواسطة الحرارة إلى بخار يصعد إلى أعلى ويصير سحباً ؛ فيُسقط السحابُ الماءَ بعد أن تخلص أثناء البَحْر من الأملاح وصار ماء عذباً ؛ تروى منه الأشجار التى تحتاجه ، وتنتج لنا الثمار التى نحتاجها ، وكان الأملاح التى توجد فى مياه البحار تكون لحفظها وصيانتها من العطش .

ونعلم أن معظم مياه الأنهار تكون من الأمطار ، وهكذا تكون دورة الماء فى الكون ؛ مياه فى البحر تسطع عليها الشمس لتبخرها ؛ لتصير سحباً ؛ ومن بعد ذلك تسقط مطراً يُغذى الأنهار ؛ ويصب الزائد مرة أخرى فى البحار .

ويتابع سبحانه :

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾^(١)
﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ ٣٢ ﴿

والشمس آية نهارية ؛ والقمر آية ليلية ، والماء الذى نشربه له علاقة بالشمس والى تَبَخُّره من مياه البحار ؛ ونرى به أيضاً الأرض التى تنتج لنا الثمار ؛ أما البحار فحساب كُلِّ ما يجرى فيها يتم حسب التقويم القمري .

وهل كان رسول الله ﷺ يعلم كل ذلك وهو النبی الامی ؟

طبعاً لم يكن ليعلم ، بل أنزل الحق سبحانه عليه القرآن ؛ يضم حقائق الكون كلها .

وقول الحق سبحانه عن الشمس والقمر « دائبين » من الدَّابِّ ، والدُّوْب هو مرور الشيء فى عمل رتيب ، ونقول « فلان دَّوْب على المذاكرة » أى : أنه يبذل جُهداً مُنظماً رتيباً لتحصيل مواده الدراسية ، ولا يُبدد وقته .

وكذلك الشمس والقمر اللذان أقام الحق سبحانه لهما نظاماً دقيقاً .

(١) دَاب على الامر : امتداده . ودائبين : أى مستمرين فى الحركة دائبين فيها بلا انقطاع تشبيهاً لهما بالإنسان المجد . وقال تعالى : ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَحَابًا دَائِبًا ..﴾ (١٧) ﴿ [يوسف] .
أى : مداومين مجتهدين لوى داب . [القاموس القويم ١/ ٢١٩] .

وعلى سبيل المثال نحن نحسب اليوم بأوله من الليل ثم النهار ؛
ونقسم اليوم إلى أربع وعشرين ساعة ؛ ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥٥ ﴾ [الرحمن]

وقال أيضاً :

﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا .. ٩٦ ﴾ [الأنعام]

أى : أنك أيها الإنسان ستجعل من ظهور واختفاء أى منهما
حساباً .

وقد جعلهما الحق سبحانه على دقة فى الحركة تُيسِّرُ علينا أن
نحسبَ بهما الزمن ، فلا اصطدامَ بينهما ، ولكلٌ منهما فلكٌ^(١) خاص
وحركة محسوبة بدقة فلا يصطدمان . ولا يُشبهان بطبيعة الحال
الساعات التى تستخدمها وتحتاج إلى ضبط .

وكما ارتقينا فى صناعة نجد اختراعاتنا فيها تُقربنا من عمق
الإيمان بالخالق الأعلى .

وفى نفس الآية يقول الحق سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ^(٢) لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ٣٢ ﴾ [إبراهيم]

(١) الفلك : المدار يسبح فيه الجرم السماوى . قال تعالى : ﴿ كُلٌّ لِي فَلَكَ يُسَبِّحُونَ ٣٢ ﴾ [الأنبياء] أى : فى مدار تدور فيه . [القاموس القويم ٨٩/٢] .

(٢) سَخَّرَهُ : أخضعه وقهره لينفذ ما يريد منه بدون إرادة ولا اختيار من المسخَّر . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ .. ٥٥ ﴾ [الأعراف] أى : مسيرات خاضعات مقهورات بأمر الله وإرادته هو ، لا بإرادتها ولا باختيارها . [القاموس القويم ٢٠٦/١] .

وبما أن الشمس آية نهارية ؛ والقمر آية ليلية ، والنهار يسبق الليل في الوجود بالنسبة لنا . كان مُقتضى الكلام أن يقول : سخر لكم النهار والليل .

ولكن الحق سبحانه أراد أن يُعلمنا أن القمر وهو الآية الليلية ؛ ويسطع في الليل ؛ والليل مخلوق للسكون ؛ لكن هذا السكون ليس سبباً لوجود الإنسان على الأرض ؛ بل السبب هو أن يتحرك الإنسان ويستعمر الأرض ويكده فيها .

لذلك جعل استهلال الشمس أولاً والقمر يستمد ضوءه منها ؛ ثم جاء بخبر الليل وخبر النهار ، فكان الله قد اكتشف هذه الآيات بنورين .

النور الاول : من الشمس . والنور الثاني : من القمر ، كي يعلم الإنسان أن حياته مُغلَفة مُغلفة تليق له الحركة على الأرض ، فلا تظنن أيها الإنسان أن الأصل هو النوم ؛ ذلك أنه سبحانه قد خلق النوم لرتاح ؛ ثم تصحو لتكدح .

ونلاحظ أن كلمة « التسخير » تأتي للأشياء الجوهرية ، وتأتي للمُسخرات أيضاً ، فالحيوان مُسخر لنا ، وكذلك النبات والسماء مُسخرة بما فيها لنا ، أما الليل والنهار فهما نتيجتان لجواهر ؛ هما الشمس والقمر ؛ والليل والنهار مُسببان عن شيئين مُباشرين هما : الشمس والقمر .

والتسخير - كما نعلم - هو منع الاختيار . وإذا ما سخر الحق سبحانه شيئاً فلنعلم أنه مُنضبط ولا يتأتى فيه اختلال ، ولكن الكائن غير المُسخر هو الذي يتأتى فيه الاختلال ؛ ذلك أنه قد يسير على جادة الصواب ، أو قد يُخطيء .

وفى مسألة التسخير والاختيار تعب الفلاسفة فى دراستها ؛
وذهبت المذاهب الفلسفية - وخصوصاً فى ألمانيا - إلى مذهبين اثنين
ظاهرها التعارض ؛ ولكنهما يسيران إلى غاية واحدة وهى تبريرُ
الإلحاد .

وكان من المقبول أن يكونَ مذهبٌ منهما يُبرر الإلحاد ، وأن يبررَ
الآخرُ الإيمانَ ، ولكن شاء فلاسفة المذهبين أن يُبرروا الإلحاد .

وقال فلاسفة أحد المذهبين : أنتم تقولون إن الكون تديره قوة
قادرة حكيمة ؛ وأن كُلَّ ما فيه منضبط بتصرفات محسوبة ودقيقة .

ولكن الواقع يقول : إن هناك بعضاً من المخالفات التى نراها
فى الكائنات ، والمثل هو تلك الشذوذات التى فى الإنسان - على
سبيل المثال - فهناك القصير أكثر من اللازم ؛ وهناك الطويل أكثر
من اللازم ؛ وهناك مَنْ يولد بعين واحدة ؛ وهناك مَنْ يولد بذراع
عاجز ؛ ولو أن القوة التى تدير الكون حكيمة لَمَا ظهرت أمثال تلك
الشذوذات .

ونرد على صاحب تلك النظرية قائلين : وإذا لم يكنْ هناك إله ،
أستطيع أن تقول لنا الحكمة من وراء وجود تلك الشذوذات ؟ فانت
تدفع الحكمة عن الخالق الذى نؤمن به ؛ فهل تستطيع أنت إثبات
الحكمة لغيره ؟ طبعاً لن يستطيع أن يرد عليك ؛ لأن كلامه مردود .

ثم نأتى للمدرسة المقابلة التى تقول : إن النظام الموجود بالكون
يدل على أنه لا يوجد له خالق ؛ فهو نظام ثابت ألى ؛ ولا يوجد إله
قادر على أن يقلب آلية هذا الكون .

وهكذا كانت هاتان المدرستان مختلفتين ؛ ومتعارضتين ؛ ولكنهما يؤديان إلى الإلهاد .

ونرد على المدرستين قائلين : يا من تأخذ ثبات النظام دليلاً على وجود إله ؛ فهذا الثبات موجود في الكون الأعلى . ويا من تأخذ الشذوذ دليلاً على وجود خالق ؛ فهو موجود في الكائنات الأدنى ؛ ولو حدث الشذوذ في الكائنات الأعلى لفُسدَت السماوات والأرض .

وقد شاء الحق سبحانه أن يوجد الشذوذ لوجه في الأفراد ؛ فواحد يكون شاذاً ، والباقي الغالب يكون سليماً .

وهكذا يكون الشذوذ في الأفراد غير مانع لقضية وجود خالق أعلى ، وإذا أردت ثبات النظام فانظر إلى الكون الأعلى ؛ كي تعلم أنه لا يوجد للإنسان مدخل في هذا الأمر .

وهكذا نجد أن الحق سبحانه قد سخر لنا الليل والنهار ؛ وهما من الأعراض الناتجة عن تسخير الشمس والقمر ؛ وكلاً من الشمس والقمر دائبين ، يمشى كل منهما في حركته مشياً لا تنقطع فيه رتابة العادة . ونضبط أوقاتنا على هذا النظام الرتيب الدقيق ، فنحدد - على سبيل المثال - أوائل الفصول ومواسم الزراعة ؛ ومواقيت الصلاة .

وإذا نظرت إلى أي اختلال قد ينشأ من بعض الظواهر ؛ فاعلم أن ذلك قد نشأ من تدخل الإنسان المختار المُستخلف في الأرض ؛ والمثال هو مشكلة ثقب طبقة الأوزون الموجودة في الغلاف الجوي ، والتي قد نشأت من تجاربنا التي تلهث فيها من أجل تحسين حياتنا على الأرض .

ولكننا ننظر إلى التجربة بأفق محدود ، ونفصل النظرة الجزئية عن النظرة الكلية المطلوب منا أن ننظرَ بها لكل ما يحيط بنا في الكون ؛ فنتسبب بهذا اللهث في التجارب في إفساد الكثير من أسرار حياتنا على الأرض ؛ حتى يَبْتِنَّا نَشْكُو من اضطراب الجو برداً وصقيعاً ؛ وحرّاً فوق الاحتمال .

وذلك يتدخل الإنسان المختار فيما لا يجب أن يتدخل فيه إلا بعد أن يدرسَ كل جوانبه . وقرأ إن شئت قول الحق سبحانه :

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ..﴾ (٤١) [الروم]

ولذلك لا بُدَّ من دراسة المُقَدِّمات والنتائج جيداً قبل أن نُضخِّم من تجاربنا التي قد تضر البشر ؛ ولذلك أيضاً أقول : إن علينا أن ندرس الآثار الجانبية لكل اختراع علمي كي نحميَ البشر من سيئات تلك الآثار الجانبية .

ولنتذكر قول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ..﴾ (٢٦) [الإسراء]

ولعل ما نعيش فيه من مُشكلات تتعلق بالجو والصحة هو نتيجة تدخلنا بغير علم مكتمل ؛ وهذا يؤكد لنا حكمة الخالق الأعلى ؛ ذلك

(١) قفاه يقفوه : مضى خلفه أو تبعه . وقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ..﴾ (٢٦) [الإسراء] . أي : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ولا من الآراء ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٧٨/٢] .

أننا لما خرجنا بالمُخترعات العلمية وانبهرنا بفائدتها السطحية ؛ ظننا
أن في ذلك مكسباً كبيراً ؛ ولكنه كان وبالاً في بعض الأحيان نتيجة
الأثار الجانبية .

ولذلك لم يَقُلِ الحق سبحانه : « بما اكتسبت أيدي الناس » بل
قال :

﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ .. ﴾ (٤١)

[الروم]

وفي الآية التي نحن بصدد خواطرنا عنها يقول الحق سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ (٣٣)

[إبراهيم]

وهكذا نعلم أن تعاقب ظهور الشمس والقمر ؛ يُسبَّبُ تعاقبَ مجيء
الليل والنهار .

ولا يعنى ظهور الشمس وسطوعها أن القمر غير موجود ؛ فهو
موجود ، ولكن ضوء الشمس المُبهر يمنعك من أن تراه ، ولكن هناك
أوقات يمكنك أن ترى فيها الشمس والقمر معاً .

أما الليل والنهار فهما يتتابعا كل منهما خَلْفَ الآخر . والحق
سبحانه هو القائل :

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً .. ﴾ (٦٢)

[الفرقان]

أى : أنهما لا يأتیان معاً أبداً ؛ فالليل فى بلد ما يقابله نهار فى بلد آخر .

وهكذا أثبتَ لنا الدابَّ فى الحركة ؛ فكلُّ منهما يأتى عَقِبَ الآخر ؛ وقد جعل الحق سبحانه ذلك من أول لحظة فى الخلق ؛ وكأنا لحظة الوجود خَلْفَهُ ، كل منهما يأتى من بعد الآخر ؛ فكان الكون حين خلقه الله ؛ وجعل الشمس فى مواجهة الأرض ، صار الجزء المواجه للشمس نهاراً ؛ والجزء غير المواجه لها صار ليلاً .

ثم دارت الأرض ؛ ليأتى الجزء الذى كان غير مُواجه للشمس ؛ فى مواجهتها ؛ فصار ليلاً ، وتذهب الجزء الذى كان فى مواجهتها ، ليكون مكان الجزء الآخر فصار ليلاً ، وهكذا شاء سبحانه أن يكون كل منهما خَلْفَ الآخر .

وهكذا تكلم الحق سبحانه عن حَصْرٍ بعضٍ من نعمه الكلية علينا نحن العباد ، سماء ، وأرض ، وماء ينزل ، وثمرات تنبت من الأرض ، وكذلك سَخَّرَ لنا الشمس والقمر ، والليل والنهار ، وهذا ما يُسمَّى تعديد لبعض النعم .

ونجد واحداً من الصالحين يقول عن نعم الله « أعد منها ولا أعددها » . فكان الله ينبهنا إلى أصول النظام الكونى الأعلى ، ثم فتح المجال لنعمٍ أخرى لن يستطيع أحد أن يُحصيها .

لذلك يقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٢٤)

نعم ، أعطانا الحق سبحانه مما نسأل وقبل أن نسأل ، وأعدّ الكون لنا من قبل أن نوجد . إذن : فسبحانه قد أعطانا من قبل أن نسأل ؛ وسبقت النعمة وجود آدم عليه السلام ، واستقبل الكون آدم ، وهو مُعدّ لاستقباله .

وإذا نظرتَ للفرد منا ستجد أن نعم الله عليه قد سبقت من قبل أن نعرف كيف نسأله ، والمثل هو الجنين في بطن أمه .

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ..﴾ (٢٤) [إبراهيم]

يعنى : أنه قد أعطاك ما تسأله وما لم تسأله ، نطقت به أو لم تنطق ، ولو بحديث النفس أو خواطر خافية ، وأنت قد تقترح وتطلب شيئاً فهو يعطيه لك .

وقد يسأل البعض من باب الرغبة فى التحدى - والله المثل الأعلى - نجد بعض البشر ممن آفاه الله عليهم بجزيل نعمه ؛ ويقول الواحد منهم : قل لى ماذا تطلب ؟

وقد حدث معى ذلك ونحن فى ضيافة واحد ممن أكرمهم الله بكريم عطائه ، وكنا فى رحلة صحراوية بالمملكة العربية السعودية ،

وقال لى : أطلب أى شىء وستجده بإذن الله حاضراً . وفكرتُ فى أن أطلب ما لا يمكن أن يوجدَ معه ، وقلت : أريد خيطاً وإبرة ، فما كان ردّه إلا « وهل تريدها فتلة بيضاء أم حمراء ؟ » .

وإذا كان هذا يحدث من البشر ؛ فما بالنا بقدرة الله على العطاء ؟
ومن حكمة الله سبحانه أنه قال :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ .. (٣٤)﴾ [إبراهيم]

ذلك أن وراء كل عطاء حكمة ، ووراء كل منْع حكمة أيضاً ، فالمنع من الله عين العطاء ، فالحق سبحانه مُنْزَه عن أن يكون مُوظفاً عندك ، كما أن الحق سبحانه قد قال :

﴿وَيَذِخُّ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ .. (١١)﴾ [الإسراء]

ولذلك قال :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ .. (٣٤)﴾ [إبراهيم]

أى : بعض مما سألتُموه ، ذلك أن هناك أسئلة حمقاء لا يُجيبكم الله عليها ؛ مثل قول أى امرأة يعاندها ابنها « يسقيني نارك » هذه السيدة ؛ لو أذاقها الله ناراً افتقاد ابنها ؛ ماذا سوف تفعل ؟

إذن : فمن عظمته سبحانه أن أعطانا ما هو مُطابق للحكمة ؛ ومنع عنا غير المُطابق لحكمته سبحانه ، فالعطاء نعمة ، والمنع نعمة أيضاً ، ولو نظر كلُّ منا لعطاء السُّلب ؛ لوجد فيه نعماً كثيرة .

ويقول سبحانه :

﴿سَأَرْيَكُم آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٢٧)﴾ [الأنبياء]

لذلك فلا يقولن أحدٌ : « قد دعوتُ ربِّي ولم يَسْتَجِبْ لِي » وعلى الإنسان أن يتذكَّرَ قَوْلَ الحق سبحانه :

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝﴾

[الإسراء]

فهو سبحانه مَنْ يملك حكمة العطاء وحكمة المنع . ولا أحدٌ منَّا يستطيع أن يعدَّ نَعَمَ الله . والعَدُّ - كما نعلم - هو حَصْرٌ لمفرداتٍ جَمْعٍ أو جزئياتٍ كُلِّ . ويعلم أهل العلم بالمنطق - ونسميهم المناطقة- أن هناك « كَلِّي » يقابله « جُزئِي » ، وهناك « كُلِّ » يقابله « جزء » .

والمَثَلُ على « الكَلِّي » الإنسان ؛ حيث إننا جميعاً مُكوَّنين من عناصر متشابهة ؛ ومفرد البشر يختلف باختلاف الأسماء ؛ أما ما يُسمَّى « كل » فالمَثَلُ عليه هو الكرسي ، وهو مُكوَّن من مواد مختلفة كالخشب والمسامير والفراء ، ولا يمكن أن نطلق على الخشب فقط كلمة كرسي ؛ وكذلك لا نستطيع أن نُسمَّى « المسامير » بأنها كراسي .

وعلى هذا نكون قد عرفنا أن حقيقة الكَلِّي أن مفرداته متطابقة ، وإن اختلفت أسماءها ، لكن حقيقة الكل أن مفرداته غير متشابهة ، وتختلف في حقيقتها .

وإذا أردتَ أن تُحصي الكَلِّي فانتِ تنطق بأسماء الأفراد كأن تقول : محمد وأحمد وعلى ؛ وهذا ما يُسمَّى عدداً ، وهكذا نفهم أن العدَّ هو إحصاء جزئيات الكلي ، أو إحصاء أجزاء الكل .

ونعلم أنهم قد سَمَوْا العَدَّ إحصاءً ؛ لأنهم كانوا يعدُّون الأشياء قديماً بالحصى ؛ وأطلقت كلمة الإحصاء على مُطلق العَدِّ حساباً للأصل ، وعرف عدد أجزاء الكلى أو الكل .

وكان الإنسان فى العصور القديمة يُعَدُّ - على سبيل المثال - إلى رقم « مائة » ، ثم يحسب كل مائة بحصاة واحدة ؛ فإذا تجمَّع لديه عشر حصوات عرف أن العدد قد صار ألفاً ، ومن هنا جاءت كلمة الإحصاء ، وفى كثير من أمور عصرنا المتقدم ؛ ما زلنا نُسَمَّى بعض الأشياء بمُسَمِّيات قديمة ؛ فنحسب قوة السيارة بقوة الحصان .

وأنت إذا نظرت إلى قول الحق سبحانه :

﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٣٤)﴾

[إبراهيم]

ستجد الكثير من المعانى ، ولكن مَنْ يحاولون التصيُّد للقرآن يقولون : إن هذا أمر غَير دقيق ؛ فما دام قد حدث العَدُّ ؛ فكيف لا يتم الإحصاء ؟ وهؤلاء ينسون أن المقصود هنا ليس العَدُّ فى ذاته ؛ ولكن المقصود هو إرادة العَدِّ .

ولو وُجِدَت الإرادة فليس هناك قدرة على استيعاب نعم الله ، ومن هنا لا نرى تعارضاً فى آيات الله ، وإنما هو نسق متكامل ، فأنت لا تُقْبِل على عَدِّ أمر إلا إذا كان غالبُ الظن أنك قادرٌ على العَدِّ ، وذلك إذا كان فى إمكان البشر ، ولكن نعم الله فوق طاقة مقدور البشر .

والمثل أيضاً على مسألة إرادة الفعل يمكن أن نجده فى قوله الحق :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ .. (٦)﴾

[المائدة]

ونحن لا نغسل وجوهنا لحظة أن نقوم بالصلاة ؛ ولكننا نغسلها ونستكمل خطوات الوضوء حين يُؤذّن المؤذن ونمتلك إرادة الصلاة ، فكان القول هنا يعنى : إذا أردتم القيام إلى الصلاة فافعلوا كذا وكذا .

ونعلم أن ذكر الشيء بسببه كأنه هو ؛ ولذلك يُقال : إذا كان الأذان قد أذن في المسجد ؛ وأنت خارج من منزلك بقصد الصلاة ؛ فلا تجرى لتتحق بالإمام وتُدرِك الصلاة^(١) ؛ لأنك في صلاة من لحظة أن توضأت وخرجت من بيتك للصلاة ؛ وإياك أن تفعل حركة تتناقض مع الصلاة ، وادخل المسجد بسكينة ووقار لتؤدى الصلاة مع الإمام^(٢) .

وحين نتأمل قول الحق سبحانه :

﴿وَأَنْ تَعْلَمُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٧٤)﴾ [إبراهيم]

ستجد أن العادة في اللغة هي استعمال « إن » في حالة الأمر المشكوك فيه ، أما الأمر المُتَيَقَّن فنحن نستخدم « إذا » مثل قوله الحق :

(١) ويرشد إلى هنا حديث أبى بكره رضى الله عنه أنه جاء ورسول الله ﷺ ركع ، فركع دون الصف ثم مشى إلى الصف ، فلما قضى النبى ﷺ صلاته قال : « أيكم الذى ركع دون الصف ثم مشى إلى الصف ؟ فقال أبى بكره : أنا . فقال النبى ﷺ : زادك الله حرصاً ولا تعد » أخرجه أبى داود فى سننه (٦٧٩ ، ٦٨٠) ، والبخارى فى صحيحه (١١٩/٢ ، ٢٦٧ - فتح البارى) وأحمد فى مسنده (٣٩/٥ ، ٤٢) .

(٢) وهنا المعنى مأخوذ من الحديث الذى أخرجه مسلم فى صحيحه (٦٠٣ - المساجد) عن أبى قتادة قال : بينما نحن نصلى مع رسول الله ﷺ ، فسمع جلبة فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : استعجلنا إلى الصلاة . قال : « فلا تفعلوا ، إذا أتيتم الصلاة ، فعليكم السكينة ، فما أدركتم فصلوا وما سبقكم فاتموا » .

[النصر]

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١٦)﴾

وقد جاء الحق سبحانه هنا بأسلوب الشك حين قال :

[إبراهيم]

﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٤)﴾

ذلك أن العاقل يعلم مقدماً أنه سيعجز عن إحصاء نعم الله . وكنا يعلم أن هناك علماً اسمه « الإحصاء » وله أقسام جامعية متخصصة .

وعلى الرغم من التقدم وصناعة الحاسب الآلى « الكمبيوتر » لم يستطع أحدٌ ولم يُقْبَلْ أحدٌ على إحصاء نعم الله فى الكون ، ذلك أن العدَّ والإحصاء يقتضى كُلياً له أفراد ، أو كُلاً له أجزاء .

وأنت إن نظرتَ إلى أىِّ نعمة من نعم الله ؛ قد تظنها نعمة واحدة ؛ ولكنك إن فصلتَ فيها ستجدُها نعماً مُتعدِّدة وشتى ، وهكذا لا يوجد تناقض فى قوله الحق :

[إبراهيم]

﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٤)﴾

وأنت إن أخذتَ نعمة المياه ستجدُها نعماً متعددة ؛ فهى مُكوَّنة من عناصر ، كل عنصر فيها نعمة ؛ وإن أخذتَ نعمة الأرض ستجد فيها نعماً كثيرة مطمورة ، وهكذا تكون كل نعمة من الله مطمورة فيها نعمٌ متعددة ، ولا تُحصى .

وحين تنظر فى قول الحق سبحانه :

[إبراهيم]

﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٤)﴾

تجد ثلاثة عناصر ؛ هي المُنْعَم ؛ والنعمة التي حَكَمَ الحق سبحانه
أنك لن تحصيها ، وأن خَلَقَهُ لَمْ يضعوا أنوفهم في أنْ يعدّوا تلك
النعمة ؛ فهي لا تحصى لأنها ليست مِثْلَةُ الإحصاء ؛ ولا يقبل عاقلٌ
أن يحصيها .

والعنصر الثالث هو المُنْعَم عليه ، وهو الإنسان الذي قد يعجز
عن إحصاء نعم رئيسه من البشر عليه - فما بالك بنعم الله التي
لا تحصى ، وكلماته التي لا تُحَدِّد ، وعطائه الذي لا ينفد ؟ والله المثل
الأعلى ، فهو المنزّه عن المثل .

ثم يأتي قول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٧٤)

[إبراهيم]

وهنا في سورة إبراهيم نجد قوله الحق مبيناً ظلم الإنسان لنفسه
وكفره بالنعمة ، وفي كفره بالنعمة كفر بالمنعم يقول سبحانه وتعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ (٧٨)

[إبراهيم]

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا^(١) وَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾ (٧٩)

وهؤلاء هم من ارتكبوا مظالم بالنسبة لعقيدة الوحدانية والإيمان
بالله ، والإنسان هو المُنْعَم عليه ؛ وما كان يصح أن يرى كل تلك
النعم ثم يكفر بها ، وكان من العدل أن يعطى الحق لصاحبه ، ولكن
بعضاً من البشر بدّلوا نعمة الله كُفْرًا ؛ وهكذا صاروا ممن يُطْلَق على
كل منهم أنه ظَلُوم في الحكم ؛ وأنه كَفَّار ؛ لجهوده بالنعمة ونكرانه
عطاء الخالق للمخلوق .

(١) صلى اللحم وغيره يصلية صليّاً : شواء ، والصلاه : الشواء والإحراق . وصلّى بالنار :
قاسى حرّاً واحترق . [لسان العرب - مادة : صلا] .

والظلم كما نعرف هو أن تنقل الحق من صاحبه إلى غير صاحبه ؛ وإن لم تؤمن بالله تكون قد أخذت حق الإله في الوجود ، وإن كنت تؤمن بشركاء ؛ فانت تنقل بذلك حقاً من الله إلى غيره ، وهذا ظلم القمة .

وانظر إلى قول الحق سبحانه في سورة النحل :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ١٢ ﴾ وَمَا ذَرَأَ^(١) لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ١٣ ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ^(٢) فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٤ ﴾ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ^(٣) بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٥ ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ١٦ ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذْكُرُونَ ١٧ ﴿ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٨ ﴾

[النحل]

فهل هناك إرادة أو قدرة تستطيع أن تحصى عطاءات الله التي فوق العدِّ والحدِّ ؟ ففي الآيات السابقة وغيرها إعجاز وعجز ، وما دام هناك عجز فالكمال عنده لا يقتاهي .

(١) ذرأ الله الخلق : خلقهم وبكثهم . [القاموس القويم ٢٤٢/١] .

(٢) مخرت السفينة تمخر : جرت تشق الماء مع صوت ، تدفع الماء بصدرها . [لسان العرب - مادة : مخر] .

(٣) مادت الأرض : اضطربت وزلزلت . ماد : تحرك وامتنز . قال تعالى : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ .. ﴾ [لقمان] لثلاث تصيل وتضطرب فالجبال العالية توازن البحار العميقة . [القاموس القويم ٢٤٦/٢] .

إِنْ بَعْضًا مِّمَّنْ يَسْتَدْرِكُونَ عَلَى الْقُرْآنِ يَقُولُونَ : كَيْفَ يَقُولُ الْقُرْآنُ
مرة :

﴿إِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٧٤)

[إبراهيم]

ثم يقول فى آية أخرى :

﴿وَأِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨) [النحل]

ونرد^١ على هؤلاء : أنتم لم تنظروا إلى السياق الذى جاء فى كل
آية ، وعميت بصيرتكم عن معرفة أن سياق الآية - التى نحن بصدد
خواطرتنا عنها - قد جاء فيها ذِكرُ النِّعمِ وذكر الجود والكفران
بالنعم ؛ وهذا ناشئ عن ظُلم الإنسان لنفسه بالظُّلم العظيم .

وفى آية سورة النحل جاء بِذِكرِ النعم ، ورغم ظُلمنا إلا أن
رحمته سبحانه وَسَعَتْنَا ، ولم يمنع عَنَّا ما أسبغ^(١) علينا من نِعَم ،
وكانه سبحانه يُوضِّحُ لنا : إياكم أَنْ تَسْتَحُوا أَنْ تَسْأَلُونِي شَيْئًا ؛ وَإِنْ
كُنْتُمْ قَدْ ظَلَمْتُمْ وَكَفَرْتُمْ فى أَشْيَاء ، فَظَلَمَكُمْ يَقَابِلُهُ غُفْرَانٌ مِنِّي ،
وكافريتكم يَقَابِلُهَا مِنِّي رَحْمَةٌ ، وهكذا لا يوجد تعارضٌ بين الآيتين ؛
بل كُلُّ تذييل لكل آية مناسبٌ لها ، ففى الآية الأولى يعاملنا الله
بِعَدْلِهِ ، وفى الآية الثانية يعاملنا الله بِفَضْلِهِ .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قد قال هنا :

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٧٤) [إبراهيم]

(١) أسبغ الله النعمة : أكملها وأتمها ووسّعها . وسبغت النعمة : اتسعت . والشئ السابغ :
الكامل الواقى . [لسان العرب - مادة : صبغ] .

ونعلم أن هناك أناساً قد آمنوا بالله وبنعمه ، ويشكرون الله عليها ، فكيف يَصِفُ الحق سبحانه الإنسان بأنه ظالم كَفَّار ؟
ونقول : إن كلمة « إنسان » إذا أُطلقت من غير استثناء فهي تنصرف إلى الخُسْران والحياة بلا منهج ؛ ودون التفات للتفكير في الكون .

والحق سبحانه حين أراد أن يُوضِّح لنا ذلك قال :

﴿ وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) ﴾ [العصر]

ولذلك جاء سبحانه بالاستثناء بعدها ، فقال :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بالصَّبْرِ (٣) ﴾ [العصر]

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٣٥) ﴾^(١)

وحين يقول سبحانه (إذ) أى « اذكر » ويقول من بعد ذلك على لسان إبراهيم (رَبِّ) ولم يَقُلْ « يا الله » ذلك أن إبراهيم كان يرفع دعاءه للخالق المربى ، لذلك قال « رَبِّى » ولم يَقُلْ « يا الله » لأن عطاء الله تكليف ، وأمام التكليف هناك تخيير فى أن تفعل ولا تفعل ، مثل قوله سبحانه :

﴿ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ .. (٤٧) ﴾ [البقرة]

(١) المقصود بالبلد هنا : مكة . [تفسير القرطبي ٢٧٠٦/٥] .

أما عطاء الربوبية فهو ما يقيم حياة المُصلِّين وغير المُصلِّين .

ولم تأت مسألة إبراهيم هنا قَفْرًا ؛ ولكنَّا نعلم أن القرآن قد نزل ، وأول مَنْ سَيَسْمعه هُم السادة من قريش ؛ الذين تمتّعوا بالمهابة والسيادة على الجزيرة العربية ؛ ولا يجرؤ أحد على التعرُّض لقوافلها في رحلتَي الشتاء والصيف ؛ لليمن والشام ؛ وهم قد أخذوا المهابة من البيت الحرام .

ولذلك تكلم الحق سبحانه عن النعمة العامة لكل كائن موجود تنتظر أذنه نداء الإسلام ؛ وبعد ذلك يتكلم الحق سبحانه عن النعم التي تخصُّهم ؛ لذلك قال :

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا .. ﴾ (٢٥)

[إبراهيم]

وقد وردت هذه الجملة في سورة البقرة بأسلوب آخر ، وهو قول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا .. ﴾ (٢٦)

[البقرة]

والفرق بين « البلد » و « بلدة » يحتاج منا أن نشرحه ، فـ « بلدة » تعنى أن المكان كان قَفْرًا^(١) ؛ ودعا إبراهيم أن يصبح هذا المكان بلدة آمنًا أى : أن يجد مَنْ يقيمون فيه ، يُجَدِّدون حاجاتهم ومُتطلباتهم ؛ وتكون وسائل الرزق فيه مُيسرة ، ودعاؤه أيضاً شمل طلب الامن ، أى : ألا يوجد به ما يُهدد طمأنينة الناس على يومهم العادى ووسائل رزقهم .

(١) القفر والقفرة : الخلاء من الأرض . وقد أقفرت الأرض : خلت من الكلا والناس . [لسان

العرب - مادة : قفر] .

وأجاب الحق سبحانه دعاء إبراهيم فصار المكان بلداً ؛ وجعله سبحانه آمناً أماناً عاماً ؛ لأن الإنسان في أى بقعة من بقاع الأرض لا يتخذ مكاناً يجلس فيه ويقيم ويتوطن إلا إذا ضمن لنفسه أسباب الأمن من مَقُومَات حياة ومن عدم تفزيعة تفزيعاً قوياً ، وهذا الأمن مطلوب لكل إنسان في أى أرض .

وقد دعا إبراهيم عليه السلام هذا الدعاء وقت أن نزلَ هذا المكان ، وكان وادياً غير ذى زرع ؛ ولا مَقُومَات للحياة فيه ؛ فكان دعاؤه هذا الذى جاء ذكره في سورة البقرة .

أما هنا فقد صار المكان بلداً ؛ وكان الدعاء بالأمن لثانى مرة ؛ هى دعوة لأمن خاص ؛ ففى غير هذا المكان يمكن أن تُقَطع شجرة ؛ أو يصطاد صيْد ؛ ولكن فى هذا المكان هناك أَمْنٌ خاصٌ جداً ؛ أَمْنٌ للنبات ولكُلِّ شئٍ يوجد فيه ؛ فحتى الحيوان لا يُصَاد فيه ؛ وحتى فاعل الجريمة لا يُمَسُّ^(١) .

وهكذا اختلف الدعاء الاول بالأمن عن الدعاء الثانى ؛ فالدعاء الاول : هو دعاء بالأمن العام ؛ والدعاء الثانى : هو دعاء بالأمن الخاص ؛ ذلك أن كل بلد يوجد قد يتحقق فيه الأمن العام ؛ ولكن بلد البيت الحرام يتمتع بأمنٍ يشمل كل الكائنات .

(١) عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السماوات والأرض فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة ، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ولم يحل لى إلا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة ، لا يُخْضد شوكة ولا ينقر صيبه ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يُخْطئ خلاها » فقال العباس : يا رسول الله إلا الإنخر فإنه لقينهم ولبيوتهم فقال : « إلا الإنخر » . أخرجه مسلم فى صحيحه (١٣٥٣) .

ويقول بعض من السطحيين : ما دام الحق قد جعل البيت حَرَمًا
آمنًا : فلماذا حدث ما حدث من سنوات من اعتداء على الناس في
الحرم ؟

ونقول : وهل كان أَمْنُ الحرم أمراً « كونيًا » ، أم تكليفًا شرعيًا ؟
إنه تكليف شرعي عُرِضَ أَنْ يُطَاع ، وعُرِضَ أَنْ يُعْصَى .
وقوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ۝ (٩٧) ﴾ [ال عمران]

يعنى أن عليكم أيها المتبعون لدين الله أَنْ تُؤْمِنُوا مَنْ يَدْخُلُ الْحَرَمَ
أنهم فى أمن وأمان ، وهناك فارق بين الأمر التكليفى والأمر الكونى .
ويقول سبحانه على لسان إبراهيم :

﴿ وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۖ ۝ (٢٥) ﴾ [إبراهيم]

وهو قَوْلٌ يحمل التنبؤ بما حدث فى البيت الحرام على يد عمرو
ابن لُحْيٍ الذى أدخل عبادة الأصنام إلى الكعبة ، وهو قَوْلٌ يحمل
تنبؤًا من إبراهيم عليه السلام .

ولقائل أن يسألَ : وكيف يدعو إبراهيم بذلك ، وهو النبی
المعصوم ؟ كيف يطلب من الحق أَنْ يُجَنِّبَهُ عبادة الأصنام ؟

وأقول : وهل العصمة تمنع الإنسان أَنْ يَدْعُوَ رَبَّهُ بِدَوَامٍ ما هو
عليه ؟ إننا نتلقى على سبيل المثال الأمر التكليفى منه سبحانه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ۝ (١٣٦) ﴾ [النساء]

وهو أمر بالمداومة .

والحق سبحانه قد قال على لسان رسوله شعيب - عليه السلام - :

﴿ قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا .. ﴾ (٨٩) [الاعراف]

وفى هذا القول ضراعة إلى المنعم علينا بنعمة الإيمان ؛ وفى هذا القول الكريم أيضاً إيضاحٌ لطلاقة قدرة الحق سبحانه .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قد قال هنا :

﴿ وَاجْتَبَيْ وَبَى أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (٣٥) [إبراهيم]

والصنم غير الوثن^(١) ، فالمُشْكَلُ بشكل إنسان هو الصنم ؛ أما قطعة الحجرِ فقط والتي خَصَّها بعضُ من أهل الجاهلية بالعبادة فهو الوثن .

وهناك مَنْ أراد أن يخرج بناً من هذا المأزق ؛ فقال : إن الكفر نوعان . شرك جلى ؛ وشرك خفى . والشرك الجلى أن يعبدَ الإنسانُ أى كائن غير الله ؛ والشرك الخفى أن يُقدَّسَ الإنسانُ الوسايطُ بينه وبين الله ، ويعطيها فوق ما تستحق ، وينسب لها بعضاً من قدرات الله .

(١) قال ابن الأثير : الفرق بين الوثن والصنم أن الوثن كل ما له جثة معمولة من جواهر الأرض أو من الخشب والحجارة كصورة الأدمى تُعمل وتُتصَّب فتعبد ، والصنم الصورة بلا جثة . ومنهم من لم يفرق بينهما وأطلقهما على المعنيين [لسان العرب - مادة : وثن] .

ودعاء إبراهيم عليه السلام أن يُجَنَّبَهُ وبنيه أن يعبدوا الأصنامَ
يقتضى مِنَّا أن نفهم معنى كلمة أبناء : ذلك أن إبراهيم قصد بالدعاء
بنيه الذين يَصِلُونَ إلى مرتبة الرسالة والنبوة مثله : ذلك أننا نعلم أن
بعضاً من بنيه قد عبدوا الاصنام والاولثان .

ومعنى كلمة « أبناء » أوضحه سبحانه في مواطن أخرى . ونبدأ
من قوله :

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ^(١) فَأَتَمَّهُنَّ ۖ .. (١٧٤)﴾ [البقرة]

أى : بعد أن أخبر الله إبراهيم ، وكلفه بالمهام التى كلفه الله
سبحانه وتعالى بها على وجه التمام : أَمَّنْهُ الحق على أن يكون
إماماً ؛ فقال سبحانه :

﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ .. (١٧٤)﴾ [البقرة]

أى : أن حيثية الإمامة هى أداء إبراهيم عليه السلام لكل مهمة
بتمامها وبدقة وأمانة ، وإذا كان هذا هو دستور الله فى الخلق ؛ فلا بُدَّ
لنا من أن نتخلق بأخلاق الله . وعلينا ألا نختار أى إنسان لاية مهمة
ليكون إمامها ، إلا إن كان كُفَّءَ لها ويحسن القيام بها .

ولنتذكر قوله ﷺ :

« إِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ » . قال السائل له عن موعد

(١) الكلمات : جمع كلمة ، وهى هنا أحكام الدين وتكاليفه . [القاموس القويم ١٧٢/٢] وقال
ابن كثير فى تفسيره (١٦٥/١) : « الكلمات : الخرائع والأوامر والنواهي » .

قيام الساعة : وكيف إضاعتها ؟ قال : « إِذَا وُسِّدَ ^(١) الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » ^(٢) .

ذلك أن إسناد أى أمر لغير أهله إنما هو إفساد في الوجود ، لأن الأصل في إسناد أى أمر لأى إنسان أن يكون بهدف أن يقوم بالأمر كما يجب ، فإذا كان الاختيار سيئاً ؛ فسيكون هذا الإنسان أسوأ في السوء ؛ وتنتقل منه عدوى عدم الإتيان إلى غيره ؛ ويتفشى السوء في المجتمع ، أما إذا تولى الأمر مَنْ هو أَهْلٌ له فالموقف يختلف تماماً ، فوضع الإنسان في مكانه اللائق ، تعادل به موازين العدل ، وفي اعتدال الميزان استقرار للزمان والمكان والإنسان .

والمَثَلُ على ذلك : أن الأولاد الذين تربوا في السعودية ؛ ورأوا أن يد السارق تُقطع ؛ لم نجد منهم مَنْ يسرق ؛ لأنهم تربوا على أن السارق تُقطع يده ، وفهموا أن الحق سبحانه لحظة أن يضع عقوبة قاسية ؛ فليس هذا إذن بأن تقع الجريمة ؛ بل ألا تقع الجريمة .

وحين يتساءل مَنْ يدْعُون التحضُّرُ : كيف يقول القرآن :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. (٢٥٦) ﴾ [البقرة]

وحين تجدون مَنْ يخرج عن الدين تقبضون عليه ، وينادى البعض بإعدامه ؟

(١) وُسِّدَ : أُسْد ، وأصله من الوسادة . قال ابن منظور في اللسان (مادة : وسد) : « يعني إذا سُوِّدَ وشُرِّفَ غير المستحق للسيادة والشرف » .
(٢) أخرجه البخارى في صحيحه (٥٩ ، ٦٤٩٦) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

ولهؤلاء أقول : وهل هذا الأمر يُحسب على الإسلام أم لصالح الإسلام ؟

إنه لصالح الإسلام ، ذلك أن مثل هذا الحرص على كرامة الدين يُهَيِّبُ الناس أن يدخلوا الدين إلا بعد الإقناع المؤدى لليقين ، واليقين هو الوصول إلى الدين الحق مصحوباً بدليل .
يقول الحق سبحانه :

﴿ سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ ﴾ (٥٢) ..
[فصلد]

بهذا نعلم أن دخول الإسلام سيُكلِّفه حياته لو أراد أن يخرج منه ، لأنه خرج من اليقين الذي دخله بالدليل .
وحين دعا إبراهيم - عليه السلام - ربه :

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (٣٥)

[إبراهيم]

كان قد نجح في اختبار الله له ، ونجح في أداء ما أُسند إليه تماماً ؛ وشاء له الحق سبحانه أن يكون إماماً ، واستشرف إبراهيم عليه السلام أن تكون الإمامة في ذريته ؛ فقال :

﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ ﴾ (١٢٤)

[البقرة]

فجاءه الجواب من الحق سبحانه :

﴿ لَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (١٢٤)

[البقرة]

وهكذا أوضح الحق سبحانه أن بُنوة الانبياء ليست بنوة لكم

ودم ؛ بل بئوة اتباع واقتداء ، وكلنا نعلم أن الحق سبحانه قد قال لنوح عن ابنه ^(١) :

﴿ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. ﴾ (٤٦)

ونعلم أن رسول الله ﷺ قد قال عن سلمان الذي كان فارسياً :
« سلمان منا آل البيت » ^(٢) .

وفى هذا تأكيد على أن بئوة الانبياء هى بئوة اتباع واقتداء .
ويستكمل الحق سبحانه دعاء إبراهيم عليه السلام ؛ فنجد وعى خليل الرحمن بما تفعله عبادة الأصنام :

﴿ رَبِّ إِنِّي أَنْضَلَّنِي كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٣٦)

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٤٤٦/٢) : « هذا هو الابن الرابع ، واسمه يام وكان كافراً »
قال تعالى : ﴿ وَتَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَقَرٍّ يَابِئُ ارْتَبَ مَعًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١١) قال سكاوى
إلى جيل يعصمى من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رجم وحال بينهما الموج فكان من
المفرقين (١٢) [هود] ثم سأل نوح ربه سؤال استعلام وكشف عن حال ولده الذى غرق
فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي ابْنِي مِن أَهْلِي وَإِنِّي وَغَدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ (١٤) قال يا نوح إنه ليس من
أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألني ما ليس لك به علم إني أعطتك أن تكون من الجاهلين (١٥) [هود].
(٢) عن عمرو بن عوف المزنى قال : خط رسول الله ﷺ الخندق عام الاحزاب من أجم السمر
طرف بنى حارثة حين بلغ المبدأ ، ثم قطع أربعين ذراعاً بين كل عشرة ، فاختلف
المهاجرون والانصار فى سلمان الفارسى ، وكان رجلاً قوياً ، فقاتل الانصار : سلمان
منا . وقالت المهاجرون : سلمان منا . فقال رسول الله ﷺ : « سلمان منا أهل البيت »
أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (٤١٨/٢) والحاكم فى مستدركه (٥٩٨/٢) وضعف
الذهبى إسناداً من أجل كثير بن عبد الله .

ونعلم أن الأصنام بذاتها لا تُضِلُّ أحداً^(١) ؛ ذلك أنها لا تتكلم ولا تتحدث إلى أحد ؛ ولكن القائمين عليها بدعوى أن لتلك الأصنام الوهية ؛ ولا تكليف يصدر منها ، هم الذين يضلون الناس ويتركونهم كما يقول المثل العامى « على حلِّ شعورهم » .

ويرحب بهذا الضلال كل من يكره أن يتبع تعاليم الخالق الواحد الأحد .

ويتابع سبحانه ما جاء على لسان إبراهيم عليه السلام من بعد الدعاء :

﴿ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣٦) [إبراهيم]

وهذه تعقيبات فى مسألة الغفران والرحمة بعد العصيان ؛ فمرة يعقّبها الحق سبحانه :

﴿ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١١٨) [المائدة]

ومرة يعقّبها :

﴿ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٥٧) [الزمر]

ذلك أن الجرائم تختلف درجاتها ، فهناك جريمة الخيانة العظمى أو جريمة القمّة ؛ مثل من يدعى أنه إله ؛ أو من يقول عنه أتباعه أنه إله دون أن يقول لهم هو ذلك .

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٣٧٠٦/٥) : « لما كتبت - الأصنام - سبباً للإضلال أضاف الفعل إليهن مجازاً ، فإن الأصنام جمادات لا تفعل » .

وقد قال عيسى - عليه السلام - بسؤال الحق له :

﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ.. (١١٦)﴾ [المائدة]

فيا ترى قَوْلُ عيسى عليه السلام :

﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ
إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١١٦)﴾ [المائدة]

ويتابع عيسى عليه السلام القول :

﴿إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
(١١٨)﴾ [المائدة]

وهكذا تاتى العزّة والمغفرة بعد ذكّر العذاب ؛ فهناك مواقف تناسبها العزّة والحكمة ؛ ومواقف تناسبها المغفرة والرحمة ، ولا أحد بقادرٍ على أن يردّ الله أمرَ مغفرةٍ أو رحمةٍ ؛ لانه عزيزٌ وحكيمٌ .
وقوله الحق :

﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّلْنِ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ .. (٣٦)﴾ [إبراهيم]

يعكس صفات مناسبة للمقدمات الصدرية فى الآية ، وتؤكد لنا أن القرآن من حكيم خبير ، وأن الله هو الذى أوحى إلى عبده القرآن :

﴿سَتَقْرَأُكَ فَلَا تَنْسَى (٦)﴾ [الاعلى]

فما الذى يجعله يقول فى آية :

﴿الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٥٢)﴾ [الزمر]

وفى آية أخرى :

﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨)﴾ [المائدة]

مع أن السياق المعنوى قد يوحي من الظاهر بعكس ذلك ؟

وما الذى يجعله سبحانه يقول فى آية بعد أن يُذَكِّرْنَا أن نَعْمَ الله لا تُعَدِّ ولا تُحْصَى :

﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ٣٤ ﴾ [إبراهيم]

ويقول فى آية أخرى بعد أن يُذَكِّرْنَا بِنَعَمِ الله بنفس اللفظ :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ١٨ ﴾ [النحل]

وكذلك قوله :

﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ١١ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ١٢ ﴾ [عبس]

ثم قوله فى آية أخرى :

﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ٢٩ ﴾ [الإنسان]

كل ذلك يعطينا حكمة التنزيل ، فإن كل آية لها حكمة ، وتنزيلها يحمل أسرار المراد .

وكلُّ ذلك يأتى تصديقاً لقوله الحق :

﴿ سَتَقْرَأُكَ فَلَا تَنسَىٰ ٦ ﴾ [الاعلى]

لأن الحق سبحانه وتعالى شاء أن يُنزل القرآن على رسوله ، ويضمن أنه سيحفظه ؛ ولن ينسى موقع أو مكان آية من الآيات أبداً ، ذلك أن الذى قال :

﴿ سَتَقْرَأُكَ فَلَا تَنسَىٰ ٦ ﴾ [الاعلى]

هو الحق الخالق القادر .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك ما قاله إبراهيم عليه السلام :

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ
الْمَحْرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ
تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ (٣٧)

ونفهم من التعبير في هذه الآية أن المكان لا يصلح للزراعة ؛ ذلك
أنه أرض صخرية ؛ وليست أرضاً يمكن استصلاحها ؛ وقول إبراهيم
- عليه السلام - :

﴿ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

أي : لا أمل في زراعتها بمجهود إنساني ، وليس أمام تواجد
الرزق في هذا المكان إلا العطاء الرباني . ولم يكن اختيار المكان
نتيجة بحث من إبراهيم عليه السلام ؛ ولكن بتكليف إلهي ، فسبحانه
هو الذي أمر بإقامة القواعد من البيت المحرم ، وهو مكان من اختيار
الله ، وليس من اختيار إبراهيم عليه السلام.

وحين يقول إبراهيم عليه السلام :

﴿ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمَحْرَمِ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣٧٠٩/٥) : « قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمَحْرَمِ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم] يدل على أن البيت كان قديماً على ما روى قبل الطوفان ، وأضاف البيت إليه لأنه لا يملكه غيره ، ووصفه بأنه محرم أي : يحرم فيه ما يستباح في غيره من جماع واستحلال ، وقيل : محرم على الجبارة ، وأن تثبتك حرمة ، ويستخف بحقه » .

فهذا يعنى حيثية الرضا بالتكليف ، ومادام هذا أمراً تكليفياً يجب أن يُنقذ بعشق ؛ فهو يأخذ ثوابين اثنين ؛ ثواب حبّ التكليف ؛ وثواب القيام بالتكليف .

ولنا المثل فى حكاية الرجل الذى قابله الأصمعى ^(١) عند البيت الحرام ، وكان يقول : « اللهم ، أنى قد عصيتك ، ولكنى أحب من يطيعك ، فاجعلها قرّبة لى » . فقال الأصمعى ما يعنى أن الله لا بد أن يغفر لهذا الرجل لحسن مسألته ، ذلك أنه رجل قد فرح بحب التكليف ولو لم يقم به هو ؛ بل يقوم به غيره وهذا يسعده .

فالتكليف عندما يقوم به أى إنسان ؛ فذلك أمر فى صالح كل البشر ، وكلنا نقول حين نُصلى ونقرأ الفاتحة :

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة]

أى : أن كلّاً ممّا يحشر نفسه فى زمرة العابدين ؛ لعل الله يتقبّل من واحد فندخل كلّنا فى الصفقة ؛ ولذلك أقول لمن يرتكب معصية : عليك ألا تغضب ، لأن هناك من يطيع الله ؛ بل أفرح به ؛ لأن فرحك بالمطيع لله ؛ دليل على أنك تحبّ التكليف ، رغم أنك لا تقدر على نفسك ، وفى هذا الحبّ كرامة لك .

وقد قال إبراهيم - عليه السلام - عن الوادى الذى أمره الحق سبحانه أن يقيم فيه القواعد للبيت الحرام أنه واد غير ذى زرع ، وقد

(١) هو : عبدالمك بن قريظ الباهلى ، أبو سعيد ، ولد بالبصرة (١٢٢ هـ) ، راوية العرب ، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر والبلدان ، كان كثير التلّو فى البيادى . توفى بالبصرة (٢١٦ هـ) عن ٩٤ عاماً . [الأعلام للزركلى ١٦٢/٤] .

جاء هو إلى هذا المكان لِيُنْفِذَ تكليف الحق سبحانه له ؛ لدرجة أن زوجته هاجر عندما علمت أن الاستقرار في هذا المكان هو بتكليف من الله قالت : « إِنْ لَنْ يَضِيعَنَا »^(١) .

وَيُقَدِّمُ إبراهيم عليه السلام حيثيات الإقامة في هذا المكان ، وأسباب إقامته للقواعد كما أراد الله ، فيقول :

﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

أى : أن مجيء الناس إلى هذا المكان لن يكون شهوةً سياحة ؛ ولكن إقامة عبادة ؛ فما دام المكان قد أُقيم فيه بيت لله باختيار الله ؛ فلا بُدَّ أن يُعْبَدَ فيه سبحانه .

وهكذا تتضح تماماً حيثيات أخذ الأمر بالوجود في مكان ليس فيه من أسباب الحياة ولا مَقُومَاتِها شيء ؛ ولكن الحق سبحانه قد أمر بذلك ؛ فلا بُدَّ للمقيم للصلاة من إقامة حياة ؛ والمَقُومُ الأول للحياة هو المأكَل والمشرب .

ولذلك دعا إبراهيم عليه السلام :

﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

والأفئدة جمع « فؤاد » ، وتُطَلَّقُ على الطائفة ؛ وعلاقة الفؤاد

(١) وذلك أن إبراهيم عليه السلام أتى بهاجر وابنه الرضيع إسماعيل إلى مكة . التي لم يكن فيها أحد وليس بها ماء ، فوضعهما هناك . ووضع عندهما جراباً فيه تمر ، وسقاء فيه ماء ، ثم تركهما وذهب ، فقالت هاجر : يا إبراهيم ، أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ، قالت له ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها . فقالت له : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت . إذا لا يضيئنا . ذكره القرطبي في تفسيره (٣٧٠٧/٥) .

بالحجيج علاقةً قوية ؛ لأن الهوى فى الحجيج هوى قلوب ؛ لا جيوب . وأنت تجد الإنسان يجمع النقود الخاصة بالحج ، وقد يحرم نفسه من أشياء كثيرة من أجل أن يحظى بأداء تلك الفريضة^(١) .

وكلمة « هوى » مكوّنة من مادة « الهاء » و « الواو » و « الياء » ولها معانٍ متعددة ، فلك أن تقولَ « هَوَى » أو تقولَ « هَوَى » ، فإن قلت « هَوَى يهوى » من السقوط من مكان عال ؛ دون إرادة منه فى السقوط ؛ وكأنه مقهورٌ عليه ، وإن قلت : « هَوَى يهوى » فهذا يعنى أحبّ ، وهو نتيجة لميل القلوب ، لا ميل القوالب .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ (٢٧)

[إبراهيم]

فهم فى مكان لا يمكن زراعته . وقد تقبل الحق سبحانه دعاء إبراهيم عليه السلام ؛ ووجدنا التطبيق العملى فى قوله الحق :

﴿ أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا .. ﴾ (٥٧)

[القصاص]

(١) قال ابن عباس ومجاهد : لو قال : « أفئدة الناس » لازيمت عليه فارس والروم والترك والهند واليهود والنصارى والمجوس ، ولكن قال : « من الناس » فهم المسلمون . ذكره القرطبى فى تفسيره (٢٧١١/٥) ، والسيوطى فى « الدر المنثور » (٤٨/٥) .

(٢) جبا يجبى المال والخراج جباية : جمعه . قال تعالى : ﴿ يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (٥٧) [القصاص] تجمع إلى الحرم المكى وتُساق إليه ثمرات وخيرات كثيرة . [القصاص القويم] . [١١٧/٨] .

وذلك قبل أن يوجد بترول أو غير ذلك من الثروات. وكلمة « يُجْبَى » تدل على أن الأمر في هذا الرزق القادم من الله كأنه جَبَاية ؛ وأمر مفروض ، فتكون في الطائف مثلاً وفيها من الرمان والعنب وتحاول أن تشتريه ؛ فتجد مَنْ يقول لك : إن هذا يخص مكة المكرمة ؛ إن أردت منه فاذهب إلى هناك .

وتجد في كلمة :

﴿ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ .. ﴾ (٥٧)

[الفصل]

ما يثير العجب والدهشة ؛ فانت في مكة تجد بالفعل ثمرات كل شيء من زراعة أو صناعة ؛ ففيها ثمرات الفصول الاربعة قادمة من كل البلاد ؛ نتيجة أن كل البيئات تُصدّر بعضاً من إنتاجها إلى مكة . وفي عصرنا الحالي نجد ثمرات النمو الحضاري والعقول المُفكّرة وهي معروضة في سوق مكة أو جدة ؛ بل تجد ثمرات التخطيط والإمكانات وقد تمّت ترجمتها إلى واقع ملموس في كل أوجه الحياة هناك .

وقديماً عندما كنّا نوّدى فريضة الحج ؛ كنّا نأخذ معنا إبرة الخيط ؛ وملح الطعام ؛ ومن بعد أن توحّدت غالبية أرض الجزيرة تحت حكم آل سعود واكتشاف البترول ؛ صرنا نذهب إلى هناك ، ونأتي بكماليات الحياة .

ولنلاحظ قول الحق سبحانه :

﴿ فَاجْعَلْ أَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ۖ .. ﴾ (٣٧)

[إبراهيم]

فكلمة « من » توضح أن مَنْ تهوى قلوبهم إلى المكان هم قطعة من أفئدة الناس ، وقال بعض من العارفين بالله ^(١) : لو أن النص قد جاء « فاجعل أفئدة الناس تهوى إليهم » لوجدنا أبناء الديانات الأخرى قد دخلت أيضاً في الحبيج ، ومن رحمة الله سبحانه أن جاء النص :

﴿ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ .. ﴾ (٣٧)

[إبراهيم]

فأقتصر الحبيج على المسلمين .

ويقول سبحانه من بعد ذلك مُستكملاً ما جاء على لسان إبراهيم عليه السلام :

﴿ رَبِّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنْ وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ (٢٨)

وبعد أن اطمأن إبراهيم - عليه السلام - أن لهذا البلد أمناً عاماً وأمناً خاصاً ، واطمأن على مقومات الحياة ؛ وأن كل شيء من عند الله ، بعد كل ذلك عاودته المسألة التي كانت تشغله ، وهي مسألة تركه لهاجر وإسماعيل في هذا المكان .

وبعض المفسرين قالوا : إن الضمير بالجمع في قوله تعالى :

﴿ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنْ .. ﴾ (٢٨)

[إبراهيم]

(١) نقل السيوطي في الدر المنثور (٤٨/٥) عن السدي معزاً لابن أبي حاتم أنه قال في تفسير هذه الآية : « خذ بقلوب الناس إليهم ، فإنه حيث يهوى القلب ينهب الجسد ، فلذلك ليس من مؤمن إلا وقلبه معلق بحب الكعبة » .

مقصود به ما يُكَنَّى من الحُبِّ لهاجر وإسماعيل ، وما يُعْلَن من الجفاء الذى يُظهره لهما أمام سارة ، وكان المعانى النفسية عاودته لحظة أن بدأ فى سلام الوداع لهاجر وابنه إسماعيل .

ونقول : لقد كانت هاجر هى الأخرى تعيش موقفاً صعباً ؛ ذلك أنها قد وُجِدَتْ فى مكان ليس فيه زَرْع ولا ماء ، وكأنها كتمت نوازعها البشرية طوال تلك الفترة وصبرت .

ولحظة أن جاء إبراهيم ليُودِّعها ؛ قالت له : أين تتركنا ؟ وهل تتركنا من رايك أم من أمر ربك ؟ فقال لها إبراهيم عليه السلام : بل هو من أمر الله . فقالت : إذن لن يضيعنا .

وتأكدت هاجر من أن ما قالتَه قد تحقَّق ؛ ولم يُضَيِّعهما الله ، وحين يعطش وحيداً تجرى بين الصفا والمروة بحثاً عن مياه ؛ ولكنها ترى تجرُّ الماء تحت قدَمَيَّ ابنتها فى المكان الذى تركته فيه ؛ ويبدأ بئر زمزم^(١) فى عطاء البشر منذ ذلك التاريخ مياهه التى لا تنضب^(٢) .

وهكذا يتحقق قول إبراهيم - عليه السلام - فى أن الله يعلم ما نُسِّر وما نُعلن ؛ ذلك أن كل مُعلن لا يكون إلا بعد أن كان مخفياً ، وعلى الرغم من أن الله غَيَّبَ إلا أن صِلَتَه لا تقتصر على الغيب ؛ بل تشمل العالم الظاهر والباطن ؛ وكل مظلوف فى السماء أو الأرض معلومٌ لله ؛ لأن ما تعتبره أنت غيباً فى ذهنك هو معلومٌ لله من قبل أن يتحرك ذهنك إليه .

(١) يُقال : ماء زمزم : كثير بين الملح والعذب . [لسان العرب - مادة : زمزم] .

(٢) نضب الماء : ذهب فى الأرض ويَبَس . ونضب البئر : نزح ماؤه ونشف . [لسان العرب - مادة : نضب] .

ولذلك يقول سبحانه في موقع آخر :

﴿وَأَنْ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧)﴾ [طه]

فلذا كان السِّرُّ هو ما أسررتَ به لغيرك ؛ وخرج منك لأنك استأمنتَ الغير على ألا يقوله ، أو كان السر ما أخفيتَه أنت في نفسك ؛ فإله هو العالم به في الحالتين .

ويقول القرآن :

﴿وَإِذْ أَمَرُ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا .. (٣)﴾ [التحريم]

أى : أن السِّرُّ كان عند رسول الله ﷺ وانتقل إلى بعض من أزواجه . والأخفى هو ما قبل أن تبوح بالسر ؛ وكتمته ولم تُبَحِّ به .
وسبحانه يعلم هذا السر وما تخفيه . أى : السر الذى لم تَقُلْه لأحد ، بل ويعلمه قبل أن يكون سراً .

ويقول سبحانه ما قاله إبراهيم - عليه السلام - ضراعة وحمداً له سبحانه :

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ (٦)﴾

والوَهْب هو عطاء من مُعْطٍ بلا مقابل منك . وكل الذرية هبة ،

(١) قال ابن عباس : كان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة عندما ولد له إسماعيل ، وجاءه إسحاق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة . [تفسير القرطبي ٣٧١٢/٥] .

لو لم تكن هبة لكانت رتيبة بين الزوجين ؛ وأينما يوجد زوجان توجد . ولذلك قال الله :

﴿ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (٤٩) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ لِمَن يَشَاءُ عَقِيْمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٥٠) ﴾ [الشورى]

والدليل على أن الذرية هبة هو ما شاءه سبحانه مع زكريا عليه السلام ؛ وقد طلب من الله سبحانه أن يرزقه بغلام يرثه ، على الرغم من أنه قد بلغ من الكبر عتياً^(١) وزوجه عاقر ؛ وقد تعجب زكريا من ذلك ؛ لأنه أنجب بقوة ، وفي هذا المعنى يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (٦) ﴾ [مريم]

وهذا يعنى ألا يدخل زكريا فى الاسباب والمسببات والقوانين . وقد سمى الحق سبحانه الذرية هبة ؛ لذلك يجب أن نشكر الله على هبته ؛ فلا تُرد هبته ، إن وهب لك إناثاً فعلى العين والرأس ؛ لأن الذى يقبل هبة الله فى إنجاب الإناث برضاً يرزقه الله بشباب يتزوجون البنات ؛ ويصبحون أطوع له من أبنائه ، رغم أنه لم يشق فى تربيتهم .

وكل من يرى ذلك فى محيطه ، فمن أنجب الأولاد الذكور يظل يرقب : هل يتزوج ابنه بمن تخطفه وتجعله أطوع لغيره منه .

وإن وهب لك الذكور فعلى العين والرأس أيضاً ، عليك أن تطلب

(١) عتا عتواً وعتياً : أسنّ وكبر وذهبت نضارته وغضارته . قال تعالى عن زكريا : ﴿ وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (٢٠) ﴾ [مريم] . [القاموس القويم ٦/٢] .

من الله أن يكون ابنك من الذرية الصالحة ، وإنْ وهبَكَ ذُكْرَانًا وإِنَاثًا
فلكَ أن تشكره ، وتطلب من الله أن يُعينكَ على تربيَتهم .

وعلى مَنْ جعله الحق سبحانه عقيماً أن يشكرَ ربه ؛ لأنَّ العُقْمَ
أيضاً هبةٌ منه سبحانه ؛ فقد رأينا الابن الذى يقتل أباه وأمه ، ورأينا
البنات التى تجحد أباهما وأُمها .

وإنْ قَبِلَ العاقر هبةً الله فى ذلك ؛ وأعلن لنفسه ولمَنْ حوله هذا
القبول ؛ فالحق سبحانه وتعالى يجعل نظرة الناس كلهم له نظرة أبناء
لأب ، ويجعل كل مَنْ يراه من شباب يقول له : « أتريد شيئاً يا عم
فلان ؟ » ويخدمه الجميع بمحبة صافية .

وإبراهيم - عليه السلام - قد قال للحق سبحانه :

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ . . (٣٩) ﴾ [إبراهيم]

والشكر على الهبة - كما عرفنا - يُشكّل عطاءَ الذرية فى الشباب ،
أو فى الشيخوخة .

وأهل التفسير يقولون فى :

﴿ عَلَى الْكِبَرِ . . (٣٩) ﴾ [إبراهيم]

أنه يشكر الحق سبحانه على وَهَبِهِ إسماعيلَ وإِسْحَاقَ مع أنه
كبير . ولماذا يستعمل الحق سبحانه (على) وهى من ثلاثة
حروف ؛ بدلاً من « مع » ولم يَقُلْ : « الحمد لله الذى وهب لى مع
الكبرِ إسماعيلَ وإِسْحَاقَ » .

وأقول : إن (على) تفيد الاستعلاء ، فالكبرِ ضَعْفٌ ، ولكن إرادة

الله أقوى من الضعف ؛ ولو قال « مع الكبير » فالمعنى هنا لا تقتضى قوة ، أما قوله :

﴿ وَهَبْ لِي عَلَى الْكِبَرِ .. ﴾ (٣٩)

[إبراهيم]

فيجعل قدرة الله فى العطاء فوق الشيخوخة .

وحين يقول إبراهيم عليه السلام ذلك ؛ فهو يشكر الله على استجابته لما قاله من قبل :

﴿ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادِرَ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ .. ﴾ (٣٧)

[إبراهيم]

أى : أنه دعا أن تكون له ذرية .

ويُذيلُ الحق سبحانه الآية بقول إبراهيم :

﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٩)

[إبراهيم]

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴾ (٤٠)

وكان إبراهيم عليه السلام حين دعا بأمر إقامة الصلاة فهذه قضية تخص منهج الله ، وهو يسأل الله أن يقبل ، ذلك أن الطلبات الأخرى قد طلبها ببشريته ؛ وقد يكون ما طلبه شراً أو خيراً ؛ ولكن الطلب بأن يجعله مُقيماً للصلاة هو وذريته هو طلبٌ بالخير .

ويتتابع الدعاء فى قول الحق سبحانه على لسان إبراهيم عليه السلام :

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾

ونعلم أن طلب الغفران من المعصوم إيدانٌ بطلاقة قدرة الله في الكون ، ذلك أن اختيار الحق سبحانه للرسول - أي رسول - لا يعفى الرسول المختار من الحذر وطلب المغفرة ، وما هو سيدنا رسول الله ﷺ يقول : « إنني أستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة »^(١) .

وطلب المغفرة من الله إن لم يكن لذنوب - كما في حال الرسل المعصومين - فهو من الأدب مع الله ؛ لأن الخالق - سبحانه وتعالى - يستحق منا فوق ما كلفنا به ، فإذا لم نقدر على المندوبات وعلى التطوعات ؛ فلندعُ الحق سبحانه أن يغفر لنا .

ومنا من لا يقدر على الفرائض ؛ فليدعُ الله أن يغفر له ؛ ولذلك يُقال : « حسنات الأبرار سيئات المقربين »^(٢) .

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٣٠٢/٢) ، والحاكم في مستدركه (٤٥٧/٢) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأحمد في مسنده (٢٩٤/٥) من حديث حنيفة رضي الله عنه أنه قال : كان في لساني ذنب على أهلي ولم يكن يحدوهم إلى غيرهم فمسالت النبي ﷺ فقال : « أين أنت من الاستغفار ، إني لأستغفر الله كل يوم مائة مرة » .

(٢) الأبرار والمقربون كلاهما من أهل الجنة ، ولكن الأبرار أقل منزلة من المقربين ، وقد تحدث الله عن الصنفين فقال عن المقربين : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ (١) أولئك المقربون (٢) في جنات النعيم (٣) قلَّةٌ من الأولين (٤) وقيلُ من الآخرين (٥) على سررٍ موضوعة (٦) متكئين عليها متقابلين (٧) يطوفُ عليهم ولدانُ مخلدون (٨) ﴿ [الواقعة] الآيات . أما الأبرار فقد قال عنهم : ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾ (٩) في سُررٍ مضمومة (١٠) وطلع شمرود (١١) وظل ممدود (١٢) ﴿ [الواقعة] الآيات . فلعظم منزلة المقربين قيل : إن الحسنات التي يعملها الأبرار والتي استحقوا بها النعيم في الجنة هي سيئات في جانب ما يعمله المقربون .

والحق سبحانه يقول لرسوله ﷺ :

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ٢﴾

[الفتح]

ولذلك أقول دائماً : إن الحق - جلَّ جلالُ ذاته - يستحق أن يُعبد بفوق ما كُلف به ؛ فإذا اقتصرنا على أداء ما كُلف به سبحانه ؛ فكاننا لم نُؤدِّ كامل الشُّكر ؛ وما بالنا إذا كان مثل هذا الحال هو سلوك الرُّسل ، خصوصاً وأن الحق سبحانه قد زادهم عن خلقه اصطفاً ؛ أفلا يزيدهن شُكراً وطلباً للمغفرة ؟

ونلاحظ أن طلب المغفرة هنا قد شمل الوالدين والمؤمنين :

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ١٧) وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ٢١﴾ [إبراهيم]

والإنسان كما نعلم له وجود أصلي من آدم عليه السلام ؛ وله وجود مباشر من أبويه ، وما دام الإنسان قد جاء إلى الدنيا بسبب من والديه ، وصار مؤمناً فهو يدعو لهما بالمغفرة ، أو : أن الأسوة كانت منهما ؛ لذلك يدعو لهما بالمغفرة .

والإنسان يدعو للمؤمنين بالمغفرة ؛ لأنهم كانوا صُحبة له وقُدوة ، وتواصى معهم وتواصوا معه بالحق والصبر ، وكان إبراهيم - عليه السلام - صاحب الدعاء يدعو للمؤمنين من نزيته ؛ وتلك دعوة وشفاعاة منه لمن آمن ؛ ويرجو الحق سبحانه أن يتقبلها .

(١٧) ذكر القرطبي في تفسيره (٣٧١٤/٥) قراءتين أخريين لهذه الكلمة :

- (لِوَالِدَيَّ) يعني أباه . وهي قراءة سعيد بن جبير . وذلك قبل أن يثبت عنده أنه عدو لله .

- (لِوَلَدَيَّ) يعني ابنيه . وهي قراءة إبراهيم النخعي ، ويحيى بن يعمر . ولذلك قيل : إنه أراد ولديه : إسماعيل وإسحاق .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَلَا تَحْسَبِ أَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ^٤
إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ^(١)﴾

وبعد أن ذكر الحق سبحانه وأوضح النعم العامة على الكون ،
والنعم الخاصة التي أنعم بها سبحانه على مَنْ توطئوا مكة ، ومن
نسلمهم مَنْ وقف ضد رسول الله ﷺ موقف العنت ، بعد ذلك جاء
الحق سبحانه بهذه الآية تعزية وتسرية عن رسول الله ﷺ :

﴿وَلَا تَحْسَبِ أَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ .. (٤٢)﴾ [إبراهيم]

وأرضية التصوير التي سبقتها تشتمل بداية التكوين لهذا المكان
الذي وُجدوا به ، وكيفية مجيء النعم إلى مَنْ توطئوا هذا المكان ؛
حيث تجيء إليهم الثمرات ، ونعمة المهابة لهم حيث يعصف سبحانه
بمَنْ يُعاديهم كأبرهة ومَنْ معه .

﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ^(٢) مَأْكُولٍ (٥)﴾ [الذيل]

حيث يقول سبحانه من بعد هذه الآية مباشرة :

﴿إِلَّا يَلَفُ قُرَيْشٍ (١) إِلَّا فِيهِمْ^(٣) رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ

(١) شخص بصره : انفتحت عيناه فلا تطرف من الضوف والفرج والحيرة . [القاموس القروبي ٣٤٣/١] .

(٢) العصف المأكول : التين أو ورق الشجر الذي أصابه مرض الأكل فتاكلت منه أجزاء . [القاموس القروبي ٢٢/٢] .

(٣) الإيلاف : الاعتقاد والانس بالشيء ومحبة . والإيلاف أيضاً : العهد يؤخذ لتأمين خروج التجارة من أرض إلى أرض . قال ابن الأعرابي : أصحاب الإيلاف أربعة إخوة بني عبد مناف : هاشم أخذ عهداً من ملك الروم ، ونوفل أخذ عهداً من كسرى ، وعبد شمس أخذ عهداً من النجاشي ، والمطلب أخذ عهداً من ملوك حمير باليمن . فكان تجار قريش يترددون على هذه الأمصار يعهد هؤلاء الإخوة فلا يتعرض لهم أحد . [لسان العرب - مانع : ألف] .

هَذَا الْبَيْتِ (٢) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤) ﴿ قريش ﴾
ورغم ذلك وقفوا من دعوة رسول الله ﷺ موقف الإنكار والتعنت
والتصدى والجُود ، وحاولوا الاستعانة بكل خصوم الإسلام ؛
ليحاربوا هذا الدين ؛ ولذلك يوضح الحق سبحانه هنا تسرية عن
الرسول الكريم :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ .. ﴾ (٤٦) ﴿ [إبراهيم]

لماذا ؟ وتأتى الإجابة فى النصف الثانى من الآية :

﴿ إِنَّمَا يُخِزُّهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ (٤٧) ﴿ [إبراهيم]

وقوله الحق :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ .. ﴾ (٤٧) ﴿ [إبراهيم]

أى : لا تظنن ؛ فحسب هنا ليست من الحساب والعد ، ولكنها
من « حسب » « يحسب » ؛ وقوله الحق الذى يوضح هذه المسألة :

﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) ﴿

[العنكبوت]

أى : أظن الناس . فحسب يحسب ليست - إذن - من العد ؛
ولكن من الظن . والحسبان نسبة كلامية غير مجزوم بها ؛ ولكنها
راجحة .

(١) الفتنة . الاختبار والابتلاء بالشكك والمصائب ونقص الاموال والاولاد والثمرات ليُعرف
مدى صدق المؤمنين . [القاموس القويم ٧١/٢] .

والغفلة التى ينفيها سبحانه عنه ؛ هى السهو عن أمر لعدم اليقظة أو الانتباه ، وطبعاً وبداية فهذا أمر لا يكون منه سبحانه ، فهو القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم .

وهنا يخاطب الحق سبحانه رسوله والمؤمنين معه تبعاً ؛ فحين يخاطب الحق سبحانه رسوله ﷺ فهو يخاطب فى نفس الوقت كل من آمن به .

ولكن ، أكان الرسول يظن الله غافلاً ؟

لا ، ولنلاحظ أن الله حين يُوجّه بشيء فقد يحمل التوجيه أمراً يُنفّذه الإنسانُ فعلاً ؛ ويطلب الله منه الاستدامة على هذا الفعل .

والمثل ؛ حين تقول لواحد لا يشرب الخمر « لا تشرب الخمر » وهو لا يشرب الخمر ؛ فانت تطالبه بقولك هذا أن يستمر فى عدم شرب الخمر ، أى : استمر على ما أنت عليه ، فعلاً فى الأمر ، أو امتناعاً فى النهى .

وهل يمكن أن تأتى الغفلة لله ؟

وأقول : حين ترى صفة توجد فى البشر ؛ ولا توجد فى الحق سبحانه فعليك أن تُفسّر الأمر بالكلمات التى لله .

والذى يفعل ظلماً سيتلقى عقاباً عليه ، وحين يتأخر العقاب يتساءل الذين رأوا فعل الظلم فهم يتهامسون : تُرى هل تم نسيان الظلم الذى ارتكبه فلان ؟ هل هناك غفلة فى الأمر ؟

وهم فى تساؤلاتهم هذه يريدون أن يعلنوا موقفهم من مرتكب الذنب ؛ وضرورة عقابه ، وعلى ذلك نفهم كلمة :

[إبراهيم]

﴿ غَافِلًا (٤٧) ﴾

فى هذه الآية بمعنى « مُؤَجَّل العقوبة » .

ولمن يتساءلون عليهم أَنْ يَتَذَكَّرُوا قول الحق سبحانه :

﴿وَأَمْلِي^(١) لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ^(١٨٣)﴾ [الاعراف]

وعلى ذلك فليست هناك غفلة ؛ ولكن هناك تأجيل للعقوبة لهؤلاء الظالمين ؛ ذلك أن الظلم يعنى أَخْذَ حَقٍّ مِنْ صاحبه وإعطائه للغير ؛ أو أَخْذَهُ للنفس .

وإذا كان الظلم فى أمر عقديّ فهو الشرك ؛ وهو الجريمة العظمى ، وإنْ ظلمتْ فى أمر كبيرة من الكبائر فهذا هو الْفِسْقُ ، وإنْ ظلمتْ فى صغيرة فهو الظلم .

ولذلك نجد الحق - سبحانه وتعالى - يُورد كل حكم يناسب الثلاثة مواقف ؛ فيقول عن الذى تغاضى عن تجريم الشرك :

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ^(٤٤)﴾ [المائدة]

ويقول عن تجريم كبيرة من الكبائر :

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(٤٧)﴾ [المائدة]

ويقول عمن يتغاضى عن تجريم صغيرة بما يناسبها من أحكام الدين :

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^(٤٥)﴾ [المائدة]

وإذا وُجِدَ محكوم عليه ، وهو واحد - بأحكام متعددة فالحكم مُتَوَقَّفٌ على ما حكم به .

(١) الإملاء : الإمهال والتأخير وإطالة العمر . وأملى الله له : أمهل وطول له . [لسان العرب - مادة : ملا] .

وحين ننظر في مسألة الظلم هذه نجد أن الظالم يقتضى مظلوماً ، فإن كان الظلم - والعياذ بالله - هو ظلم القمة وهو الشرك بالله ، فهذا الظلم ينقسم - عند العلماء - إلى ثلاثة أنواع :

النوع الأول : وهو إنكار وجود الله وألوهيته دون أن ينسبها لأحد آخر ؛ وهذا هو الإلحاد ، وهو ظلم فى واجب وجوديته سبحانه .

والنوع الثانى : هو الاعتراف بالوهمية الله ، وإشراك آخرين معه فى الألوهية ، وهذا الشرك ظلم للحق فى ذاتية ووحدية تفرده .

والنوع الثالث : هو القول بأن الله مكون من أجزاء ؛ وهذا ظلم لله فى أحدية ذاته .

ويقول بعض العارفين : إن أول حق فى الوجود هو وجوده سبحانه .

ومنهم الشاعر الذى قال :

وأول حق فى الوجود وجوده وكل حقوق الكون منه استمدت
فلا هو جمع كما قال مشرك ولا هو فى الأجزاء يا حسن ملئى^(١)

والظلم الذى ورد فى الآية التى نحن بصدد خوارطنا عنها ، هو ظلم القمة ؛ ظلم فى العقيدة الإلهية ، ومعه ظلم آخر هو ظلم الرسول ﷺ . ويُلخص الشاعر ظلمهم للرسول ﷺ فيقول :

(١) أى : يا حسن ملة الإسلام التى جاءت من عند الله مثبتة وجوده دون شريك له فى الملك ودون أن يكون مكوناً من أجزاء ، فاثبتت له سبحانه وجوبية وجوده ، ووحدية تفرده ، وأحدية ذاته سبحانه . (ع)

لَقَبْتُمُوهُ أَمِينًا فِي صَغَرٍ وَمَا الْأَمِينُ عَلَى قَوْلٍ بِمَتِّهِمْ

وهم قد سَمَّوا الرسول من قبل الرسالة بالأمين ؛ وبعد الرسالة
نزعوا منه هذا الوصف ، وكانوا يَصِفُونَهُ قَبْلَ الرسالة بالصادق ، ولم
يقولوا عنه مرة قبل الرسالة إنه ساحر ، ولم يتهموه من قبل الرسالة
بالجنون .

فكيف كانت له أوصاف الصدق والنطق بالحق ؛ والتحدث عن
رجاحة قدرته في الحكم ؟

كيف كانت له تلك الصفات قبل الرسالة ؛ وتنزعونها منه من بعد
الرسالة ؟

إن هذا هو ظلم سلب الكمال ، فقد كان للرسول ﷺ كمال قبل أن
يُرْسَلَ ؛ فظلمتموه بعد الرسالة وأنكرتم عليه هذا الكمال ؛ وهو ظلم
مُزْدَوِج .

فقد سبق أن اعترفتُم له من قبل الرسالة بالأمانة ؛ ولكن من بعد
الرسالة أنكرتُم أمانته ، وكان صادقاً من قبل الرسالة ؛ وقلتم إنه غَيَّرَ
صادق بعدها .

ولم تكن له صفة نَقْص قبل الرسالة ؛ فجئتُم أنتم له بصفة
نقص ؛ كقولكم : ساحر ؛ كاهن ؛ مجنون ، وفي هذا ظلم
للرسول ﷺ .

وهذا أيضاً ظلم للمجتمع الذي تعيشون فيه ، لأن مَنْ يريد
استمرار الاستبداد بكلمة الكفر ، ويريد أن يستمر في السيادة

والاستغلال والتحكم في الغير ؛ فكلُّ ذلك ظَلَمٌ للمجتمع ؛ وفوق ذلك ظَلَمٌ للنفس ؛ لأن مَنْ يفعل ذلك قد يأخذ متعة بسيطة ؛ ويحرم نفسه من متعة كبيرة ؛ هي متعة الحياة في ظلِّ منهج الله ، وينطبق عليه قول الحق الرحمن :

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨)﴾ [النحل]

وفوق ظَلَم النفس وظَلَم المجتمع هناك ظَلَم يمارسه هذا النوع من البشر ضد الكون كُلِّهِ فيما دون الإنسان ؛ من جماد وحيوان ونبات ؛ ذلك أن الإنسان حين لا يكون على منهج خالقه ؛ والكون كله مُسَخَّرٌ لمنهج الخالق ؛ فلن يرعى الإنسانُ ذلك في تعامله مع الكون ، وسبحانه القائل :

﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .. (٤٤)﴾ [الإسراء]

حين يُسَبِّح كل ما في الكون يشدُّ عن ذلك إنسانٌ لا يتبع منهج الله ؛ فالكون كله يكرهه ، وبذلك يظلم الإنسان نفسه ويظلم الكون أيضاً .

وهكذا عرفنا ظَلَم القمّة في إنكار الألوهية ، أو الشرك به سبحانه ، أو توهم أنه من أجزاء ، وظَلَم نزع الكمال عن الرسول ؛ وهو الوسطة التي جاءت بخبر الإيمان ؛ وظَلَم الكون كله ؛ لأن الكون بكل أجناسه مُسَبِّح لله .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ .. (٤٧)﴾ [إبراهيم]

نجد فيه كلمة « يعمل » . ونعلم أن هناك قَرَفًا بين « عمل »
و « فعل » ، والفعل هو أحداث كل الجوارح ، ما عدا اللسان الذي
يقال عن حدثه « القول » .

فكل الجوارح يأخذ الحادث منها اسماً ؛ وحدث اللسان يأخذ اسماً
بمفرده ، ذلك أن الذي يكب^(١) الناس على مناخرهم في النار إنما هو
حصائد ألسنتهم^(٢) ، والفعل والقول يجمعهما كلمة « عمل » .

وهنا في الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها يقول الحق سبحانه
« يعمل » ، ذلك أن المشركين الذين استقبلوا القرآن كانوا يُرَجِفُونَ^(٣)
بالإسلام وبالرسول ﷺ بالكلام ؛ وكل الأفعال التي قاموا بها نشأت
عن طريق تحريض بالكلام .

وتأتى هذه الآية الكريمة التي يُؤكِّد فيها سبحانه أنه يُمكن لهم
الذنوب ليُمكن لهم العقوبة أيضاً ؛ ويأتى قوله :

﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ [إبراهيم]

ونعلم أنه قد حدثت لهم بعض من الظواهر التي تؤكد قُرْب
انتصار رسول الله ﷺ ؛ فَقُتِلَ صناديدهم وبعض من سادتهم في

(١) كب الشيء يكيه : قلبه . وكبّه لوجه فانكب أي : صرعه . [لسان العرب - مادة : كب] .

(٢) عن معاذ بن جبل أنه قال : يا نبي الله وإنا لمؤاخنون بما نتكلم به ؟ فقال : « تكلمت أمك
يا معاذ ، وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم »
أخرجه أحمد في مسنده (٢٣١/٥ ، ٢٣٦) والترمذي في سننه (٢٦٦٦) وقال :
« حسن صحيح » .

(٣) أرجف القوم إذا خاضوا في الأخبار السيئة ونكر الفتن . قال تعالى : ﴿ وَالْمُرْجِفُونَ فِي
الْمَدِينَةِ ۚ ﴾ [الأحزاب] هم الذين يؤلِّدون الأخبار الكاذبة التي يكون معها اضطراب في
الناس . [لسان العرب - مادة : رجف] .

بدر ؛ وأسر كبراؤهم ، وهكذا شاء سبحانه أن يأتي بالوعد أو الوعيد ؛ جاء بالأمر الذي يدخل فيه كل السامعين ، وهو عذاب الآخرة ؛ إن ظلّوا على الشرك ومقاومة الرسالة .

و : ﴿ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ (٤٧)

[إبراهيم]

يعنى : تفتح بصورة لا يتقلب بها يمنية أو يسرة من هول ما يرى ؛ وقد يكون عدم تقلب البصر من فرط جمال ما يرى ، والذي يفرق بينهما سيال خاص بخلق الله فقط ؛ وهو سبحانه الذى يخلقه .

فحين ترى إنساناً مذعوراً من فرط الخوف ؛ فسحنته تتشكّل بشكل هذا الخوف ، أما من نظر إلى شيء جميل وشخصت عيناه له ، يصبح لملامحه انسجام ارتواء النظر إلى الجمال ؛ ولذلك يقول الشاعر :

جَمَالَ الَّذِي أَهْوَاهُ قَيْدَ نَاطِرِي فَلَيْتَ لَشَيْءٍ غَيْرِهِ يَتَحَوَّلِ

ويمكننا أن نفرق بين الخائف وبين المستمتع بلامح الوجه المنبسطة أو المذعورة .

ونعلم أن البصر ابن للمرائى ؛ فساعة تتعدّد المرائى ؛ فالبصر يتنقل بينها ؛ ولذلك فالشخص المُبصر مُشَتّت المرائى دائماً ؛ ويتنقل ذهنه من هنا إلى هناك .

أما من أنعم الله عليهم بنعمة حَجَزَ أبصارهم - المكفوفين - فلا تشغله المرائى ؛ ولذلك نجدهم أحرص الناس على العلم ؛ فإذهانهم غير مشغولة بأى شيء آخر ، وبؤرة شعور كل منهم تستقبل عن طريق الأذن ما يثبت فيها .

ولذلك يقال عنهم « صناديق العلم » إن أرادوا أن يعلموا ؛ فلا أحد من الذين يتعلمون منهم يكون فارغاً أبداً ، مثله مثل الصندوق الذى لا يفرغ .

ولا أحد يتحكم فى العاطفة الناشئة عن الغرائز إلا الله ؛ فانت لا تقول لنفسك « اغضب » أو « اضحك » ؛ لأنه هو سبحانه الذى يملك ذلك ، وهو القائل :

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ (٤٣)

[النجم]

والضحك والبكاء مسائل قسرية لا دخل لأحد بها .

ونجد الحق سبحانه يقول فى موقع آخر من القرآن :

﴿وَإِذْ زَاغَتْ^(١) الْأَبْصَارُ ..﴾ (١١)

[الاحزاب]

فمرة تشخص الابصار ، ويستولى الرعب على أصحابها فلا يتحولون عن المشهد المرعب ، ومرة تزوغ الابصار لعله يبحث لنفسه عن منفذ أو مهرب فلا يجد .

ويكمل الحق سبحانه صورة هؤلاء الذين تزوغ أبصارهم ، فيقول :

﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ
طَرْفُهُمْ وَأَفْتَدَتْهُمْ^(٢) هَوَاءٌ﴾ (٤٣)

(١) زاغ البصر : اضطرب ولم يحقق ما يرى ، أو انحرف عن القصد فلم يَر شيئاً . وزاغ الابصار : اضطرابها لشدة الفزع . [القاموس القويم ٢٩٤/١] .

(٢) المقتن : الذى يرفع رأسه ينظر فى ذل . والإفتاع : رفع للرأس والنظر فى ذل وخشوع . [لسان العرب - مادة : قنع] .

والمُهْطَع هو مَنْ يظهر من قَرَط تسرعه وكان رقبته قد طالت ،
لان المُهْطَع هو مَنْ فيه طُول ، وكان الجزاء بالعذاب يجذب المَجْزَى
ليقربه ، فَيُدْفَع في شدة وجفوة إلى العذاب ، يقول الحق سبحانه :

﴿يُدْعُونَ^(١) إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً^(٢)﴾ [الطور]

وكان هناك مَنْ يدفعهم دَفْعاً إلى مصيرهم المؤلم . وهم :

﴿مُقْبِلِي رُءُوسِهِمْ^(٣)﴾ [إبراهيم]

أى : رافعين رؤوسهم من قَرَط الدهشة لهول العذاب الذى
ينتظرهم .

وفى موقع آخر يُصَوِّرهم الحق سبحانه :

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً^(٤) فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ^(٥) فَهُمْ مُمْتَحَنُونَ^(٦)﴾

[يس]

وهكذا تكون صورتهم مُفْزَعَة من قَرَط المهانة ؛ فبصرَ الواحد
منهم شأخص إلى العذاب مُنْجَذِب إليه بسرعة لا يتحكَّم فيها ؛ ورأسه
مرفوعة من قَرَط الهول ؛ ومُتَمَحَّ^(٧) بالاغلال .

(١) دعه يدعه : دفعه فى جفوة . والدَّعُ : الطرد والدفع فى انتهاز وزجر . [لسان العرب -
مادة : دمع] .

(٢) اللذن : مجتمع اللحيين أسفل الوجه ، ويُطلق على ما ينبت عليه من الشعر مجازاً ، وقد
يُطلق على الوجه كله . [القاموس القويم ٢٤٣/١] .

(٣) للمقح : الخاضع الذليل لا يكاد يرفع بصره . قال الازهرى : اراد عز وجل أن أيبدهم لما
غلَّتْ عند أعناقهم رفعت الأغلال أنفانهم ورؤوسهم صعداً كالإبل الرافعة رؤوسها . [لسان
العرب - مادة : قمح] .

ولا يستطيع الواحد منهم أن تجفل جفونه ، وكأنها مفتوحة رَغْمًا عنه ؛ وفؤاده هواء بمعنى : أن لا شيء قادرٌ على أن يدخله .

ونحن نلاحظُ ذلك حين نضع زجاجة فارغة في قلب الماء ؛ فتخرج فقائيع الهواء مقابل دخول الماء من فُوْهتها .

ونعلم أن قَلْبَ المؤمن يكون ممتلئًا بالإيمان ؛ أما الكافر المُلحد فهو في مثل تلك اللحظة يستعرض تاريخه مع الله ومع الدين ؛ فلا يجد فيها شيئاً يُطمئن ، وهكذا يكتشف أن فؤاده خالٍ فارغ ؛ لا يطمئن به إلى ما يُواجه به لحظة الحساب .

ونجد بعضاً ممن شاهدوا لحظات احتضار^(١) غيرهم يقولون عن احتضار المؤمن « كان مُشرق الوجه متلألئ الملامح » . أما ما يقولونه عن لحظة احتضار الكافر ؛ فهم يحكُون عن بشاعة ملامحه في تلك اللحظة .

والسبب في هذا أن الإنسان في مثل هذه اللحظات يستعرض تاريخه مع الله ، ويرى شريط عمله كله ؛ فمن قضى حياته وهو يُرضي الله ؛ لا بُدَّ أن يشعر بالراحة ، ومن قضى حياته وهو كافر مُلحد فلا بُدَّ أن يشعر بالمصير المرعب الذي ينتظره .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

(١) حُضِرَ المريض واحتُضِرَ : إذا نزل به الموت ودنا منه أجله . [لسان العرب - مادة : حضر] .

﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٣) وَوَجُودَ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ (٢٤)﴾

[القيامة]

﴿تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥)﴾

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا
رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ
أُولَئِكَ نَكُونُ أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ﴾

وهذا خطاب من الحق سبحانه لرسوله ﷺ أن يُنذِرهم بضرورة الاستعداد ليوم القيامة ، وأنه قادم لا محالة .

وكلمة « يوم » هي ظَرْفُ زمان ، وظَرْفُ الزمان لا بُدَّ له من حَدَث يقع فيه ، ويوم القيامة ليس محلَّ إنذار أو تبشير ؛ لأن الإنذار أو البشارة لا بُدَّ أَنْ يكونا في وقت التكليف في الحياة الدنيا .

وهكذا يكون المُنذِر به هو تخويفهم مِمَّا يحدث لهم في هذا اليوم ، فما سوف يحدث لهم هو العذاب ؛ وكأنه قنبلة موقوتة ما إنْ يأتى يوم القيامة حتى تنفجر في وجوههم .

وهنا يقول أهل ظُلُم القمّة في العقيدة ، وظُلُم الرسالة بمقاومتها : وظلم الكون المُسَبَّح لله :

﴿رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ .. (٤٤)﴾

[إبراهيم]

(١) باسرة : كالمحبة عابسة كناية عن الغم والخوف الشديد . [القاموس القويم ٦٦/١] .

(٢) الفاقرة : الداهية تكسر ففقر الظهر . [القاموس القويم ٨٦/٢] .

وهم يطلبون تأجيل العذاب لمُهْلَةٍ بسيطة ، يُثَبِّتُونَ فِيهَا أَنَّهُمْ
سَيُجِيبُونَ الدَّعْوَةَ وَيَطِيعُونَ الرَّسُولَ ، وهم يطلبون بذلك تأجيل
قيامتهم .

فيكون الجواب من الحق سبحانه :

﴿ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ۚ ﴾ (٤٤)

[إبراهيم]

فانتُم قد سبق وأن أقسمتم بأن الله لا يبعث مَنْ يَمُوتُ ؛ وقد قال
الحق سبحانه ما قلتم :

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ۚ ۖ ﴾ (٧٨)

[النحل]

وساعة ترى كلمة « بلى » بعد نَدْبٍ ، فهذا يعنى تكذيب ما جاء
قبلها ، وهم فى الآية التى نحن بصدد خواطرنَا عنها ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَنْ
يُبْعَثُوا ، وظَنُّوا أَنَّهُمْ بعد الموت سيصيرون تراباً ؛ وهم الذين قالوا :

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (٣٧)

[المؤمنون]

وهكذا أَكْذَبُوا لأنفسهم أَنَّهُ لَا بَعْثَ مِنْ بَعْدِ الْحَيَاةِ ، ومن بعد البعث
سنسمع من كل فرد فيهم :

﴿ يَا لَيْتَنِى كُنْتُ تُرَابًا ﴾ (٤٠)

[النبا]

أو : أَنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فى الدنيا ؛ لَنْ يَحْرَمَهُمْ
فى الآخرة ، كما أورد الحق سبحانه هذا المَثَلُ ، فى قوله تعالى :

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ ^(٣١) مِنْ أَغْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ^(٣٢) كُلَّتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَنْظَمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ^(٣٣) وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ^(٣٤) وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ^(٣٥) وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ^(٣٦)﴾ [الكهف]

والذى يقول ذلك فهم أنه سوف يموت ؛ لكنه توهم أن جنته تلك ستظل على ما هي عليه ، وأنكر قيام الساعة ، وقال : « حتى لو قامت الساعة ، وُرِدِدْتُ إلى الله فسأجد أفضل من جنتى تلك » .

وهو يدعى ذلك وهو لم يُقَدِّم إيماناً بالله ليُجده فى الآخرة ، فهو إذن ممن أنكروا الزوال أى البعث من جديد ، ووقع فى دائرة مَنْ لم يُصَدِّقُوا البعث ، وسبق أن قال الحق سبحانه ما أورده على ألسنتهم :

﴿أَنذَأْ ضَلَلْنَا ^(٣٧) فِي الْأَرْضِ أَننَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٣٨)﴾ [السجدة]

والذين أنكروا البعث يُورِدُ الحق سبحانه لنا حواراً بينه وبينهم ، فيقول سبحانه وتعالى :

﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنِي وَأَحْيَيْتَنَا آتَيْنِي فَأَعْرَقْنَا بَذَلُونَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ^(٣٩)﴾ [غافر]

(١) الجنة : حديقة ذات شجر كثير ملف يستتر الأرض . [القاموس القويم ١٣٣/١] .

(٢) ضل فى الأرض : مات وصار تراباً فَضَلَّ فلم يتبين شيء من خلقه . [لسان العرب -

مانية : ضلل] .

فيرد الحق سبحانه عليهم :

﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (١٧)﴾
[غافر]

وفى موقع آخر من القرآن نجد حواراً واستجداءً منهم لله :
يقولون :

﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا .. (١٧)﴾ [السجدة]

ويأتى ردُّ الحق سبحانه عليهم :

﴿فَدُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ .. (١٨)﴾ [السجدة]

وفى موقع ثالث يقول الواحد منهم عند الموت :

﴿رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ .. (١٠٠)﴾

[المؤمنون]

فيأتى ردُّ الحق سبحانه :

﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا .. (١٠٠)﴾ [المؤمنون]

وبعد دخولهم النار يقولون :

﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧)﴾ [المؤمنون]

فيقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ اخْسَئُوا^(١) فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ (١٠٨)﴾ [المؤمنون]

(١) اخسأوا : انزجروا وابتعدوا عنى فى النار ولا تكلمونى . [القاموس القويم ١/ ١٩٢]

والخاسيء : الصاغر الذليل . [المعجم الوجيز - مادة : خسا] .

وفى موضع آخر يقولون عند اصطراخهم^(١) فى النار :

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ ﴾ (٣٧) [فاطر]

فيأتى الرد من الحق سبحانه :

﴿ أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُدْكَرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ (٣٧) [فاطر]

ونلاحظ أنهم فى كل آيات التوسل لله كى يعودوا إلى الحياة الدنيا يقولون (ربنا) ، وتناسوا أنهم مأخوذون إلى العذاب بمخالفات الألوهية : ذلك أن الربوبية عطاؤها كان لكم فى الدنيا ، ولم ينقصكم الحق سبحانه شيئاً على الرغم من كفركم .

هكذا يكون حال هؤلاء الذين أقسموا أن الحق سبحانه لن يبعثهم ، وأنكروا يوم القيامة ، وأنه لا زوال لهم . أى : لا بَعْث ولا نشور .

ويتابع الحق سبحانه القول الكريم :

﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَنَبَّيْنَا لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ ﴾ (٤٠)

والسكون هو الاطمئنان إلى الشيء من عدم الإزعاج ، ونعلم أن

(١) اصطرخ القوم وتصارخوا : استغاثوا . والاصطراخ : التصارخ . [لسان العرب - مادة : صرخ] .

(٢) قال قتادة : سكن الناس فى مساكن قوم نوح وعاد وثمود . وقرن بين ذلك كثيرة معن ذلك من الأمم . [الدر المنثور ٥/٥٢] .

المرأة فى الزواج تعتبر سكتاً ، والبيت سكن ، وهنا يتكلم الحق سبحانه عن مساكن الذين ظلموا أنفسهم ، أى : أنكم لم تتعظوا بالسوابق التى ما كان يجب أن تغيبَ عنكم ، فأنتم تمرّون فى رحلات الصيف والشتاء على مدائن صالح ، وترون آثار الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والشرك ، وتمرّون على الأحقاف^(١) ؛ وترون ماذا حاقَ بقوم عاد .

وَكُلُّ أُولَئِكَ نَالُوا الْعِقَابَ مِنْ اللَّهِ ، سواء بالريح الصرصر^(٢) العاتية ، أو : أنه سبحانه قد أرسل عليهم حاصباً^(٣) من السماء ، أو : أنزل عليهم الصيحة ؛ أو : أغرقهم كآل فرعون ، وأخذ كل قوم من هؤلاء بذنبه .

وصدق الله وَعْده فى عذاب الدنيا ؛ فلماذا لم تأخذوا عبرة من ذلك ؛ وأنه سبحانه وتعالى صادق حين تحدّث عن عذاب الآخرة ؟

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۚ ١٤٥ ﴾ [إبراهيم]

وفى آية أخرى يقول سبحانه :

﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ١٣٧ وَبِالْأُفْلَاقِ تَعْقِلُونَ ١٣٨ ﴾

[الصافات]

(١) الأحقاف : منازل قوم عاد بظاهر بلاد اليمن . والحقف من الرمل : المتعرج أو المستطيل أو المستدير من الرمل . [القاموس القويم ١٦٣/١] بزيادة .

(٢) الريح الصرصر : الشديدة البرد . وقيل : الشديدة الصوت . [لسان العرب - مادة : صرر] .

(٣) حصبه : قذفه بالحصى . والحاصب : إعصار شديد يذفكم بالحصى فيهلككم . [القاموس القويم ١٥٦/١] .

أى : أنكم تمرُّون على تلك الأماكن التى أقامها بعضُ ممَّنْ سبقوكم وظلموا أنفسهم بالكفر ؛ وأنزل الحق سبحانه عليهم العقاب ؛ ولذلك يقول فى الآية التى نحن بصدد خواتمنا عنها :

﴿ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ (٤٥) ﴾ [إبراهيم]

نعم ؛ فحين تمشى فى أرض قوم عاد ، وترى حضارتهم التى قال عنها الحق سبحانه :

﴿ إِرَمَ ^(١) ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) ﴾ [الفجر]

وهى حضارة لم نكتشف آثارها بعد ؛ وما زالت فى المظمورات ، وكل مطمور فى الأرض بفعل من غضب السماء ؛ تضع السماء ميعادَ كشف له ليتعظ أهل الأرض ؛ ويحدث هذا الكشف كلما زاد الإلحاد واستشرى .

قد حدث أن اكتشفنا حضارة ثمود ، وكذلك حضارة الفراعنة ؛ وهى الحضارة التى سبقت كل الحضارات فى العلوم والتكنولوجيا ، ورغم ذلك لم يعرف أصحاب تلك الحضارة أن يصونها من الاندثار الذى شاءه الله .

وما زال الناس يتساءلون : لماذا لم يترك المصريون القدماء خبرتهم الحضارية مكتوبة ومُسجَّلة فى خطوات يمكن أن تفهمها البشرية من بعد ذلك ؟

(١) إرم : اسم قبيلة منها عاد - وقيل هى مدينة كبيرة لهم - وزعم الكندي فى كتابه فضائل مصر : أنها مدينة الإسكندرية . وقوله : (ذات العمداد) يدل على أنها ذات حضارة ومباني عالية . [القاموس القويم ١/ ١٨] .

﴿وَسَكَتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ (٤٥)﴾ [إبراهيم]

أى : أن الحق سبحانه يوضح هنا أن مشيئته فى إنزال العقاب
قد وَضَحَتْ أمام الذين عاصروا رسالة محمد ﷺ فى مساكن الأقوام
التي سبقتهم ؛ وكفروا برسالات الرسل ، وسبق أن ضرب لهم الحق
سبحانه الأمثال بهؤلاء القوم وبما حدث لهم . والمثل إنما يضربه الله
ليُقَرَّبَ بالشئ الحسى ما يُقَرَّبُ إلى الأذهانِ الشئ المعنوى .

ويستمر قوله الحق من بعد ذلك :

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ
مَكْرُهُمْ لِيَرْزُلَ مِنْهُ الْجِبَالُ (٤٦)﴾

والمكر - كما نعلم - هو تبييت الكيد فى خفاء مستور ، وماخوذ
من الشجرة المكمورة ؛ أى : الشجرة التي تُدارى نفسها . ونحن
نرى فى البساتين الكبيرة شجرة فى حجم الإصبع ؛ وهى مجدولة
على شجرة أخرى كبيرة . ولا تستطيع أن تتعرف على ورقة منها ،
أو أن تنسب تلك الورقة إلى مكان خروجها ، ومن أى فرع فى
الشجرة الملتفة إلا إذا نزعتها من حول الشجرة التي تلتف من
حولها .

ومن يبيت إنما يشهد على نفسه بالجبن والضعف وعدم القدرة
على المواجهة ، قد يصلح أن تبيت ضد مساو لك ؛ أما أن تبيت على
الحى القيوم الذى لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء ؛
فتلك هى الخيبة بعينها .

ولذلك يقول الحق سبحانه في مواجهة ذلك :

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٥٤)﴾ [آل عمران]

وقال عن مكر هؤلاء :

﴿وَلَا يَحِيقُ^(١) الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ (٤٣)﴾ [فاطر]

ونعلم أننا حين ننسب صفة لله فنحن نأخذها في إطار :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١)﴾ [الشورى]

وعادة ما ننسب كل فعل من الله للخير ، كقوله سبحانه :

﴿وَأَنزَلَ خَيْرَ الْوَارِثِينَ (٨٩)﴾ [الأنبياء]

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٥٤)﴾ [آل عمران]

وقوله هنا :

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ .. (٤٦)﴾ [إبراهيم]

أى : قاموا بالتبنييت المناسب لحيلتهم ولتفكيرهم ولقوتهم ؛ فإذا ما قابل الحق سبحانه ذلك ؛ فلسوف يقابله بما يناسب قوته وقدرته المطلقة ، وهو سبحانه قد علم ألا بما سوف يمكرونه ، وتركهم فى مكرهم .

فانتصارات الرسالات مرهونٌ بقوة المُرسَل وأتباعه ، وهم

(١) حاق به النشء : أصابه وأحاط به . وفاق به الأمر : ازمه ووجب عليه . والحق : ما يصيب الإنسان من مكروه فعله . [المعجم الوجيز - مادة : حيق] .

يقابلون خصوصاً هُم حيثية وجود الرسالة ؛ ذلك أنهم قد ملأوا الأرض بالفساد ، ويريدون الحفاظ على الفساد الذى يحفظ لهم السلطة ؛ والدين الجديد سيدك سيادتهم ويُنزلها ؛ لذلك لا بُدَّ ألاَّ يدخروا وسعاً فى محاولة الكَيْد والإيقاع بالرسول للقضاء على الرسالة .

وقد حاولوا ذلك بالمواجهة وقت أن كان الإسلام فى بدايته ؛ فأخذوا الضعاف الذين أسلموا ، وبدعوا فى تعذيبهم ؛ ولم يرجع واحد من هؤلاء عن الدين .

وحاولوا بالحرب ؛ فنصر الله الذين آمنوا ، ولم يَبْقَ لهم إلا المَكْرُ ، وسبحانه القائل :

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ ^(١) أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾﴾ [الأنفال]

وحاولوا أن يفسدوا خلية الإيمان الأولى ، وهى محمد بن عبد الله ﷺ ، وظنُّوا أنهم إنْ نجحوا فى ذلك ؛ فسوف تنفضُ الرسالة . فحاولوا أن يشتروه بالمال ؛ فلم يُقْلَحوا .

وحاولوا أن يشتروه بالسيادة والمُلْك فلم ينجحوا ، وقال قولته المشهورة : « والله لو وضعوا الشمس فى يمينى ، والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر حتى يُظهره الله ، أو أهلك فيه ، ما تركته » ^(٢).

(١) ليثبتوك . أى : يجرحوك جراحة لا تقوم معها . وأثبت فلان ، أى : اشدت به علته ، أو أثبتته جراحة فلم يتحرك . [لسان العرب - مادة : ثبت] .

(٢) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٦٦/١) معزواً لابن إسحاق .

ثم قرروا أن يقتلوه وأن يؤزّعوا دمه بين القبائل ، وأخذوا من كل قبيلة شاباً ليضربوا محمداً ﷺ بالسيوف ضربة رجل واحد ، ولكنه ﷺ يهاجر فى تلك الليلة ، وهكذا لم ينجح تبييتهم :

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ۖ﴾ (٤٦) [إبراهيم]

أى : أنه سبحانه يعلم مكرهم .

ويتابع سبحانه قائلاً :

﴿وَأَن كَانَ مَكْرُهُمْ لِيَرْوُلَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ (٤٦) [إبراهيم]

أى : اطمئن يا محمد ، فلو كان مكرهم يُزيل الجبال فلن ينالوك ، والجبال كانت أشد الكائنات بالنسبة للعرب ، فلو كان مكرهم شديداً تزول به الجبال ، فلن يُفْلِحُوا معك يا رسول الله ، ولن يُزْحِزُوكَ عن هدفك ومهمتك .

والحق سبحانه يقول :

﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَائِعًا مُّتَصَدِّعًا^(١) مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَضْرِبَ بِهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢١) [الحشر]

ولإنا كان مكرهم يبلغ من الشدة ما تزول به الجبال ؛ فاعلم أن الله أشدُّ بأساً .

ويُقدِّم سبحانه من بعد ذلك حَيِّثِيَّةَ عدم فاعلية مَكْرِهِمْ ، فيقول :

(١) التصديق : للتفريق والتشقق . والصدع : الشق فى الشيء الصلب . والتصدع : تكسر الصخر بقوة . [لسان العرب ، المعجم الوجيز - مادة : صدع] .

﴿ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾
 إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١٧١﴾

ولو كان لمكرمهم مفعولٌ أو فائدة لما قال الحق سبحانه أن وعده لرسله لن يُخلفَ ، ولكن مكرمهم فاسدٌ من أوله وبلا مفعول ، وسبحانه هو القائل :

﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدْنَاهُمْ لَفَالْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصفات]

إذن : فوعد الله لرسله لا يمكن أن يُخلفَ .

والموعود في القرآن كثيرة : فهناك وعدُ الشيطان لأوليائه ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ (١٧٣) وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا .. (١٧٤) ﴾ [البقرة]

وهناك وعدٌ من الله للمؤمنين :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. (٥٥) ﴾ [النور]

(١) حسب الشيء حسباً : ظنه . فلا تحسبن : أي : لا تظنن . [المعجم الوجيز - مادة : حسب] .

(٢) العزيز : من صفات الله عز وجل وأسمائه الحسنى . قال الزجاج : هو الممتنع فلا يغلبه شيء . وقال غيره : هو القوى الغالب كل شيء . [لسان العرب - مادة : عز] .

(٣) قال ابن كثير في تفسيره (٣٢١/١) : « أي : يخوفكم الفقر لتمسكوا ما بأيديكم فلا تنفقوه في مرضاة الله ، وهو مع نهيه إياكم عن الإنفاق خشية الإملاق ، يأمركم بالمعاصي والمأثم والمحارم ومخالفة الخلق » .

فإذا كان الحق سبحانه لا يُخلف وعده لاتباع الرسول ؛ أيخلف وعده للرسول ؟

طبعاً لا ؛ لأن الوعد على إطلاقه من الله ؛ مؤفياً ؛ فكيف إذا كان للرسول وللمؤمنين ؟ يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّا لَنَنصِرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِیَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَشْهَادُ ﴾ (٥١)

والنصر يقتضى هزيمة المقابل ، ويحتاج النصر لصفة تناسبه ؛ والصفة المناسبة هي صدوره من عزيز لا يُغلب ؛ والهزيمة لمن كفروا تحتاج إلى صفة ؛ والصفة المناسبة هي تحقق الهزيمة بأمر مُنتقم جبار .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ يَوْمَ تَبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ
وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٥٨)

ويُخَوِّفهم الحق سبحانه هنا من يوم القيامة بعد أن صَوَّر لهم ما سوف يدعونه ، بأن يُؤَخَّر الحق حسابهم ، وأن يُعيدهم إلى الدنيا لعلهم يعملون عملاً صالحاً ، ويجيبوا دعوة الرسل .

ويوضح سبحانه هنا أن الكون الذي خلقه الله سبحانه ، وطراً

(١) برزوا هـ : خرجت الخلائق جميعها من قبورهم هـ . [تفسير ابن كثير ٥٤٤/٢]
والبروز : الظهور والخرج . وقوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً .. ﴾ (٥٧) [الكهف] أى :
ظاهرة بلا جبل ولا تل ولا رمل . [لسان العرب - مادة : برز] .

عليه آدم وخلفته من بعده ذريته ؛ قد أعدّه سبحانه وسخره في خدمة آدم وذريته من بعده ؛ وهم يعيشون في الكون بأسباب الله الممدودة في أنفسهم ، والمنشورة في هذا الكون لكل مخلوق لله ، مؤمنهم وكافرهم ؛ فمن يأخذ بتلك الاسباب هو من يغلب .

وسبحانه القائل :

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ^(١) الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٢٠)﴾ [الشورى]

وهكذا شاء الله أن يهب عباده الارتقاء في الدنيا بالاسباب ؛ أما حياة الآخرة فنحن نحياها بالمُسبَّب ؛ وبمجرد أن تخطر على بال المؤمن رغبة في شيء يجده قد تحقق .

وهذا أمر لا يحتاج إلى أرض قَدَّرَ فيها الحق أقواتها ، وجعل فيها رواسي ؛ وأنزل عليها من السماء ماء ، إذن : فهي أرض غير الأرض ؛ وسماء غير السماء ؛ لأن الأرض التي نعرفها هي أرض اسباب ؛ والسماء التي نعرفها هي سماء أسباب .

وفي جنة الآخرة لا أسباب هناك ؛ لذلك لا بُدَّ أن تتبدَّل الأرض ، وكذلك السماء .

وقوله الحق :

﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٤٨)﴾ [ابراهيم]

فهو يعنى ألا يكون هناك أحد معهم سوى ربهم ؛ لأن البروز هو الخروج والمواجهة .

(١) الحرث : الثوب والنصيب . وحرث الدنيا : كسبها . [لسان العرب - مادة : حرث] .

والمؤمن وجد ربه إيماناً بالغيب فى دُنْيَاه ؛ وهو مؤمن به وبكل ما جاء عنه ؛ كقيام الساعة ، ووجود الجنة والنار .

ولكننا يذكر حديث رسول الله ﷺ مع أحد الصحابة^(١) حين سألته الرسول ﷺ : كيف أصبحت ؟ فقال الصحابى : أصبحتُ مؤمناً بالله حقاً . فقال له الرسول ﷺ : لكل حق حقيقة ؛ فما حقيقة إيمانك ؟ قال الصحابى : عزفتُ نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندى ذهبها ومدرها - أى : تساوى الذهب بالتراب - وكانى أنظر إلى أهل الجنة فى الجنة يُنْعَمُونَ ، وإلى أهل النار فى النار يُعَذَّبُونَ . فقال له الرسول الكريم ﷺ : « عرفت فالزم »^(٢) .

هذا هو حال المؤمن ، أما الكافر فحال مختلف . فهو يبرز ليجد الله الذى أنكره ، وهى مواجهة لم يَكُنْ ينتظرها ، ولذلك قال الحق سبحانه فى وصف ذاته هنا :

﴿الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٤٨)

[إبراهيم]

وليس هناك إله آخر سيقول له « اتركهم من أجل خاطرى » .

وفى آية أخرى يقول عن هؤلاء :

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ^(٣) بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ ..﴾ (٣٩)

[النور]

(١) هو : الحارث بن مالك الأنصارى . ذكره ابن حجر العسقلانى فى « الإصابة فى تمييز الصحابة » (٣٤٢/١) وعزا الحديث لابن المبارك فى الزهد .

(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥٧/١) وعزاه للطبرانى فى الكبير من حديث الحارث ابن مالك الأنصارى .

(٣) السراب : ما تراه فى نصف النهار فى الأرض الفضاء كأنه ماء ، وليس بماء . [القاموس القويم ٢٠٨/١] والقيعة جمع قاع ، وهى الأرض المستوية المتسعة المنبسطة وفيه يكون السراب . [تفسير ابن كثير ٢٩٦/٣] .

أى : أنه يُفَاجَأُ بمثل هذا الموقف الذى لم يستعد له .

وقوله :

﴿الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٤٨)

[إبراهيم]

أى : القادر على قَهْرِ المخلوق على غير مُرادِهِ .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ^(١) فِي الْأَصْفَادِ﴾ (٤٩)

والمجرم هو مَنْ ارتكب ذنباً ، وهو هنا مَنْ ارتكب ذنب القِئمة ، وهو الكفر بالله ، ومن بعده مَنْ ارتكب الذنوب التى دون الكفر ، وتراهم جميعاً مجموعين بعضهم مع بعض فى « قَرْنٍ » وهو الحبل ، أو القَيْد الذى يُقَيَّدُونَ به .

والأصفاذ جمع صَفَدَ ، وهو القيد الذى يوضع فى الرُّجُل ؛ وهو مثل الخُلْخال ؛ وهناك مَنْ يُقَيَّدُونَ فى الأصفاذ أى : من أرجلهم ، وهناك مَنْ يقيد بالاعلال . أى : أن توضع أيديهم فى سلاسل ، وتُعلَّق تلك السلاسل فى رقابهم أيضاً .

وكلُّ أصحاب جريمة مُعيَّنة يجمعهم رباط واحد ، ذلك أن أهل كل جريمة تجمعهم أثناء الحياة الدنيا - فى الغالب - مودَّةً وتعاطف ، أما هنا فسنجدهم متنافرين ، وعلى عدااء ، ويلعن كل منهم الآخر ؛ وكل

(١) مقرنين : مشدودين مقيدين بعضهم مع بعض . والأصفاذ : القيود . [القاموس القويم

منهم ينافك^(١) الآخر ويضايقه ، ويعلن ضيقه منه ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿الْأَخْلَاءُ^(٢) يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (٦٧)﴾ [الزخرف]

وكان كلاً منهم يُعَذَّب الآخر من قبل أن يذوقوا جميعاً العذاب الكبير .

ولذلك نجدهم يقولون :

﴿رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (٦٨)﴾ [فصلت]

ويقولون :

﴿رَبَّنَا إِنَّا أَعْطَيْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا (٦٧) رَبَّنَا آتِنَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا (٦٨)﴾ [الاحزاب]

ويستكمل الحق سبحانه صورة هؤلاء المُذنبين ؛ فيقول :

﴿مَرَّاسِيلُهُمْ مِنْ طَرَانٍ وَتَقَشَّى وَجُوهُهُمُ النَّارُ (٦٩)﴾

(١) قال ابن منظور في لسان العرب - مادة : نكف : « في نوادر الأعراب : تشاكف الرجلان الكلام إذا تعاوداه » أي : رد هذا على هذا وتبادلا التناقض بالكلام .

(٢) الاخلاء : جمع خليل ، وهو الصديق المخلص . [القاموس القويم ٢٠٨/١] .

(٣) الطران : مادة سوانه سائلة لزجة ، تستخرج من الخشب والقحم وتحسبهما بالتقطير الجاف ، وتستعمل لحفظ الخشب من التسوس ، والحديد من الصدأ . [المعجم الوجيز - مادة : قطر] .

و « السرابيل » جمع « سِرْبَال » وهو ما يلى الجسد ، وهو ما نسميه فى عصرنا « قميص » . وإذا كان السِرْبَال من قطران ؛ فهو أسود لاذع نتن الرائحة سريع الاشتعال ؛ وتلك صفات القطران ، وهو شيء يسيل من بعض أشجار البادية وتلك صفاته ، وهم يستخدمونه لعلاج الجمال من الجرب .

وعادة يضرب الحق سبحانه المثل من الصورة القريبة إلى الذهن من التى يراها العربى فى بيئته .

ويقول عنهم الحق سبحانه أيضاً :

﴿ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ۖ ﴾ (٥٠)

[إبراهيم]

والإنسان إذا ما تعرّض لأمر يصيبه بالعطب ، فأول ما يحاول الحفاظ عليه هو وجهه ، ذلك أن الوجه هو أشرف شيء فى الإنسان ، فما بالناس حين تغشى وجوه الكفرة النار ؟ إن مجرد تخيل ذلك أمر مؤلم .

وسبحانه يقول فى آية أخرى :

﴿ أَفَمَن يَتَّبِعِ بَوَّاهِ سُوِّ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ ﴾ (٧٤)

[الزمر]

وكان الواحد منهم من قرط شدة العذاب يحاول أن يدفع هذا العذاب بوجهه ، وهكذا نجد أحاسيس شتى لهذا العذاب ؛ وهو مؤلم أشدّ الألم .

ويقول سبحانه فى موقع آخر :

﴿ يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ۖ ﴾ (٤٨)

[القمر]

وهكذا نجد أن الوجه قد جاء في أكثر من صورة ؛ من صور هذا العذاب .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٥١)

والجزاء أمر طبيعي في الوجود ، وحتى الذين لا يؤمنون به ، ويديرون حركة حياتهم بتقنيات من عندهم قد وضعوا لأنفسهم قوانين جزاء تحدد كل جريمة والعقاب المناسب لها .

وبطبيعة الحال لا يكون أمراً غريباً أن يضع خالق الكون نظاماً للجزاء ثواباً وعقاباً ، ولو لم يَضَعْ الحق سبحانه نظاماً للجزاء بالثواب والعقاب ؛ لَنَالَ كل مُفْسِدٍ بُقِيَّتَهُ من فسادهِ ؛ ولأَحْسَ أهل القيم أنهم قد خُدِعُوا في هذه الحياة .

وما دام الجزاء أمراً طبيعياً ؛ فلا ظُلم فيه إذن ؛ لأنه صادر عَمَّنْ قال :

﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ .. (١٧)﴾ [غافر]

ولا يجازى الحق سبحانه الجزاء العنيف إلا على الجريمة العنيفة .

وقوله سبحانه :

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ.. (٥١)﴾ [إبراهيم]

يعنى أن المؤمن أو الكافر سَيَلْقَى جزاء ما فعل ؛ إن ثواباً أو عقاباً .

والكسب - كما نعلم - هو أن تأخذ زائداً عن الأصل ، فانت حين تحرم نفسك من شيء فى الدنيا ؛ ستأخذ جزاء هو الثواب وما يزيد عن الاصل .

وَمَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً سَاءَ إِذَا أَخَذَ عِقَابًا عَلَيْهَا ، وَيُقَالُ « كَسَبَ السَّيِّئَةَ » وَلَا يُقَالُ « اكْتَسَبَهَا » ذَلِكَ أَنَّ ارْتِكَابَهَا لِلْسَّيِّئَةِ صَارَ دُرْبَةً سَلُوكِيَّةً ؛ وَيَفْرَحُ بِارْتِكَابِهَا ، وَلَا يُدْرِكُ مِنْ الْجَزَاءِ ؛ وَالْجَزَاءُ يَحْتَاجُ حِسَابًا ، وَالْحِسَابُ يَحْتَاجُ مِيزَانًا .

وقد يقول المؤمن : إِنِّي أَصْدَقُ رَبِّى ، وَلَنْ يَظْلِمَ رَبِّى أَحَدًا . ونقول : إن المقصود بالميزان هو إقامة الحجة ؛ ولذلك نجده سبحانه يقول :

﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (٦) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٧)﴾ [القارعة]

ويقول أيضاً :

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ (٩) هَاوِيَةٌ (٩)﴾ [القارعة]

ونجد القسمة العقلية فى الميزان واضحة فهى مرة « ثَقُلَتْ »

(١) أى : أنه ساقط هوى بأم رأسه فى نار جهنم ، وعبر عنه بأمه يعنى دماغه . وقال قتادة : يهوى فى النار على رأسه . [تفسير ابن كثير ٥٤٣/٤] .

ومرة « خَفَّت » . أما مَنْ تساوت كَفَّتْنا ميزانه ؛ فَفَسَّرَتْ حالته سورة
الاعراف التى قال فيها الحق سبحانه :

﴿ وَعَلَى الْأَعْرَافِ ^(١) رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ^(٢) .. (٤٦) ﴾ [الاعراف]

وما دام الحق سبحانه سيحاسب كل نفس بما كسبت ؛ فقد يظنُّ
البعض أن ذلك سيستغرق وقتاً ؛ ولذلك يتابع سبحانه :

﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٥١) ﴾ [إبراهيم]

ليبين لنا أنه سبحانه سيحاسب كل الخلق من لَدُنْ آدم إلى أن
تقوم الساعة بسرعة تناسب قدرته المطلقة .

وحين سأل الناس الإمام - علياً - كَرَّمَ الله وجهه - : كيف
سيحاسب الله الخلق كلهم دفعة واحدة ؟ أجاب الإجابة الدالة الشافية ،
وقال : « كما يرزقهم جميعاً » .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ

إِلَهُهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرُوا أَلاَّ إِلَهَ إِلَّا هُوَ (٥٢) ﴾

(١) أصحاب الاعراف : هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ففقدت بهم سيئاتهم عن الجنة ،
وخلفت بهم حسناتهم عن النار ؛ فوقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله فيهم . [ذكره
ابن كثير فى تفسيره ٢/٢١٦] .

(٢) السومة : بالضم العلامة . قال ابن عباس : يعرفون أهل الجنة ببياض الوجوه ، وأهل النار
بسواد الوجوه . [تفسير ابن كثير ٢/٢١٨] .

وهذه الآية هي مسك الختام لسورة إبراهيم ، ذلك أنها ركزت الدعوة ؛ بلاغاً صدر عن الله ليبلغه لرسوله الذي أُيد بالمعجزة ؛ ليحملَ منهج الحياة للإنسان الخليفة في الأرض .

وإذا ما صدرت قوانين حركة الحياة للإنسان الخليفة في الأرض المخلوق لله ، وجب ألا يتزايد عليها أحدٌ بأكمل ولا بإتمام ؛ لأن الذي خلق هو الذي شرع ، وهذه مسألة يجب أن تكون على ذكر من بال كل إنسان مكلف .

وحين تقرأ هذا القول الحكيم :

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ .. (٥٧) ﴾

[إبراهيم]

تجد أنه يحمل إشارة إلى القرآن كله ؛ ذلك أن حدود البلاغ هو كل شيء نزل من عند الله .

وقول الحق سبحانه :

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ .. (٥٧) ﴾

[إبراهيم]

قد أعطانا ما يعطيه النص القانوني الحديث ، ذلك أن النص القانوني الحديث يوضح أنه لا عقوبة إلا بنص يُجرم الفعل ، ولا بد من إعلان النص لكافة الناس ؛ ولذلك تُنشر القوانين في الجريدة الرسمية للدولة ؛ كي لا يقول أحد : أنا أجهل صدور القانون .

وكلنا يعلم أن الحق سبحانه قد قال :

﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً (١٥) ﴾

[الاسراء]

فمهمة الرسول - إذن - هي البلاغ عن الله لمنهج الحياة الذي يصون حركة الحياة .

ويقول سبحانه عن مهمة الرسول :

﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (٤٠)

[الرمذ]

ويقول سبحانه :

﴿ الَّذِينَ يُلْقُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ... ﴾ (٢٩)

[الاحزاب]

ويقول الحق سبحانه على لسان الرسول^(١) :

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ رِسَالَاتِ رَبِّي... ﴾ (٩٢)

[الاعراف]

ويقول أيضاً :

﴿ أَرْسَلْنَاكَ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ... ﴾ (٥٧)

[مود]

وهكذا لا توجد حجة لقائل : إنني أخذتُ بذنب لم أعرف أنه ذنبٌ وقتَ التكليف . لا حجة لقائل مثل هذا القول : لأن الحق سبحانه يقول في نفس الآية :

﴿ وَلْيَذْكُرُوا بِهِ... ﴾ (٥٦)

[ابراهيم]

والإنذار : تخويف بشرٌ سوف يقع من قبل زمنه ، ليوضح لك

(١) الرسول هنا هو شعيب عليه السلام ، فقد قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانَ لَمْ يَخُورْ فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْفَاسِقِينَ ﴾ (١٦) ففرغني عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي ربِّي ونصحتُ لكم فكيف آسى على قوم كافرين ﴾ (١٧) [الاعراف] .

بشاعة المخالفة ، وكذلك التبشير هو تنبيه لخير قادم لم يأتِ أوانه
كى تستعدّ لاستقباله.

وَقَوْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ :

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ .. (٥٢) ﴾ [إبراهيم]

يتضمن البشارة أيضاً ؛ ولكنه يركز ويؤكد من بعد ذلك فى
قوله :

﴿ وَلِيُنذِرُوا بِهِ .. (٥٢) ﴾ [إبراهيم]

لأن الخيبة ستقع على مرتكب الذنوب .

وأقول : إن الإنذار هنا هو نعمة ؛ لأنه يُذكّر الإنسان فلا يُقدم
على ارتكاب الذنب أو المعصية ، فساعة تُقدم للإنسان مغبة^(١) العمل
السيء ؛ فكانك تُقدم إليه نعمة ، وتُسدّى إليه جميلاً ومعروفاً .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ .. (٥٢) ﴾ [إبراهيم]

وهذه هى القضية العقدية الاولى ، والتى تاتى فى قمة كل
القضايا ؛ فهو إله واحد نصدر جميعاً عن أمره ؛ لأن الامر الهام فى
هذه الحياة أن تتضافر حركة الأحياء وتتساند ؛ لا أن تتعاند .
ولا يرتقى بنيان ، ما إذا كنت أنت تبني يوماً لىأتى غيرك فيهدم
ما بنيت .

(١) الغِبُّ من كل شيء : عاقبته وآخرته . وكذلك المغبة . [المعجم الوجيز - مادة : غيب] .

ومهمة حركة الحياة أن تُؤدّي مهمتنا كخلفاء الله في الأرض ؛ بأن تتعاضدَ مواهبنا ، لا أن تتعارضَ ، فيتحرك المجتمع الإنساني كله في اتجاه واحد ؛ لأنه من إله واحد وأمر واحد .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿وَهَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ۖ﴾ (٥٦)

[إبراهيم]

فهو يحدد لنا قوام الدين بعد تلقّيه من رسول الله ﷺ أن يُبلّغه مَنْ سمعه لمن لم يسمعه .

ولذلك قال ﷺ : « نَضَرُ^(١) الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، وأداها إلى مَنْ لم يسمعها »^(٢) .

وذلك لتبقى سلسلة البلاغ متصلة ، وإن لم يُبلّغ قوم فالوَزَر على مَنْ لم يُبلّغ ، وبذلك يحرم نفسه من شرف التبعية لرسول الله ﷺ ، فَمَنْ يعلم حكماً من أحكام الدين ؛ فالمطلوب منه هو تبليغه للغير ؛ مثلما طلب الحق سبحانه من رسوله أن يُبلّغ أحكامه .

والحق سبحانه هو القائل :

(١) نضر الله وجهه : نعمه . والنضرة : النعمة والحسن والرواق . وقال الحسن المؤدّب : ليس هذا من الحسن في الوجه ، إنما معناه : حسن الله وجهه في خلقه . أي : جأه وقدره . [لسان العرب - مادة : نضر] .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٤٣٧/١) ، والترمذي في سننه (٢٦٥٧ ، ٢٦٥٨) ، وابن ماجه في سننه (٢٢٢) والحميدي في مسنده (٤٧/١) من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا^(١) لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا .. (١٤٣)﴾ [البقرة]

وهكذا شهد الرسول ﷺ أنه بلفكم وبقي على كل مسلم يعلم
حكمًا من أحكام الدين أن يُبلّغه لمن لا يعرفه ؛ فقد ينتفع به أكثر
منه ؛ وبعد أن سمع الحكم قد يعمل به ، بينما من أبلغه الحكم
لا يعمل به .

ولذلك قال ﷺ : « رَبُّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ »^(٢) .

ولذلك أقول دائماً : إياك أن تخلط بين المعلومة التي تُقال لك ؛
وبين سلوك من قالها لك ، ولنسمع الشاعر الذي قال :

حَذِّ عِلْمِي وَلَا تَرَكْنِي إِلَى عَمَلِي وَاجْنِ الثَّمَارَ وَخَلِّ الْعُودَ لِلْحَطَبِ
وهكذا يتحمل المسلم مسئولية الإبلاغ بما يعرف من أحكام الدين
لمن لا علم لهم بها ؛ لتظل الرسالة موصولة ، وكلنا نعلم أن الحق
سبحانه قد قال :

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ .. (١١٠)﴾ [آل عمران]

أى : أنكم يا أمة محمد ، قد أخذتم مهمة الأنبياء .

(١) أمة وسطاً : هي : أمة فاضلة خيرة ، فالوسط خير الطرفين . [القاموس القويم ٢/ ٣٣٦] .

(٢) تمام الحديث : « نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، وأداها إلى من لم يسمعها .. »

الحديث ، وقد سبق تخريجه صفحة (٧٦٢٣) .

ولأن البلاغ قد جاء من الله على الرسول ﷺ ، والرسول أمين في تبليغه ؛ لذلك لا يمكن أن يصدرَ عن الواحد الحكيم أوامر متضاربة ، ولكن التضارب إنما ينشأ من اختلاف الأمر ؛ أو من عدم حكمة الأمر ، ولتدقق جيداً في قول الحق سبحانه :

﴿وَلْيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ﴾ (٥٦) [إبراهيم]

فكلمة « واحد » جاءت لتمنع مجرد تصور الشراكة ؛ فلا أحد مثله ، وهو أحدٌ غير مُركَّب من أجزاء ؛ فليس له أجهزة تشبه أجهزة البشر مثلاً ؛ فلو كان له أجهزة لكانَ في ذاته يحتاجُ لأعضاه ، وهذا لا يصحُّ ولا يمكن تخيله مع الله سبحانه وتعالى .

وتلك هي القضية الأساسية التي يعيها أولو الألباب الذين يستقبلون هذا البلاغ . وأولو الألباب هي جمع ، ومفرد « ألباب » هو « لُبٌّ » ، ولُبُّ الشيء هو حقيقة جوهرة ؛ لأن القشرة توجد لحفظ هذا اللُب ، والمحفوظ دائماً هو أنفُسُ من الشيء الذي يُقْلَفه ليحفظه .

وهكذا يكون أولو الألباب هم البشر الذين يستقبلون القضية الإيمانية بعقولهم ؛ ويُحرِّكون عقولهم ليتذكروها دائماً ؛ ذلك أن مشاغل الحياة ومُتعتها وشهواتها قد تَصْرِفُ الإنسان عن المنهج ؛ ولذلك قال الحق سبحانه هنا :

﴿وَلْيَذَكِّرُوا وَلَوْ أَتَوْا الْاَلْبَابِ﴾ (٥٧) [إبراهيم]

أي : يتذكر أصحاب العقول أن الله واحدٌ أحد ؛ فلا إله إلا هو ؛ ولذلك شهد سبحانه لنفسه قبل أن يشهد له أيُّ كائن آخر ، وقال :

[آل عمران]

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. (١٨)﴾

وهذه شهادة الذات للذات ، ويُضَيِّف سبحانه :

[آل عمران]

﴿وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ .. (١٨)﴾

وشهادة الملائكة هي شهادة المواجهة التي عايشوها ، وشهادة
أولى الألباب هي شهادة الاستدلال .

وشهد الحق سبحانه أيضاً لرسوله محمد ﷺ أنه رسول ؛ وكذلك
شهد الرسول لنفسه ، فهو يقول مثلنا جميعاً : « أشهد ألا إله إلا الله ،
وأشهد أن محمداً رسول الله » .

وهكذا فعلى أولى الألباب مهمة . أن يتذكروا ويذكروا بأنه إله
واحد أحد .

سورة الحج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السورة التي نبدأ خواطرنها هي سورة الحجر^(١) تبدأ بالكلام عن جامع البلاغ ، ومنهج حياة الحياة وهو القرآن الكريم الذي قد جاء بالخبر اليقين في قضية الألوهية الواحدة ، والتي ذكرنا في آخر السورة السابقة بأن أولى الأبواب يستقبلونها بعقولهم .

ويقول الحق سبحانه في مُسْتَهْل السورة :

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ١﴾

(١) هذه السورة هي السورة الخامسة عشر من القرآن بترتيب المصحف ، وهي سورة مكية ، عدد آياتها ٩٩ آية ، بدايتها هي بداية الجزء ١٤ من القرآن . وقد سميت سورة الحجر بهذا الاسم نسبة إلى أصحاب الحجر المذكورين في الآية (٨٠) من السورة ، وهم قوم ثمود أرسل لهم الله صالحاً رسولاً فكذبوه . والحجر : نيار ثمود ناحية الشام عنه ولدى القروى . والحجر أيضاً في معناه اللغوي : العقل . وقد أنزلت هذه السورة بعد سورة يوسف وقبل سورة الأنعام . على ما أورده السيوطي في علوم القرآن (٢٧/١) .

(٢) قال السيوطي في الإقتان (٢١/٣) : « خاض في معناها علماء ، فأخرج ابن أبي حاتم وغيره من طريق أبي الضحى عن ابن عباس في قوله (الر) : أنا الله أرى . وأخرج أبو الشيخ عن محمد بن كعب القرظي ، قال : (الر) من الرحمن . وقيل : (الر) معناه : أنا الله أعلم وأرفع . حكاه الكرماني في غرائبه » . ثم قال : « والمختار فيها أنها من الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى . وقال الشعبي : إن لكل كتاب سرّاً ، وإن سر هذا القرآن فواتح السور » .

والسورة كما نرى قد افْتُتِحَتْ بالحروف التوقيفية ؛ والتي قلنا :
إن جبريل عليه السلام نزل وقرأها هكذا ؛ وحفظها رسول الله ﷺ
وأبلغها لنا ﷺ هكذا ؛ وهي قد نزلتْ أَوَّلُ ما نزلت على قوم برعوا
فى اللغة ؛ وهم أهل فصاحة وبيان ، ولم نجد منهم مَنْ يستنكرها .

وهى حروف مُقطَّعة تُنطَقُ بأسماء الحروف لا مُسمَّياتها ، ونعلم
أن لكل حرف اسماً ، وله مسمى ؛ فحين نقول أو نكتب كلمة
« كُتِبَ » ؛ فنحن نضع حروفاً هى الكاف والباء والتاء بجانب بعضها
البعض ، لِتَكُونِ الكلمة كما ننطقها أو نقرؤها .

ويقال عن ذلك إنها مُسمَّيات الحروف ، أما أسماء الحروف ؛ فهى
« كـ » و « بـ » و « تـ » . ولا يعرف أسماء الحروف إلا
الْمُتَعَلِّمُ ؛ ولذلك حين تريد أن تختبر واحداً فى القراءة والكتابة تقول
له : تَهَجُّ حروف الكلمة التى تكتبها ، فإن نطق أسماء الحروف ؛
عرفنا أنه يُجيد القراءة والكتابة .

وهذا القرآن - كما نعلم - نزل مُعْجِزاً للعرب الذين نبغوا فى
اللغة ، وكانوا يقيمون لها أسواقاً ؛ مثل المعارض التى نقيمها نحن
لصناعاتنا المتقدمة .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن تاتى معجزة الرسول الخاتم من
جنس ما نبغوا فيه ؛ فلو كانت المعجزة من جنس غير ما نبغوا فيه
ولم يآلفوه لَقَالُوا : لو تعلمنا هذا الامر لَصَنَعْنَا ما يفوقه .

وجاءتهم معجزة القرآن من نفس الجنس الذى نبغوا فيه ،

وباللغة العربية وبنفس المفردات المكوّنة من الحروف التي تُكوّنون منها كلماتكم ، والذي جعل القرآن معجزةً أن المتكلّم به خالق وليس مخلوقاً . وفي « الر » نفس الخامات التي تصنعون منها لُفَتكم .

وهذا بعض ما أمكن أن يلتقطه العلماء من فواتح السور . علينا أن نعلم أن الله في كلماته أسراراً ؛ فهو القائل سبحانه :

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ^(١) فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا .. (٧) ﴾ [آل عمران]

أي : أن القرآن به آيات مُحْكَمَاتٌ ، هي آيات الأحكام التي يترتب عليها الثواب والعقاب ، أما الآيات المتشابهات فهي مثل تلك الآيات التي تبدأ بها فواتح بعض من السور ؛ ومن في قلوبهم زَيْغٌ يتساءلون : ما معناها ؟

وهم يقولون ذلك لا بحثاً عن معنى ؛ ولكن رغبة للفتنة .

ولهؤلاء نقول : أتريدون أن تفهموا كل شيء بعقولكم ؟ إن العقل ليس إلا وسيلة إدراك ؛ مثله مثل العين ، ومثل الأذن .

فهل ترى عيناك كل ما يمكن أن يُرى ؟ طبعاً لا ؛ لأن للرؤية

(١) الزَيْغُ : الميل . يقال : زاغ عن الطريق إذا عدل عنه . [لسان العرب - مادة : زَيْغ] .

بالعين قوانينَ وحدوداً ، فإنْ كُنْتَ بعيداً بمسافة كبيرة عن الشيء فلن تراه ؛ ذلك أن العين لا ترى أبعد من حدود الأفق .

وكل إنسان يختلف أفقه حسب قوة بصره ؛ فهناك مَنْ أنعم الله عليه ببصر قوى وحاد ؛ وهناك مَنْ هو ضعيفُ البصر ؛ ويحتاج إلى نظارة طبية تساعد على دقة الإبصار .

فإذا كانت للعين - وهي وسيلة إدراك المرائي - حدود ، وإذا كانت للأذن ، وهي وسيلة إدراك الأصوات بحد المسافة الموجية للصوت ؛ فلا بُدَّ أن تكون هناك حدود للعقل ، فهناك ما يمكن أن تفهمه ؛ وهناك ما لا يمكن أن تفهمه .

والرسول ﷺ قال عن آيات القرآن : « ما عرفتُم منه فاعملوا به ، وما تشابه منه فأمنوا به » ^(١) .

وذلك حفاظاً على مواقيت ومواعيد ميلاد أي سرٍّ من الأسرار المكنونة في القرآن الكريم ، فلو أن القرآن قد أعطى كل أسرارهِ في أول قرنٍ نزل فيه ؛ فكيف يستقبل القرونُ الأخرى بدون سرٍّ جديد ؟

إذن ؛ فكُلُّما ارتقى العقل البشري ؛ كلما أذن الله بكشف سرٍّ من أسرار القرآن . ولا أحد بقادر على أن يجادل في آيات الأحكام .

(١) تمام هذا الحديث : « إن القرآن لم ينزل ليكتب بعضه بعضاً ، فما عرفتُم منه فاعملوا به ، وما تشابه منه فأمنوا به » عزاه ابن كثير في تفسيره (٢٤٦/١) لابن مريويه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وأورده السيوطي في الدر المنثور (١٥٤/٢) وعزاه لنصر المفسر في الحجة .

ويقول الحق سبحانه عن الآيات المتشابهة :

﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ - وَالرَّاسِخُونَ ^(١) فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدَ رَبِّنَا . (٧) ﴾

[آل عمران]

وهناك مَنْ يقرأ هذه الآية كالتى : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم - » وتناسى مَنْ يقرأ تلك القراءة ^(٢) أن مُنتهى الرسوخ فى العلم أن تؤمن بتلك الآيات كما هى ^(٣) .

والحق سبحانه هنا يقول :

﴿ أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ (١) ﴾

[الحجر]

و (تلك) إشارة لما سبق ولمّا هو قادم من الكتاب ، و (آيات) جمع « آية » ، وهى : الشئ العجيب الذى يُلْتَفَت إليه . والآيات إما أن تكون كونية كالليل والنهار والشمس والقمر لتثبت الوجود الأعلى ، وإما أن تكون الآيات المُعْجِزة الدالة على صدق البلاغ عن الله وهى معجزات الرسل ، وإما أن تكون آيات القرآن التى تحمل المنهج للناس كافة .

(١) الراسخون فى العلم . المتمكنون فيه . وأورد السيوطى فى الدر المنثور (١٥١/٢) أن رسول الله ﷺ قال « من برت يمينه . وصدق لسانه ، واستقام قلبه ، وعف بطنه وفرجه ، فذلك من الراسخين فى العلم » عزاه لابن جرير الطبرى وابن أبى حاتم والطبرانى عن أنس وأبى أمامة وأبى الدرداء .

(٢) مقتضى هذه القراءة الوقف اللازم على كلمة العلم ، ويكون معنى الآية أن الراسخين فى العلم يعلمون تأويل الآيات المتشابهة . أما القراءة الأولى ، فالوقف على لفظ الجلالة (الله) معناه أن الله وحده هو عالم تأويل الآيات المتشابهة . (انظر : تفسير ابن كثير ٢٤٧/١) .

(٣) قالت عائشة رضى الله عنها . كان رسوخهم فى العلم أن آمنوا بحكمه ومتشابهه ولم يعلموا تأويله . أورده السيوطى فى الدر المنثور (١٥١/٢) وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم .

ويضيف الحق سبحانه :

﴿وَقُرْآنٍ مُبِينٍ (١)﴾

[الحجر]

فهل الكتاب هو شيء غير القرآن ؟ ونقول : إن الكتاب إذا أُطلق ؛ فهو ينصرف إلى كل ما نزل من الله على الرسل ؛ كصحف إبراهيم ، وزبور داود ، وتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ؛ وكل تلك كتب ، ولذلك يسمونهم « أهل كتاب » .

أما إذا جاءت كلمة « الكتاب » مُعرّفة بالآلاف واللام ؛ فلا ينصرف إلا للقرآن ، لأنه نزل كتاباً خاتماً ، ومُهيئاً على الكتب الأخرى .

وبعد ذلك جاء بالوصف الخاص وهو (قرآن) ، وبذلك يكون قد عطف خاصاً على عامٍّ ، فالكتاب هو القرآن ، ودلّ بهذا على أنه سيكتب كتاباً ، وكان مكتوباً من قبل في اللوح المحفوظ .

وإن قيل : إن الكتب السابقة قد كُتبت أيضاً ؛ فالردّ هو أن تلك الكتب قد كُتبت بعد أن نزلت بفترة طويلة ، ولم تكتب مثل القرآن ساعة التلقّي من جبريل عليه السلام ، فالقرآن يتميز بأنه قد كُتب في نفس زمن نزوله ، ولم يُترك لقرون كبقية الكتب ثم بدىء في كتابته .

والقرآن يُوصَف بأنه مُبين في ذاته ومُبين لغيره ؛ وهو أيضاً مُحيط بكل شيء .

وسبحانه القائل :

﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ .. (٣٨)﴾

[الانعام]

وَأَيُّ أَمْرٍ يَحْتَاجُ لِحُكْمٍ ؛ فَلِمَا أَن تَجِدَهُ مُفْصَّلًا فِي الْقُرْآنِ ، أَوْ
نَسَّالَ فِيهِ أَهْلَ الذِّكْرِ ، مُصَدِّقًا لِقَوْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ :

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ^(١) إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧) ﴾ [الأنبياء]

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ رَبِّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۚ ﴾

و « رَبُّ » حرف يستعمل للتقليل ، وَيُسْتَعْمَلُ أَيْضًا لِلتَّكْثِيرِ عَلَى حَسَبِ مَا يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِ ، وَهُوَ حَرْفُ الْأَصْلِ فِيهِ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى الْمَفْرُودِ . وَنَحْنُ نَقُولُ « رَبُّ أَخٍ لَكَ لَمْ تَلِدْهُ أُمُّكَ » وَذَلِكَ لِلتَّكْثِيلِ ، مِثْلَمَا نَقُولُ « رَبِّمَا يَنْجَحُ الْكُسُولُ » .

وَلَكِنْ لَوْ قُلْنَا « رَبِّمَا يَنْجَحُ الذِّكِيُّ » فَهَذَا لِلتَّكْثِيرِ ، وَفِي هَذَا اسْتِعْمَالٌ لِلشَّيْءِ فِي نَقِيضِهِ ، إِيقَاطًا لِلْعَقْلِ كِي يَنْتَبِهَ .

وهنا جاء الحق سبحانه :

بـ « رَبُّ » ومعها حرف « مَا » ومن بعدهما فعل ^(٢) . ومن العيب أن تقول : إن « ما » هنا زائدة ؛ ذلك أن المتكلم هو رَبُّ كُلِّ الْعِبَادِ .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ رَبِّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٨) ﴾ [الحجر]

(١) الذِّكْرُ : الْقُرْآنُ وَالْكِتَابُ الْمُنْزَلَةُ كُلُّهَا . أَيْ . اسْأَلُوا أَهْلَ الْعِلْمِ مِنَ الْأُمَمِ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَسَائِرِ الطَّوَائِفِ . هَلْ كُلُّ الرُّسُلِ الَّذِينَ أَنْزَلَهُمْ بَشَرًا أَوْ مَلَائِكَةً ؟ [تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ١/ ١٧٤] .

(٢) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٥/ ٢٧٢٥) « رَبُّ لَا تَدْخُلُ عَلَى الْفِعْلِ ، فَإِذَا لَحِقَتْهَا « مَا » هِيَ آتِيَةٌ لِلدَّخُولِ عَلَى الْفِعْلِ » وَقَالَ ابْنُ هِشَامٍ فِي « مَعْنَى اللَّيْبِ » (١/ ١٢٠) « إِذَا زِيدَتْ « مَا » بَعْدَ « رَبِّ » ، فَالْقَالِبُ أَنْ تَكْثُرَ عَنْ الْعَمَلِ ، وَأَنْ تَهَيِّئَ لِلدَّخُولِ عَلَى الْجَمْلِ الْفِعْلِيَّةِ ، وَأَنْ يَكُونَ الْفِعْلُ مَاضِيًا لَفْظًا وَمَعْنَى » .

فهل سيأتى وقت يتمنى فيه أهل الكفر أن يُسلموا ؟ إن « يود » ،
تعنى « يحب » و « يميل » و « يتمنى » ، وكل شيء تميل إليه
وتتمناه يسمى « طلب » .

ويقال فى اللغة : إن طلبت أمراً يمكن أن يتحقق ، ويمكن ألا
يتحقق ؛ فإن قلتَ : « يا ليت الشباب يعود يوماً » فهذا طلب لا يمكن
أن يتحقق ؛ لذلك يُقال إنه « تمنى » . وإن قلت « لعلى أزور فلاناً »
فهذا يُسمى رجاء ؛ لأنه من الممكن أن تزور فلاناً . وقد تقول : « كم
عندك ؟ » بهدف أن تعرف الصورة الذهنية لمن يجلس إليه من تساله
هذا السؤال ، وهذا يُسمى استقهماً .

وهكذا إن كنت قد طلبتَ عزيزاً لا يُنال فهو تمنٌ ؛ وإن كنت قد
طلبتَ ما يمكن أن يُنال فهو الترجى ، وإن كنت قد طلبتَ صورته
لا حقيقته فهو استقهماً ، ولكن إن طلبت حقيقة الشيء ؛ فأنت تطلبه
كى لا تفعل الفعل .

والطلب هنا فى هذه الآية ؛ يقول :

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ (٢)

[الحجر]

فهل يتأتى هذا الطلب ؟

ولنر متى يودون ذلك . إن ذلك التمنى سوف يحدث إن وقعت لهم
أحداث تنزع منهم العناد ؛ فيأخذون المسائل بالمقاييس الحقيقية .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَجَحَدُوا^(١) بِهَا وَاسْتَقْبَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ..﴾ (١٤)

[النمل]

(١) جحد الحق أنكره وهو يطمه . [القاموس القويم ١١٧/١] .

وقد حدث لهم حين وقعت غزوة بدر ، ونال منهم المسلمون الغنائم أن قالوا : يا ليتنا كنا مسلمين ، وأخذنا تلك الغنائم ^(١) .
 أي : أن هذا التمنى قد حدث في الدنيا ، ولسوف يحدث هذا عند موت أحدهم .

يقول الحق سبحانه :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ .. (١٠٠) ﴾
 [المؤمنون]

ويعلق الحق سبحانه على هذا القول :

﴿ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا .. (١٠٠) ﴾
 [المؤمنون]

وسيتنمون أيضاً أن يكونوا مسلمين ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :
 ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٠٦) ﴾
 [السجدة]

إن : فسيأتي وقت يتمنى فيه الكفار أن يكونوا مسلمين ، إذا ما عاينوا شيئاً ينزع منهم جودهم وعنادهم ، ويقول لهم : إن الحياة التي كنتم تتمسكون بها فانية ؛ ولكنكم تطلبون أن تكونوا مسلمين وقت أن زال التكليف ، وقد فات الأوان .

ويكفي المسلمين قُخراً أن كانوا على دين الله ، واستمسكوا بالتكليف ، ويكفيكم عاراً أن خسرتم هذا الخسران المبين ، وتحسروا على أنكم لم تكونوا مسلمين .

(١) أورد السيوطي في الدر المنثور (٦١/٥) عن ابن مسعود وناس من الصحابة قالوا : « ود المشركون يوم بدر حين ضربت أعناقهم حين عرضوا على النار أنهم كانوا مؤمنين بمحمد ﷺ » .

وفى اليوم الآخر يُعَذَّبُ الحق سبحانه العصاة من المسلمين الذين لم يتوبوا من ذنوبهم ، ولم يستغفروا الحق سبحانه ، أو ممن لم يغفر لهم سبحانه وتعالى ذنوبهم ؛ لعدم إخلاص النية وحسن الطوية عند الاستغفار ، ويدخل فى ذلك أهل النفاق مصداقاً لقوله تعالى :

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ.. (٨٠)﴾ [التوبة]

فيدخلون النار ليأخذوا قدرًا من العذاب على قدر ما عصوا ، وينظر لهم الكفار قائلين :

ما أغنت عنكم لا إله إلا الله شيئاً ، فأنتم معنا فى النار .

ويطلع الحق سبحانه على ذلك فيغار على كل من قال لا إله إلا الله ؛ فيقول : أخرجوهم وطهروهم وعُودوا بهم إلى الجنة ، وحينئذ يقول الكافرون : يا ليتنا كنا مسلمين ، لنخرج من النار ، ونلحق بأهل الجنة^(١) .
ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ذَرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ
فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾﴾

و (ذرهم) أمر بان يدعهم ويتركهم . وسبحانه قال مرة (ذرهم) ، ومرة قال :

﴿وذرنى والمكذبين أولى النعمة^(٢) .. (١١)﴾ [المزمل]

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٦٢/٥) من حديث أبى موسى الأشعرى ، وعزاه لابن أبى عامر فى السنة ، وابن جرير ، وابن أبى حاتم ، والطبرانى ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى البعث والنشور .

(٢) النعمة . التعميم . والمصرة والفرح والترفع . [لسان العرب - مادة نعم] .

أى : اتركهم لى ، فإنا الذى أعاقبهم ، وأنا الذى أعلم أجل الإمهال ، وأجل العقوبة .

ويستعمل من « نَرُهم » فعل مضارع هو « يَذَر » ، وقد قال الحق سبحانه :

﴿ وَيَذَرُكَ أَهْلَكَ .. (١٢٧) ﴾ [الأعراف]

ولم يستعمل منها فى اللغة فعل ماضٍ ، إلا فيما رُوى من حديث رسول الله ﷺ « ذروا اليَمن ما ذروكم » ، أى : اتركوهم ما تركوكم .

ويشارك فى هذا الفعل فعل آخر هو « دَع » بمعنى « اترك » . وقيل : أهملت العرب ماضى « يدع » و « يذر » إلا فى قراءة^(١) فى قول الحق سبحانه :

﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) ﴾ [الضحى]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا .. (٣) ﴾ [الحجر]

ونحن أيضاً ناكل ، وهناك فرق بين الأكل كوقود للحركة وبين الأكل كدعة وتمتع ، والحيوانات تاكل لتأخذ الطاقة بدليل أنها حين تشبع ! لا يستطيع أحد أن يُجبرها على أكل عود برسيم زائد .

أما الإنسان فبعد أن ياكل ويفسل يديه : ثم يرى صنفاً جديداً

(١) هى قراءة عروة بن الزبير . والمعنى فيهما واحد (ودَّعَكَ ، ودَّعَكَ) . أى : ما تركك ربك .

[لسان العرب - مادة : ودع] .

من الطعام فهو يمدُّ يده لياكلَ منه ؛ ذلك أن الإنسان يأكل شهوةً وممتعةً ، بجانب أنه يأكل كوقود للحركة .

والفرق بيننا وبينهم أننا نأكل لتتكوَّن عندنا الطاقة ؛ فإن جاءت اللذة مع الطعام فاهلاً بها ؛ ذلك أننا في بعض الأحيان نأكل ونتلذذ ، لكن الطعام لا يمرى ^(١) علينا ؛ بل يُتعبنا ؛ فنطلب المَهْضِمَات من مياه غازية وأدوية .

ولذلك نجد رسول الله ﷺ يقول : « بحسب ابن آدم لقيَمَات يُقَمِّنُ صُلْبُهُ » ^(٢) .

أى : أنه ﷺ ينهانا عن أن نأكل بالشهوة واللذة فقط .

ولنلاحظ الفارق بين طعام الدنيا وطعام الجنة في الآخرة ؛ فهناك سوف نأكل الطعام الذى نستلذ به ويمرّى علينا ؛ بينما نحن نُضطر في الدنيا - فى بعض الأحيان - أن نأكلَ الطعام بدون مَلُحٍ ومسلوقاً كى يحفظ لنا الصحة ؛ ولا يُتعبنا ؛ وهو أكل مَرِيءٍ وليس طعاماً هنيئاً ، ولكن طعام الآخرة هَنِيءٌ وَمَرِيءٌ .

وعلى ذلك نفهم قول الحق سبحانه :

﴿ ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا ۖ ﴾ (٣)

[الحجر]

أى : أن يأكلوا أكلاً مقصوداً لذات اللذة فقط .

(١) طعام مَرِيءٍ هَنِئٌ : حميد المغبة يَبْنُ المرءة . ومرءُ الطعام : سهل فى الحلق وَحَمَدَتْ عاقبته وخلا من التنقيص . [القاموس القويم ٢/ ٢٢٠] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٢/٤) وابن ماجة فى سننه (٣٢٤٩) من حديث المقدام بن معد يكرب ، وتعامه « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن ، حسب الأذى لقيَمَات يقمن صُلْبُهُ ، فإن غلبت الأذى نلسه . فثقت للطعام ، وثقت للشراب ، وثقت للنفس » .

ويقول الحق سبحانه متابعاً :

﴿ وَيُلْهِيمُ الْأَمْلُ ۖ ﴾ (٣٢)

[الحجر]

أى : أن يَنْصِبُوا لأنفسهم غايات سعيدة ؛ تُلهيهم عن وسيلة ينتفعون بها ؛ ولذلك يقول المثل العربى : « الأمل بدون عمل تلصُّص » فما دُمْتَ تأمل أَمْلاً ؛ فلا بُدَّ أن تخدمه بالعمل لتحقيقه .

ولكن المثل على الأمل الخادع هو ما جاء به الحق سبحانه على لسان مَنْ غَرَّتْهُ النعمة ، فقال :

﴿ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ ﴾ (٣٥) وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ۖ .. (٣٦)

[الكهف]

ولكن الساعة ستقوم رَغْماً عن أنف الآمال الكاذبة ، والسراب المخادع .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَيُلْهِيمُ الْأَمْلُ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۖ ﴾ (٣٧)

[الحجر]

وكلمة (سوف) تدل على أن الزمن مُتَرَاخٍ قليلاً ؛ فالأفعال مثل « يعلم » تعنى أن الإنسان قد يعلم الآن ؛ ويعلم من بَعْدَ الآن بوقت قصير ، أما حين نقول « سوف يعلم » فتشمل كل الأزمنة .

فالنصر يتحقق للمؤمنين بإذن من الله دائماً ؛ أما غير المؤمنين فليسوف يَتَمَنَوْنَ الإيمان ؛ كما قُلْنَا وأوضحنا من قبل .

وهكذا نرى أن قَوْلُهُ :

﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۖ ﴾ (٣٨)

[الحجر]

يشمل كُلُّ الأزمنة . وقد صنع الحق سبحانه فى الدنيا أشياء
تُؤَذِّن بِصِدْقِ وَعْدِهِ ، والذين يظنون أنهم يسيطرون على كُلِّ الحياة
يُفَاجِئُهُم زَلْزَالٌ ؛ فيهدم كل شيء ، على الرغم من التَّكْدُّمِ فيما يُسَمَّى
« الاستشعار عن بُعد » وغير ذلك من فروع العلم التطبيقي .

وفى نفس الوقت نرى الحمير التى نتهمها بأنها لا تفهم شيئاً
تَهْبُ - هى والماشية - من قبل الزلزال لتخرج إلى الخلاء بعيداً عن
الحظائر التى قد تتهدم عليها ، وفى مثل هذا التصرف الغريزى عند
الحيوانات تحطيمٌ وأدبٌ للغرور الإنسانى ، فمهما قاده الغرور ،
وادعى أنه مالك لناصرية العلم ، فهو ما زال جاهلاً وجهولاً .

وكذلك نجد مَنْ يقول عن البلاد المُمطرة : إنها بلاد لا ينقطع
مائها ، لذلك لا تنقطع خُضْرَتُهَا . ثم يصيب تلك البلادَ جفافٌ
لا تعرف له سبباً ، وفى كل ذلك تنبيهٌ للبشر كي لا يقعوا أسرى
للغرور .

ويقول سبحانه من بعد ذلك ضارباً لهم المثل :

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾

أى : أنه سبحانه لا يأمر بهلاك أى قرية إلا فى الاجل المكتوب
لها . ويجعلها من المثل التى يراها مَنْ يأتى بعدها لعله يتعظ
ويتعرف على حقيقة الإيمان .

وقد قال الحق سبحانه :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا ^(١) مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ ^(٢) بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٧) ﴾

[النحل]

والمثل القريب من الذاكرة « لبنان » التي عاشت إلى ما قبل الخمسينيات كبلد لا تجد فيه فندقاً لا حقاً ، ثم ازدهرت وانتعشت في الستينيات والسبعينيات ؛ واستشرى فيها الفساد ؛ فقال أهل المعرفة بالله : « لا بد أن يصيبها ما يصيب القرى الكافرة بأنعم الله » .

وقد حدث ذلك وقامت فيها الحرب الأهلية ، وانطبق عليها قول الحق سبحانه :

﴿ وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ .. (٦٥) ﴾

[الانعام]

وهذا ما يحدث في الدنيا ، وهي مُقَدَّمات تُؤَكِّد صِدْقَ ما سوف يحدث في الآخرة .

وسبحانه القائل :

﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) ﴾

[الإسراء]

وبطبيعة الحال ؛ فهذا ما يحدث لأي قرية ظالم أهلها ؛ لأن الحق سبحانه لا يظلم مثقال ذرة .

وأذكر أن تفسير النسفي ^(٣) قد صُوِّدَ في عصر سابق ؛ لأن

(١) رغد العيش . اتسع وطاب . والرغد . الكثير الواسع الذي لا يُعيبك من مال أو ماء أو عيش أو كلا . [لسان العرب - مادة رغد] .

(٢) كُفِّرَ النعمة . جحدوها . كثر النعمة . جحدوها ولم يشكروها ولم يشكر من قدمها له ، أو كان سبباً فيها بل أنكر فضله . [القاموس القويم ١٦٤/٢] .

(٣) هو . أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي ، فقيه حنفي ، مفسر من أهل إيج ووفاته فيها . نسبته إلى « نسف » ببلاد السند . بين جيحون وسمرقند . توفي عام

(٧١٠ هـ) (الاعلام للزركلي ٦٧/٤) .

صاحب التفسير قال عند تفسيره لهذه الآية : « حدثني فلان عن فلان أن البلد الغلاني سيحصل فيه كذا ؛ والبلد الآخر سوف يحدث فيه كذا إلى أن جاء إلى مصر وقال بالنص : ويدخل مصر رجل من جهينة ، فويل لأهلها ، وويل لأهل سوريا ، وويل لأهل الرُّمَّة ، وويل لأهل فلسطين ، ولا يدخل بيت المقدس » .

وما دام الحق سبحانه قد قال :

﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝٥٨ ﴾ [الإسراء]

فهو يُعلم بعضاً من خلقه بعضاً من أسرارهِ ، فلا مانع من أن نرى بعضاً من تلك الأسرار على ألسنتهم . وحين ذاعت تلك الحكاية ، وقالوها للرئيس الذي كان موجوداً ، وقالوا له : أنت من جهينة وهم يقصدونك . صُوِّدَ تفسير النسفي .

إذن : فقد ترك الحق سبحانه لنا في الدنيا مثلاً يؤكد صدقه فيما يحكيه عن الوعيد لبعض القرى حتى نُصدِّق ما يمكن أن يكون بعد يوم القيامة . وحين يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ۝٤١ ﴾ [الحجر]

فليس لأحد أن يقول : « إن ذلك لم يحدث للبلد الغلاني » لأن كُلَّ أمر له أجل .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ۝٥٠ ﴾

أى : أنه سبحانه قد جعل لكل أمة أجلاً ، وغاية ، فإذا ما انتهى
الاجل المعلوم جاءت نهايتها ؛ فلا كائن يتقدم على أجله ، ولا أحد
يتأخر عن موعد نهايته .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ٦ ﴾

وهم هنا يسخرون من الرسول ومن القرآن ؛ ذلك أنهم لو كانوا
يؤمنون بالقرآن وبالرسول ؛ لمّا وصفوه ﷺ بالجنون . والذين قالوا ذلك
هم أربعة من كبار الكفار : عبد الله بن أبى أمية ، والنضر بن الحارث ،
ونوفل بن خويلد ، والوليد بن المغيرة . وقيل عن ابن عباس : إنهم
الوليد بن المغيرة المخزومي ؛ وحبيب بن عمرو الثقفي . وقيل عن
مجاهد : إنهم عتبة بن ربيعة ، وكنانة بن عبد اليل .

والظاهر من قولهم هو التناقض الواضح ؛ فهم - شأوا أم أبوا -
يعترفون بالقرآن بأنه « ذِكْر » ، والذِّكْر فى اللغة له عدة معانٍ ، منها
الشرف ، وقد أطلق على القرآن ، كما قال الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ١١ ﴾ [الزخرف]

وسبق لهم أن تلمسوا فى هذا القرآن هنات ؛ فلم يجدوا ، فكيف
يصفون مَنْ نُزِّلَ عليه هذا القرآن بالجنون ؛ وهم الذين شهدوا له من
قَبْلِ بالصدق والأمانة .

وقد شاء الحق سبحانه أن يُنصف رسوله ﷺ فقال :

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ١٢ ﴾ [القلم]

وهم فى اتهامهم للرسول ﷺ لم يلتفتوا إلى أنهم قد خاطبوه بقولهم : (يأيها) ، وهو خطاب يتطابق مع نفس الخطاب الذى يخاطبه به الله ؛ وهكذا أجرى الحق سبحانه على ألسنتهم توكيداً واحتراماً للرسول ﷺ دون أن يشعروا ، وذلك من مشيئته سبحانه حين يُنطق أهل العناد بالحق دون أن يشعروا .

فقد قال الحق سبحانه عن المنافقين أنهم قالوا :

﴿ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ۖ ﴾ (٧) ﴿ [المنافقون]

أى : لا تنفقوا على من عند النبى ﷺ ، حتى يجوعوا ، فينفضوا من حوله . هم يقولون عنه « رسول الله » ، فهل آمنوا بذلك ؟ أم أن هذا من غلبة الحق ؟

ويتابع سبحانه ما جاء على ألسنتهم :

﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧)

ونعلم أن فى اللغة ألفاظاً تدل على الحث وعلى رغبة المتكلم فى أن يوجد السامع ما بعدها ، ومن هذه الألفاظ « لولا » و « لوما » . و « لولا » تجيء للتمنى ورغبة ما يكون بعدها ، وإن كان ما بعدها نفيًا فهو رغبة منك ألا يكون ، مثل قولك « لو جاء زيد لأكرمته » لكن لمجئى لم يحدث ، وكذلك الإكرام .

وقد قال الكفار هنا ما أورده الحق سبحانه على ألسنتهم :

﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ ۖ ﴾ (٧) ﴿

وسبق لهم أن قالوا :

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا (٧)﴾ [الفرقان]

وكانهم يطلبون نزول ملك مع الرسول ليؤنسه وليصدقوا أنه رسول من عند الله ، فهل كان تصديقهم المعلق على هذا الشرط : تصديقاً للرسول ، أم تصديقاً للملك ؟

وسبق أن تناول القرآن هذا الأمر في قول الحق سبحانه :

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا (٩٤)﴾ [الإسراء]

وكانهم علّقوا الإيمان بالرسول على شرط أنه ليس ملكاً ؛ بل من صنف البشر ، وجاء الرد عليهم :

﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا (٩٥)﴾ [الإسراء]

إذن : فلو نزل رسول من السماء ملكاً ؛ لَمَا استطاع أن يمشى في الأرض مطمئناً ؛ فضلاً عن أنه لا يمكن أن يكون أسوة وقودة للبشر ؛ لأنه من جنس آخر غير البشر .

ولو نزل عليهم ملك كما زعموا ، وقال لهم : افعل ولا تفعل ، واستقيموا واستغفروا ، وسبحوه بكراً وأصيلاً ، لَرُدُّوا عليه قائلين : أنت ملك ينطق عليك قول الحق :

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦)﴾ [التحريم]

وأنت لا تصلح أسوة لنا . ثم كيف يتكلمون مع ملك وهو من طبيعة مختلفة ، ولن يستطيع البشر أن يرتفعوا إلى مُستَوَاهِ لِيَأْخُذُوا

منه ، وهو لن يستطيع أن ينزلَ إلى مستوى البشرية لياخذوا منه ،
ولذلك شاء الحق سبحانه أن يرسل الرسول من جنس البشر .

وهكذا أبطل الحق سبحانه حُجَّتَهُمْ في عدم الإيمان بالرسول ؛
لأنه لم يأت من جنس الملائكة ؛ وأبطل حُجَّتَهُمْ في طلبهم أن ينزل
مع الرسول ملائكة ؛ لِيُؤَيِّدُوهُ في صدق بلاغه عن الله .

ولذلك يقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا
إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾ (٨)

وهكذا يعلمنا الحق سبحانه أنه لا يُنزلُ الملائكة إلا بمشيئة
حكمته سبحانه ، ولو نزل الملك - كما طلبوا - لمساعدة رسول
الله ﷺ في البلاغ عن الله ، فالملك إما أن يكون على هيئة البشر ؛
فلن يستطيعوا تمييز الملك من البشر ، وإما أن يكون على هيئة
الملك ، فلا يستطيع البشر أن يروه ؛ وإلا هلكوا .

ذلك أن البشر لا يستطيع تحمُّل التواصل مع القوة التي أودعها
الله في الملائكة .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴾ (٨) [الأنعام]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٢٧٢٨/٥) : معنى ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ .. ﴾ (٨) [الحجر] إلا
بالقرآن . وقيل بالرسالة . عن مجاهد وقال الحسن : إلا بالعذاب إن لم يؤمنوا .

(٢) انظره آخره وأمله دنانى عليه . [القاموس القويم ٢٧٢/٢] .

ولو جعله الحق سبحانه في هيئة البشر وتواصلوا معه لالتبس عليهم الأمر ، ولظنوا أن الملك بشرٌ مثلهم .

وفي هذا يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبُسُونَ (٦)﴾

[الأنعام]

لم يُنزلِ الحق سبحانه الملائكة : لأنه لم يشأ أن يهلكهم ورسول الله فيهم ، فالحق سبحانه قد قال :

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٣٣)﴾

[الأنفال]

وقد آمن معظمهم ودخلوا في دين الله من بعد ذلك واستغفروا لذنوبهم ، وكان الله غفورا رحيما ؛ لأن الإسلام يجب^(١) ما قبله .

وحين ننظر إلى صدر الآية نجد أنه سبحانه قال :

[الحجر]

﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ .. (٨)﴾

فلو نزلت الملائكة لكان عذابا لهم ، فالحق سبحانه إذا أعطى قوما آية طلبوها ، فإما أن يؤمنوا ، وإما أن يهلكهم ، ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ (٥٩)﴾

[الإسراء]

(١) أى يقطع ويمحو ما كان قبله من الكفر والمعاصي والذنوب . [قاله ابن منظور في لسان

العرب - مادة جيب] .

فالحق سبحانه لم يُجبهم إلى الآيات والمعجزات التي طلبوها ؛
لأن السابقين لهم ، كَذَّبُوا بها قبل ذلك ، وهم يريدون أن يُكَذَّبُوا
أيضاً ، فحتى لو نزلت الآية فسيكذبونها . وحين يكذبون فى آية
مقترحة من عندهم ، فلا بُدَّ أن نهلكهم . أما لو كذبوا فى آية مُنزلة
من عند الله فإن الله يمهلهم .

إذن : فلو نزلنا الملائكة كما يريدون فسننزلهم بالحق . والحق
هو أن نهلكهم إذا كَذَّبُوا .

ويُذِيلُ الحق سبحانه الآية بقوله .

﴿ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾ (٨)

[الحجر]

أى . ما كان أجلُ المشركين قد حانَ لينزل الله لهم الملائكة
لإهلاكهم ، كما سبق وأهلك الأمم السابقة التى طلبتُ الآيات ، فنزلت
لهم كما طلبوها ، ولما لم يُصدِّقُوا ويؤمنوا أهلكهم الله .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

والقرآن قد جاء بعد كُتُب متعددة ، وكان كل كتاب منها يحمل
منهج الله : إلا أن أى كتاب منها لم يكنْ معجزة ؛ بل كانت المُعْجِزة
تنزل مع أى رسول سبق سيدنا رسول الله ﷺ ، وعادة ما تكون
المعجزة من صِنْف ما نبغ فيه القوم الذين نزل فيهم .

وما دام المنهج مفصلاً عن المعجزة : فقد طلب الحق سبحانه
من الحاملين لكتب المنهج تلك أن يحافظوا عليها ، وكان هذا تكليفاً

من الحق سبحانه لهم . والتكليف - كما نعلم - عُرْضَةٌ أَنْ يُطَاعَ ،
وَعُرْضَةٌ أَنْ يُعْصَى ، ولم يلتزم أحد من الاقوام السابقة بحفظ الكتب
المنزلة إليهم .

ونجد الحق - سبحانه وتعالى - يقول

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا
لِلَّذِينَ هَادُوا^(١) وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ^(٢) بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ.. (٤٤)﴾
[المائدة]

أى . أن الحق - سبحانه وتعالى - قد كَلَّفَهُمْ وطلب منهم أَنْ
يحفظوا كتبهم التى تحمل منهجه ، وهذا التكليف عُرْضَةٌ أَنْ يُطَاعَ ،
وَعُرْضَةٌ أَنْ يُعْصَى ، وهم قد عصوا أمر الحق سبحانه وتكليفه
بالحفظ ! ذلك أنهم حرقوا وبدلوا وحذفوا من تلك الكتب الكثير .

وقال الحق سبحانه عنهم :

﴿وَأِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (١٤٦)﴾ [البقرة]

بل وأضافوا من عندهم كلاماً وقالوا : هو من عند الله ! لذلك قال
فيهم الحق سبحانه :

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكُتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ
(٧٩)﴾ [البقرة]

(١) اليهود التوبة وهاد يهود تاب ورجع إلى الحق . هادوا دخلوا فى اليهودية [لسان
العرب - مادة هود]

(٢) الحبر (مفتح الحاء وكسرهما) العالم وجمعه أحبار [القاموس القويم ١/١٤٠] وقال
ابن منظور فى [اللسان مادة حبر] ، معناه العالم بتحبير الكلام والعلم وتحسينه .

وهكذا ارتكبوا ذنوب الكذب وعدم الأمانة ، ولم يحفظوا الكتب الحاملة لمنهج الله كما أنزلها الله على أنبيائه ورُسله السابقين على رسول الله ﷺ .

ولذلك لم يَشَأْ الحق سبحانه أن يترك مهمة حفظ القرآن كتكليف منه للبشر ؛ لأن التكليف عُرْضَةٌ أَنْ يُطَاعَ وَعُرْضَةٌ أَنْ يُعْصَى ، فضلاً عن أن القرآن يتميز عن الكتب السابقة في أنه يحمل المنهج ، وهو المعجزة الدالة على صدقِ بلاغ رسول الله ﷺ في نفس الوقت ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٦) [الحجر]

والذِّكْرُ إذا أُطلق انصرف المعنى إلى القرآن ؛ وهو الكتاب الذي يحمل المنهج ، وسبحانه قد شاء حفظه ؛ لأنه المعجزة الدائمة الدالة على صدقِ بلاغ رسوله ﷺ .

وكان الصحابة يكتبون القرآن فورَ أن ينزل على رسول الله ﷺ ، ووجدنا في عصرنا من هم غير مؤمنين بالقرآن ؛ ولكنهم يتقننون في وسائل حفظه ؛ فهناك مَنْ طبع المصحف في صفحة واحدة ؛ وسخَّرَ لذلك مواهبَ أناسٍ غير مؤمنين بالقرآن .

وحدث مثل ذلك حين تَمَّ تسجيل المصحف بوسائل التسجيل المعاصرة . وفي ألمانيا - على سبيل المثال - توجد مكتبة يتم حفظ كل ما يتعلق بكل آية من القرآن في مكان مُعَيَّن مُحدَّد .

وفي بلادنا المسلمة نجد مَنْ ينقطع لحفظ القرآن منذ الطفولة ، ويُنتهِى حفظه وعمره سبع سنوات ؛ وإن سألته عن معنى كلمة يقرؤها فقد لا يعرف هذا المعنى .

ومن أسرار عظمة القرآن أن البعض ممن يحفظونه لا يملكون أية ثقافة ، ولو وقف الواحد من هؤلاء عند كلمة : فهو لا يستطيع أن يستكملها بكلمة ذات معنى مُقارب لها : إلى أن يردّه حافظ آخر للقرآن .

ولكى نعرف دقّة حفظ الحق سبحانه لكتابه الكريم : نجد أن البعض قد حاول أن يُدخل على القرآن ما ليس فيه ، وحاول تحريفه من مدخل ، يرون أنه قريب من قلب كل مسلم ، وهو توقيير الرسول ﷺ : وجاءوا إلى قول الحق سبحانه :

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ..

[الفتح]

﴿٢٩﴾

وأدخلوا في هذه الآية كلمة ليست فيها ، وطبعوا مصحفاً غيروا فيه تلك الآية بكتابتها « محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم » وأرادوا بذلك أن يسرقوا عواطف المسلمين ، ولكن العلماء عندما أمسكوا بهذا المصحف أمروا بإعدامه وقالوا : « إن به شيئاً زائداً » ، فردّ مَنْ طبع المصحف « ولكنها زيادة تحبونها وتقرّونها » ، فردّ العلماء : « إن القرآن توقيفي ؛ نقرّوه ونطبعه كما نزل » .

وقامت ضجّة وحسمها العلماء بأن أيّ زيادة - حتى ولو كانت في توقيير رسول الله ﷺ ومحبه - لا تجوز في القرآن ، لأن علينا أن نحفظ القرآن كما لقنه جبريل لمحمد ﷺ .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ أَوْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾^(١)

وهنا يُسألُ الحق سبحانه رسوله الكريم ، ويوضح له أن ما حدث له من إنكار ليس بدعاً ، بل حدث مثله مع غيره من الرسل سواء من إنكار أو تجاهل أو سخرية .

وإذا كنت أنت سيد الرسل وخاتم الأنبياء ؛ فلا بد أن تكون مشفقك على قدر مهمتك ، ولا بد أن يكون تعبك على قدر جسامته الرسالة الخاتمة .

و ﴿شَيْعِ﴾ (١٠)

تعنى الجماعة الذين اجتمعوا على مذهب واحد ؛ سواء كان ضلالاً أم حقاً . والمثل على من اجتمعوا على باطل هو قوله الحق :

﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ^(٢) شِيْعًا..﴾ (١٥)

[الانعام]

والمثل على من اجتمعوا على الحق قوله سبحانه :

﴿وَأَنَّ مِنْ شَيْعَتِهِ^(٣) لِإِبْرَاهِيمَ﴾ (٨٧)

[الصافات]

وهكذا تكون كلمة (شيع) تعنى الجماعة التى اجتمعت على الحق أو الباطل .

(١) الشيعة : جمع شيعة ، وهى الفرقة من الناس يتابع بعضهم بعضاً . وشيعة الرجل : أتباعه وأنصاره ، ومن على مذهبه ورأيه . [القاموس القويم ١/ ٣٦٣] .

(٢) يلبسكم شيعة : أى : يُعمى الأمور عليكم فتصيرون فرقاً مختلفة . [القاموس القويم ١٨٨/٢] .

(٣) الضمير هنا عائد على نوح عليه السلام . قال ابن عباس : أى من أهل نريته . وقال مجاهد : من شيعة نوح إبراهيم ، على منهجه وسننه . وقال قتادة : على دينه . ذكر هذه الآثار السيوطى فى الدر المنثور (١٠٠/٧) .

وقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ (١٠)﴾

[الحجر]

يعنى أنك لن تكون أقل من الرسل السابقين عليك ، بل قد تكون رحلتك فى الرسالة شاقّة بما يناسب مهمتك ، ويناسب إمامتك للرسل وختامك للأنبياء .

ويكمل سبحانه ما حدث للرسل السابقين على رسالة رسول الله ﷺ ، فيقول :

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (١١)﴾

ونجد كلمة :

﴿يَسْتَهْزِءُونَ (١١)﴾

[الحجر]

ونجد أن الحق سبحانه قد أوضح هذا الاستهزاء حين قالوا :

﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (٦)﴾

[الحجر]

وكان الحق سبحانه يوضح له أن الاستهزاء قد يزيد ، وذلك دليل على أنك قد بلغت منهم مبلغ الكيد ، ولو كان كيدك قليلاً لخففوا كيدهم ؛ ولكنك جئت بأمر قاس عليهم ، وهدمت لهم مذاهبهم ، وهدمت حتى سيادتهم وكذلك سطوتهم ، ولم يجدوا غير الاستهزاء ليقاوموك به .

ومعنى ذلك أنهم عجزوا عن مقاومة منهجك ؛ ويحاولون بالاستهزاء أن يحققوا لك الخور^(١) لتضعف ؛ معتمدين فى ذلك على

(١) الخور : الضعف والانتكسار . وقال الليث : الخور : الضعيف الذى لا بقاء له على الشدة .

[لسان العرب - مادة : خور] .

أن كل إنسان يحب أن يكون كريماً فى قومه ومُعزّزاً مكرمًا .

وهنا يريد الحق سبحانه من رسوله أن يُوطّن نفسه على أنه سيُسْتَهْزَأُ به وسيُحَارَبُ ؛ وسيُؤذَى ؛ لأن المهمة صعبة وشاقّة ، وكلما اشتدت معاندتك وإيذاؤك ، فاعلم أن هذه من حيثيات ضرورة مهمتك .

ولذلك نجد الرسول ﷺ قبل أن يتأكد من مهمته ؛ أخذته زوجته خديجة بنت خويلد - رضى الله عنها - عند ورقة بن نوفل ؛ وعرف ورقة أنه سيؤذَى ، وقال ورقة لرسول الله ﷺ : ليتنى أكون حياً حين يُخرجك قومك . فتساءل الرسول ﷺ : أمُخرجى هم ؟ قال ورقة : نعم ، لم يأت رجل بمثل ما جئتَ به إلا عودى ، وإن يدركنى يومك أنصرك نصراً مؤزراً^(١) .

وهكذا شاء الحق سبحانه أن يصحب نزول الرسالة أن يُحصنَه ضد ما سيحصل له ، ليكون عنده المناعة التى تقابل الأحداث ؛ فما دام سيصير رسولاً ، فليعلم أن الطريق مُحْفوف بالإيذاء ، وبذلك لا يُفاجأ بوجود مَنْ يؤذيه .

ونحن نعلم أن المناعة تكون موجودة عند مَنْ وبها يستعد لمواجهة الحياة فى مكان به وباء يحتاج إلى مَصْلٍ^(٢) مضاد من هذا الوباء ؛ ليقى نفسه منه ، وهذا ما يحدث فى الماديات ، وكذلك الحال فى المعنويات .

(١) أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (١٣٩/٢ ، ١٤٠) من حديث محمد بن النعمان بن بشير الأنصارى . وانظر دلائل النبوة لأبى نعيم (١٦٨) .

(٢) المصل : ما يتخذ من دم حيوان محصن من الإصابة بمرض كالجدري والنفثريا ثم يحقن به جسم آخر ليكسبه مناعة تقية الإصابة بذلك المرض . [المعجم الوجيز - مادة : مصل] .

ولهذا يُوضَّح سبحانه هذا الأمر لرسوله ﷺ ، ولتزداد ثقته في الحق الذي بعثه به ربه ، ويشتد في المحافظة على تنفيذ منهجه .

والاستهزاء - كما نعلم - لَوْنٌ من الحرب السليبية ؛ فهم لم يستطيعوا مواجهة ما جاء به رسول الله ﷺ بالجد ، ولا أن يردوا منهجه الراقي ؛ لذلك لجئوا إلى السُّخْرية من رسول الله ﷺ ، ولم تنفعهم سخريتهم في النَّيْل من الرسول ، أو النَّيْل من الإسلام ، وفي هذا المعنى ، يقول لنا الحق سبحانه عن مصير الذين يسخرون من الرسول ﷺ :

﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝١٢﴾

و « سلك الشيء » أى : أدخله ، كما نُدْخِل الخيط في ثقب الإبرة . والحق سبحانه يقول :

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ (١٧) ٤٢ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ٤٣﴾ [المدثر]

أى : ما أدخلكم في النار ؛ فتأتى إجابتهم :

﴿ لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ٤٢﴾ [المدثر]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ١٢﴾ [الحجر]

(١) أى : كذلك نسلِك الضلال والكفر والاستهزاء والشرك في قلوبهم . والنَّسْلُك : إدخال الشيء في الشيء كإدخال الخيط في المخيط . [تفسير القرطبي ٥/ ٢٧٢١] .

(٢) سقر : اسم من أسماء جهنم . [القاموس القويم ١/ ٢١٧] . قال السيوطي في الإتيان (١١٢/٢) : « ذكر الجواليقي أنها أعجمية » وقال ابن منظور في اللسان (مادة . سقر) : « وقيل : سميت النار سقر لأنها تذيب الأجسام والأرواح ، والاسم عربى من قولهم : سقرته الشمس ، أى : أنابته » .

أى : كما سلكتنا الكفر والتكذيب والاستهزاء فى قلوب شيع الاولين ، كذلك نُدخله فى قلوب المجرمين .

يعنى : مشركى مكة ، لانهم ادخلوا انفسهم فى دائرة الشرك التى دعتهم الى هذا الفعل ، فقالوا جزاء ما فعلوا مثل ما سبق من اقوام مثلهم ؛ وقد يجد من تلك القلوب تصديقاً يكذبونه بالسنتهم ، مثملاً قال الحق سبحانه :

﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ۖ (١٤) ﴾ [النمل]

فهم أمة بلاغة ولغة وبيان ؛ وقد أكر فيهم القرآن بحلاوته وطلاوته^(١) ؛ ولكنه العناد ، وما هو واحد^(٢) منهم يقول :

« إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق »^(٣) .

لقد قال ذلك كافر بالرسول والرسالة .

ونعلم أن الذين استمعوا إلى القرآن نوعان ؛ والحق سبحانه هو القائل عن أحدهما :

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعِبَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٦) ﴾ [محمد]

أى : أن قوله لا يعجبهم وما يتلوه عليهم لا يستحق السماع ، فقال الحق سبحانه رداً عليهم :

(١) الطلاوة : الحسن والقبول والرواق . [لسان العرب - مادة : طلى] .

(٢) هو الوليد بن المغيرة ، أبو عبد شمس ، وقد كان ذا سنٍ فيهم ، وكبيراً من كبارهم .

(٣) ذكره ابن هشام فى المسيرة النبوية (١ / ٢٧٠) .

﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ^(١) وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى..﴾ (٤٤) [فصلت]

وهى مسألة - كما أقول دائماً - تتعلق بالقابل الذى يستقبل الحدث ؛ إما أَنْ يُصَفَّى قلبه ليستقبل القرآن ؛ وإما أَنْ يكون قلبه - والعياذ بالله - مُمْتَلِئاً بالكفر ، فلا يستقبل شيئاً من كتاب الحق .

وقد حدث أَنْ أدخل الحق سبحانه كتبه السماوية فى قلوب الأقباط السابقة على رسول الله ، ولكنهم لفساد ضمايرهم وظُلُمَة عقولهم ؛ سَخَرُوا من تلك الكتب ، ولم يؤمنوا بها . وَيَصِفُ الحق سبحانه هؤلاء المجرمين بقوله :

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ^(٢)﴾ (١٣)

وهكذا يوضح الحق سبحانه أَنْ قلوب الكفرة لا تلتين بالإيمان ؛ ولا تُحَسِّن استقبال القرآن ، ذلك أَنْ قلوبهم مُمْتَلِئَة بالكفر ، تماماً كما حدث من الأقباط السابقة ، فتلك سُنَّة من سبقوهم إلى الكفر . والسُنَّة هى الطريقة التى تأتى عليها قضايا النتائج للمُقَدِّمات ، وهى أولاً وأخيراً قضايا واحدة .

ومرة نجد الحق سبحانه يقول :

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ (٦٦)

[الأحزاب]

(١) الوقْر : ثقل فى السمع أو صمم . [القاموس القويم ٣٥٠/٢] .

(٢) خلا الأمر يخلو : مضى وسبق . والقرون الخالية : هم المواضع . [لسان العرب -

مادة : خلا] .

ونعلم أن الإضافة تختلف حسب ما يقتضيه التعبير . ف (سنة الأولين) تعنى الأمور الكونية التى قدرها الله لعباده . و (سنة الله) تعنى سنة منسوبة لله ، ومن سنن الحق سبحانه أن يهلك المكذبين للرسول إن طلبوا آية فجاءتهم ، ثم واصلوا الكفر .
ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَلَوْ فَخَّرْنَا عَلَيْهِمْ بَأَبًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ^(١)
 لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ^(٢) ﴾

وهم قد طلبوا أن ينزل إليهم ملك من السماء ؛ لذلك نجد الحق سبحانه هنا يأتيهم بدليل أقوى مما طلبوا ، ذلك أن نزول ملك من السماء هو أسهل بكثير من أن يُنزل من السماء سلماً يصعدون عليه ، وفى هذا ارتقاء فى الدليل ؛ لكنهم يرتقون أيضاً فى الكفر ، وقالوا : إن حدث ذلك فلنُسوفَ يكون من فعل السحر .

ولو كان محمد ﷺ ساحراً لَسحَرهم ، وجعلهم جميعاً مؤمنين ، وعلى الرغم من أن مثل هذا الأمر كان يجب أن يكون بديهياً بالنسبة لهم ، لكنهم يتمادون فى الكفر ، ويقولون : إنه لو نُزل سلماً من السماء وصعدوا عليه ؛ لكانَ ذلك بفعل السحر ؛ ولكانَ رسول الله هو الذى سحَرهم ؛ وأعمى أبصارهم ، ولجعلهم يتوهمون ذلك .

(١) عرج يمرج . صعد وعلا وارتفع . [القاموس القويم ١٢/٢] . والمعارج : المصاعد والدرج . والمعراج : السلم . [لسان العرب - مادة : عرج] .
(٢) سُكَّرَتْ أبصارنا . أى : حبست عن النظر وحُيِّرَتْ . وقال أبو عمرو بن العلاء : معناها غُطِيَتْ وَغُشِيَتْ . أى : سُدَّتْ بالسحر فيتخايل بأبصارنا غير ما نرى . [لسان العرب - مادة : سكر] .

وكان معنى هذا القول الكريم : لو ارتقينا فى مطلبهم ، وأنزلنا لهم سُلماً يصعدون به إلى أعلى ؛ ليقولوا : إن الحق هو الذى بعث محمداً بالرسالة ، بدلاً من أن ينزل إليهم ملك حسب مطلبهم ؛ لَمَّا آمنوا بل لقالوا : إن هذا من فعل سحر قام به محمد ضدهم . وهكذا يرتقون فى العناد والجحود .

ولا بُدَّ أن نلاحظ أن الحق سبحانه قد جاء هنا بكلمة :

﴿ فَظَلُّوا (١٤) ﴾

[الحجر]

ولم يقل « وكانوا » ، ذلك أن « كان » تُستخدم لمُطلق الزمن ، و « ظل » للعمل نهاراً ، و « أمسى » للعمل ليلاً ، أى : أن كل كلمة لها وقتٌ مكتوب ، والمقصود من « ظَلُّوا » هنا أن الحق سبحانه لن ينزل لهم السُّلَّم الذى يعرجون عليه إلا فى منتصف النهار ، ولكنهم أصرُّوا على الكفر .

لذلك قال سبحانه :

﴿ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ (١٥) ﴾

[الحجر]

أى : لن نأخذهم بالليل ، حتى لا يقولوا إن الدنيا كانت مظلمة ولم نر شيئاً ، ولكنه سيكون فى وضوح النهار . أى : أن الله حتى لو فتح باباً فى السماء يصعدون منه إلى المألى الأعلى فى وضوح النهار لكذبوا .

وبعد ذلك ينقلنا الحق سبحانه إلى الكون لِيُرينَا عجيبَ آياته ، فيقول :

﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ (١٦) ﴾

والبروج تعنى المباني العالية ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿ أَيِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ^(٧٨) ﴾

[النساء]

وهو سبحانه القائل : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ^(١) ﴾ [البروج]

والمعنى الجامع لكل هذا هو الزينة المُلَفَّتة بِجِرْمِهَا العالى ؛ وقد تكون مُلَفَّتة بِجمالها الأخاذ .

والبروج هى جمع بُرْج ؛ وهى منازل الشمس والقمر ؛ فكلمنا تحركت الشمس فى السماء تنتقل من برج إلى آخر ؛ وكذلك القمر ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ^(٢٢) ﴾ [الانبياء]

وهو سبحانه القائل :

﴿ هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّنِ وَالْحِسَابَ ^(٥) ﴾ [يونس]

أى : لنضبط كل التوقيعات على ضَوْءِ تلك الحركة لكل من الشمس والقمر ، ونحن حين نفتح أى جريدة نقرأ ما يُسمَّى بابواب الطالع ، وفيه أسماء الأبراج : برج الحَمَل ، و برج الجدى ، و برج العذراء ؛ وغيرها ، وهى أسماء سريانية للمنازل التى تنزلها أبراج النجوم . ويقول الشاعر :

(١) شيد البناء : رفعه وأحكمه وظلاه . [القاموس القويم : ١ / ٣٦٣] .

حَمَلَ الثُّورُ جَوْزَةَ السَّرَّانِ وَرَعَى اللَّيْثُ^(١) سُنْبِلَ الْمِيزَانِ
عَقْرَبَ الْقَوْسِ جَدَى دَلَوُ وَحُوتَ مَا عَرَفْنَا مِنْ أَمَةِ السَّرَّانِ

وهم اثنا عشر برجاً ، ولكل برج مقاييس فى الجو والطقس .
وحين نقرأ القرآن نجد قول الحق سبحانه :

﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٦)﴾ [النحل]

والبعض يحاول أن يجد تأثيراً لكل برج على المواليد الذين
يُولَدون أثناء ظهور هذا البرج ، ولعل مَنْ يقول ذلك يصل إلى فَهْمٍ
لبعض من أسرار الله فى كونه ؛ ذلك أنه سبحانه قد أقسم بمواقع
النجوم ، وقال :

﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦)﴾

[الواقعة]

وهناك مَنْ يقول : إن لكل إنسان نجماً يُولَد معه ويموت معه ؛
لذلك يُقَال « هوى نجم فلان » ، ونحن لا نجزم بصحة أو عدم صحة
مثل هذه الأمور ؛ لأنه لم تثبت علمياً ، والحق سبحانه أعلم
بأسراره ، وقد يُعلمها لبعض من خلقه .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرنا عنها نجد قول الحق
سبحانه :

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا.. (١٦)﴾ [الحجر]

أى : أن هناك تأكيداً لوجود تلك البروج فى السماء ، وليس هذا

(١) الليث : الأسد ، والجمع ليوث . وهو مأخوذ من المعنى اللغوى ، فالليث : الشدة والقوة .

[لسان العرب - مادة : ليث] .

الجعل لتأثيرها فى الجو ، أو لأنها علامات نهتدى بها ، فضلاً عن تأثيرها على الحرارة والرطوبة والنباتات ، ولكنها فوق كل ذلك تؤدى مهمة جمالية كبيرة ، وهى أن تكون زينة لكل مَنْ ينظر إليها .

لذلك قال الحق سبحانه :

﴿ وَزَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ (١٦) ﴾

[الحجر]

ذلك أن الشيء قد يكون نافعا ؛ لكن ليس له قيمة جمالية ؛ وشاء الحق سبحانه أن يجعل للنجوم قيمة جمالية ، ذلك أنه قد خلق الإنسان ، ويعلم أن لنفسه ملكات متعددة ، وكل ملكة لها غذاء .

فغذاء العين المنظر الجميل ؛ والأذن غذاؤها الصوت الجميل ، والأنف غذاؤه الرائحة الطيبة ؛ واللسان يعجبه المذاق الطيب ، واليد يعجبها الملمس الناعم ؛ وهذا ما نعرفه من غذاء الملكات للحواس الخمس التى نعرفها .

وهناك ملكات أخرى فى النفس الإنسانية ؛ تحتاج كل منها إلى غذاء معين ، وقد يُسبب أخذ ملكة من ملكات النفس لأكثر المطلوب لها من غذاء أن تُفسد تلك الملكة ؛ وكذلك قد يُسبب الحرمان لملكة ما فساداً تكوينياً فى النفس البشرية .

والإنسان المتوازن هو مَنْ يُغذى ملكاته بشكل متوازن ، ويظهر المرض النفسى فى بعض الأحيان نتيجة لنقص غذاء ملكة ما من الملكات النفسية ، ويتطلب علاجُ هذا المرض رحلةً من البحث عن الملكة الجائعة فى النفس البشرية .

وهكذا نجد فى النفس الإنسانية ملكة لرؤية الزينة ، وكيف

تستميل الزينة النفس البشرية ؟ ونجد المثل الواضح على ذلك هو وجود مهندسى ديكور يقومون بتوزيع الإضاءة فى البيوت بأشكال فنية مختلفة .

ولذلك يقول الحق سبحانه عن أبراج النجوم :

﴿وَزَيْنًا لِلنَّاطِرِينَ﴾ (١٦) [الحجر]

ونجده سبحانه يقول عن بعض نعمه التى أنعم بها علينا :

﴿وَالْخَيْلَ وَالْغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ..﴾ (٨) [النحل]

وهكذا يمتنُّ علينا الحق سبحانه بجمال ما خلق وسخره لنا ، ولا يتوقف الامر عند ذلك ، بل هى فى خدمة الإنسان فى أمور أخرى :

﴿وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ﴾ (١) إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشُقُّ الْأَنْفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٧) [النحل]

وهو سبحانه وتعالى الذى جعل تلك الدواب لها منظر جميل : فهو سبحانه القائل :

﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ (٦) [النحل]

وهو سبحانه لم يخلق النعم لنستخدمها فقط فى أغراضها المُنَاحَةِ ؛ ولكن بعضاً منها يروى أحاسيس الجمال التى خلقها فيها سبحانه . وكلما تأثرنا بالجمال وجدنا الجميل ، وفى توحيده تقريد لجلاله .

(١) الأثقال : الاحمال الثقيلة . والثقل : الحمل للثقل . [القاموس القويم ١/١٠٨] .

(٢) سرحت الماشية . أى : أخرجتها بالغبلة إلى المرعى . [لسان العرب - مادة : سرح] .

ويقول سبحانه عن السماء والبروج :

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝١٧﴾

ونعلم أن الشياطين كانوا يسترقون^(١) السمع لبعض من منهج الله الذى نزل على الرسل السابقين لرسول الله ﷺ ؛ وكانوا يحاولون أن يضيفوا لها من عندهم ما يفسد معناها ، وما أن جاء رسول الله ﷺ حتى منع كل هذا بأمر من الحق سبحانه ، يقول جل علاه :

﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ۖ ۝١٢١﴾ [الانعام]

ولذلك نجد الشياطين تقول ما ذكره الحق سبحانه على ألسنتهم فى كتابه العزيز :

﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً فَخَرَّسْنَا شَدِيدًا وَشَهَبًا ۝٨ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا ۝٩ وَهَذَا ۝١٠ وَهَذَا ۝١١ وَهَذَا ۝١٢ وَهَذَا ۝١٣ وَهَذَا ۝١٤ وَهَذَا ۝١٥ وَهَذَا ۝١٦ وَهَذَا ۝١٧ وَهَذَا ۝١٨ وَهَذَا ۝١٩ وَهَذَا ۝٢٠ وَهَذَا ۝٢١ وَهَذَا ۝٢٢ وَهَذَا ۝٢٣ وَهَذَا ۝٢٤ وَهَذَا ۝٢٥ وَهَذَا ۝٢٦ وَهَذَا ۝٢٧ وَهَذَا ۝٢٨ وَهَذَا ۝٢٩ وَهَذَا ۝٣٠ وَهَذَا ۝٣١ وَهَذَا ۝٣٢ وَهَذَا ۝٣٣ وَهَذَا ۝٣٤ وَهَذَا ۝٣٥ وَهَذَا ۝٣٦ وَهَذَا ۝٣٧ وَهَذَا ۝٣٨ وَهَذَا ۝٣٩ وَهَذَا ۝٤٠ وَهَذَا ۝٤١ وَهَذَا ۝٤٢ وَهَذَا ۝٤٣ وَهَذَا ۝٤٤ وَهَذَا ۝٤٥ وَهَذَا ۝٤٦ وَهَذَا ۝٤٧ وَهَذَا ۝٤٨ وَهَذَا ۝٤٩ وَهَذَا ۝٥٠ وَهَذَا ۝٥١ وَهَذَا ۝٥٢ وَهَذَا ۝٥٣ وَهَذَا ۝٥٤ وَهَذَا ۝٥٥ وَهَذَا ۝٥٦ وَهَذَا ۝٥٧ وَهَذَا ۝٥٨ وَهَذَا ۝٥٩ وَهَذَا ۝٦٠ وَهَذَا ۝٦١ وَهَذَا ۝٦٢ وَهَذَا ۝٦٣ وَهَذَا ۝٦٤ وَهَذَا ۝٦٥ وَهَذَا ۝٦٦ وَهَذَا ۝٦٧ وَهَذَا ۝٦٨ وَهَذَا ۝٦٩ وَهَذَا ۝٧٠ وَهَذَا ۝٧١ وَهَذَا ۝٧٢ وَهَذَا ۝٧٣ وَهَذَا ۝٧٤ وَهَذَا ۝٧٥ وَهَذَا ۝٧٦ وَهَذَا ۝٧٧ وَهَذَا ۝٧٨ وَهَذَا ۝٧٩ وَهَذَا ۝٨٠ وَهَذَا ۝٨١ وَهَذَا ۝٨٢ وَهَذَا ۝٨٣ وَهَذَا ۝٨٤ وَهَذَا ۝٨٥ وَهَذَا ۝٨٦ وَهَذَا ۝٨٧ وَهَذَا ۝٨٨ وَهَذَا ۝٨٩ وَهَذَا ۝٩٠ وَهَذَا ۝٩١ وَهَذَا ۝٩٢ وَهَذَا ۝٩٣ وَهَذَا ۝٩٤ وَهَذَا ۝٩٥ وَهَذَا ۝٩٦ وَهَذَا ۝٩٧ وَهَذَا ۝٩٨ وَهَذَا ۝٩٩ وَهَذَا ۝١٠٠﴾ [الحجر]

وهكذا علمنا أنهم كانوا يسترقون السمع ؛ ويأخذون بضعا من كلمات المنهج ويزيدون عليها ؛ فتبدو بها حقيقة واحدة وألف

(١) استرق السمع : إذا سمعه مستخفيا كأنه يسرق الكلام المسموع كما يسرق المال ، وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرْقَ السَّمْعَ ۖ ۝٢٥﴾ [الحجر] أى : استمع فى خفية . [القاموس القويم ٣١٢/١] .

(٢) الشهاب : الشعلة الساطعة من النار . وهو النجم المضيء اللامع . وهو جرّم سماوى يسبح فى الفضاء ، فإذا دخل فى جو الأرض اشتعل ، وصار رمادا . [المعجم الوجيز : مادة : شهب] .

كذبة^(١) . وشاء الحق سبحانه أن يكذب ذلك ؛ فقال :

﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ^(١٧) ﴾ [الحجر]

والشيطان كما نعلم هو عاصي الجن .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ إِنْ أَسْرَقَ أَسْرَقَ السَّمْعَ فَأَنْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ^(١٨) ﴾

وكلمة : ﴿ اسْرَقَ ^(١٨) ﴾ [الحجر]

تُحَدِّدُ المعنى بدقة ، فهناك مَنْ سرق ؛ وهناك مَنْ اسْتَرَقَ ؛ فالذي سرق هو مَنْ دَخَلَ بَيْتًا عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ ، وَأَخَذَ يُعْبِئُ مَا فِيهِ فِي حَقَائِبِ ، وَنَزَلَ مِنَ الْمَنْزِلِ عَلَى رَاحَتِهِ لِيَنْقُلَهَا حَيْثُ يَرِيدُ .

لكن إِنْ كَانَ هُنَاكَ أَحَدٌ فِي الْمَنْزِلِ ؛ فَاللَّصُّ يَتَحَرَّكُ فِي اسْتِخْفَاءٍ ؛ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَضْبُطَهُ مَنْ يَوْجَدُ فِي الْمَنْزِلِ لِيَحْفَظَهُ ؛ وَهَكَذَا يَكُونُ مَعْنَى « اسْتَرَقَ » الْحَصُولَ عَلَى السَّرْقَةِ مَقْرُونَةً بِالْخَوْفِ .

وَقَدْ كَانَ الْعَاصُونَ مِنَ الْجِنِّ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ

(١) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٥٧٦٢) ، وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٨٧/٦) ، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٢٢٢٨) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : « سَأَلَ نَاسٌ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْكُهَّانِ ، فَقَالَ : إِنَّهُمْ لَيْسُوا بِشَيْءٍ . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَحْدُثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا . فَقَالَ ﷺ : تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْرُؤُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقِرْقَرَةِ الدَّجَاجَةِ فَيَخْلُطُونَ مَعَهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ » .

(٢) الرِّجْمُ : الرَّمْيُ بِالْحِجَارَةِ . وَالرَّجْمُ : اللَّعْنُ وَالْإِبْعَادُ وَالطَّرْدُ . وَيَكُونُ الرَّجِيمُ بِمَعْنَى الْمَشْتُومِ الْمَسْبُوبِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَنْتَهِ لِأَرْجَمَتِكَ .. ^(٤١) ﴾ [مريم] أَيْ : لِأَسْبَاطِكَ . [لِسَانِ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : رَجَمَ] .

للمنهج المُنزَّل على الرُّسُل السابقين لرسول الله ﷺ ؛ واختلف الامر بعد رسالته الكريمة ؛ حيث شاء الحق سبحانه أن يحرسَ السماء ؛ وما أن يقترب منها شيطان حتى يتبعه شهاب ثاقب^(١) .

والشهاب هو النار المرتفعة ؛ وهو عبارة عن جَدْوَة تشبه قطعة الفحم المشتعلة ؛ ويخرج منه اللهب . وهو ما يُسمَّى بالشهاب .

أما إذا كان اللهب بلا ذؤابة^(٢) من دخان ؛ فهذا اسمه « السُّمُوم » . وإن كان الدخان مُلْتَوِيًا ، ويخرج منه اللهب ، ويموج في الجو فيُسمى « مارج » حيث قال الحق سبحانه :

[الرحمن]

﴿ مَارِجٍ مِّن نَّارٍ ۖ ﴾ (١٥)

وهكذا نجد السماء محروسة بالشهب والسُّمُوم ومارج من نار .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيًّا وَانبَتْنَا

فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝ ١٦ ﴾

وحين نسمع كلمة الأرض فنحن نتعرف على المقصود منها ، ذلك أنه ليس مع العين أين . والمدُّ هو الامتداد الطبيعي لما يسير عليه من أي مكان في الأرض .

وهذه هي اللفظة التي يلفتنا لها الحق سبحانه ؛ فلو كانت الأرض

(١) شهاب ثاقب : أي : مشتعل مخسب خارق لظلام الليل ، أو خارق ملحق لكل شيطان يخطف خطفة من السماء ، وسبب اشتعال الشهاب هو دخوله في نطاق جاذبية الأرض واحتكاكه بالهواء . [القاموس القويم ١٠٧/١] .

(٢) ذؤابة كل شيء : أعلاه . ذؤابة الفرس : شعر في الرأس . في أعلى الناصية . وذؤابة القوم : أشرفهم وأعلامهم . [لسان العرب - مادة : ذاب] .

مُرَبَّعة ؛ أو مستطيلة ؛ أو مُثَلَّثَة ؛ لوجدنا لها نهاية وحَاقَّة ، لكنَّا حين نسير فى الأرض نجدها مُمتَّدة ، ولذلك فهى لا بُدَّ وأن تكون مُدَوَّرَة .

وهم يستدلون فى العلم التجريبي على أن الأرض كُرْوِيَّة بأن الإنسان إذا ما سار فى خط مستقيم ؛ فلسوف يعود إلى النقطة التى بدأ منها ، ذلك أن مُنْحَنى الأرض مصنوعٌ بدقة شديدة قد لا تدرك العين مقدار الانحناء فيه ويبدو مستقيماً .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ۖ .. (١٩)﴾ [الحجر]

يعنى أشياء تثبتُها . ولقائل أن يتساءل : ما دامت الأرض مخلوقة على هيئة الثبات فهل كانت تحتاج إلى مثبتات ؟

ونقول : لا بد أن الحق سبحانه قد خلقها مُتَحَرِّكة وعُرْضَة لأنَّ تضطرب ؛ فخلق لها المُثَقَّلَات ، وهكذا نكون قد أخذنا من هذه الآية حقيقتين ؛ التكوير والدوران .

وهناك آية أخرى يقول فيها الحق سبحانه :

﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ (٨٨)﴾ [النمل]

ونفهم من هذا القول الكريم أن حركة الجبال ليست ذاتية بل تابعة لحركة الأرض ؛ كما يتحرك السحاب تبعاً لحركة الرياح .

وشاء سبحانه أن يجعل الجبال رواسى مُثَبِّتات للأرض كي لا تמידَ بنا ؛ فلا تميل يَمَنَةً أو يَسْرَةً أثناء حركتها .

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَأَنْبَتْنَا^(١) فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوزُونٍ ۖ (١٩)﴾ [الحجر]

وأنبت سبحانه من الأرض كل شيء موزون بدقة تناسب الجو والبيئة ، ويضم العناصر اللازمة لاستمرار الحياة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَجَعَلْنَا الْكُرْهُ فِيهَا مَعِيشٍ^(٢) وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرِزْقَيْنِ ۖ (٢٠)﴾

فى هذا القول يمتنُّ علينا سبحانه بأنه جعل لنا فى الأرض وسائل للعيش ؛ ولم يكتفِ بذلك ، بل جعل فيها رزقاً ما نطعمه نحن من الكائنات التى نخدعنا ؛ من نبات وحيوان ، ووقود ، وما يلهمنا إياه لنطور حياتنا من أساليب الزراعة والصناعة ؛ وفوق ذلك أعطانا الذرية التى تفرُّ بها العين ، وكل ذلك خاضع لمشيئته وتصرفه .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِإِيقَادٍ مُعْلُومٍ ۖ (٢١)﴾

وقوله الحق :

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ ۖ (٢١)﴾ [الحجر]

أى : أنه لا يوجد جنس من الاجناس إلا وله خزائن عند الله

(١) المقصود من الإنبات: الإنشاء والإيجاد . قاله القرطبي فى تفسيره (٢٧٣٦/٥) . ومنه

قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَنْتَكَم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ (١٧)﴾ [نوح] .

(٢) المعاش : جمع معيشة ، وهو ما يقتات به ويعيش عليه الإنسان .

سبحانه ، فالشيء الذى قد تعتبره تافهاً له خزائن ؛ وكذلك الشيء النفس ، وهو سبحانه يُنْزِلُ كل شيء بقدرٍ ؛ حتى الاكتشافات العلمية يُنْزِلُها بقدرٍ .

وحين نحتاج إلى أى شيء مخزون فى أسرار الكون ؛ فنحن نعمل عقولنا الممنوحة لنا من الله لنكتشف هذا الشيء . والمثل هو الوقود . وكُنَّا قديماً نستخدم خشب الأشجار والحطب .

وسبحانه هو القائل :

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ^(٧١)﴾ (٧١) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ (٧٢) ﴿ [الواقعة]

واتسعت احتياجات البشر فاكتشفوا الفحم الذى كان أصله نباتاً مطموراً أو حيواناً مطموراً فى الأرض ؛ ثم اكتُشِفَ البترول ، وهكذا .

أى : أنه سبحانه لن يُنشِئَ فيها جديداً ، بل أعدَّ سبحانه كل شيء فى الأرض ، وقدرَ فيها الاقوات من قبل أن ينزل آدم عليه السلام إلى الأرض من جنة التدريب ليعمرَ الأرض ، ويكون خليفة لله فيها ، هو وذريته كلها إلى أن تقوم الساعة .

فلماذا شكوكنا من شيء فهذا مَرَجِعُهُ إلى التكاسل وعدم حُسن استثمار ما خلقه الله لنا وقدره من أرزاقنا فى الأرض . ونرى التعاسة فى كوكب الأرض رغم التقدُّم العلمى والتقنى ؛ ذلك أننا نستخدم ما كنزَه الحق سبحانه ليكون مجال سعادة لنا فى الحروب والتنافر .

(٧١) أُرِى : أخرج النار من الشيء . ورى الزند : خرجت ناره ، وأوراه غيره إذا استخرج ناره ، والزند الوارى : الذى تظهر ناره سريعاً . [لسان العرب - مادة : ورى] .

ولو أن ما يُصرف على الحروب ؛ تم توجيهه إلى تنمية المجتمعات المختلفة لَعاشَ الجميع في وفرة حقيقية . ولكن سوء التنظيم وسوء التوزيع الذي نقوم به نحن البشر هو المُسبَّب الأول لتعاسة الإنسان في الأرض ؛ ذلك أنه سبحانه قد جعل الأرض كلها للأنام ، فمن يجد ضيقاً في موقع ما من الأرض فليتجه إلى موقع آخر .

ولكن العوامل السياسية وغير ذلك من الخلافات بين الناس تجعل في أماكن في الأرض ؛ رجالاً بلا عمل ؛ وتجعل في أماكن أخرى ثروة بلا استثمار ؛ ونتجاهل قوله سبحانه :

﴿وَأَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُۥ ۚ﴾ (٢١) [الحجر]

فلكل شيء في الأرض خزائن ؛ والخزينة هي المكان الذي تُدخَر فيه الأشياء النفيسة ، والكون كله مخلوق على هيئة أن الحق سبحانه قدَّر في الأرض أوقاتاً لكل الكائنات من لُئْنِ آدم إلى أن تقوم الساعة .

فإنَّ حدث تضيق في الرزق فاعلموا أن حقاً من حقوق الله قد ضُيِّع ، إما لأنكم أهملتم استصلاح الأرض وإحياء مواتها^(١) بقدر ما يزيد تعداد السكان في الأرض ، وإما أنكم قد كنزتم ما أخذتم من الأرض ، وضمنتم بما اكتنزتموه على سواكم .

فإنَّ رأيتَ فقيراً مُضِيعاً فاعلم أن هناك غنياً قد ضنَّ عليه بما

(١) إحياء الموات هو إبعاد الأرض الميتة التي لم يسبق تعميرها وتهيئتها وجعلها صالحة للانتفاع بها في السكنى والزرع ونحوها . ويشترط لاعتبار الأرض مواتاً أن تكون بعيدة عن العمران ، ويسقط حق محتجر الأرض للإحياء فيها إذا مرت ثلاث سنوات دون إعمارها . [فقه السنة ٢/٢٠١] بتصريف .

أفاض الله على الغنى من رزق ، وإن رأيت عاجزاً عن إدراك أسباب حياته فاعلم أن واحداً آخر قد ضنَّ عليه بقوته . وإن رأيت جاهلاً ؛ فاعلم أن عالماً قد ضنَّ عليه بعلمه . وإن رأيت أخرقاً^(١) فاعلم أن حكيماً قد ضنَّ عليه بحكمته ؛ فكلُّ شيء مخزون في الحياة ؛ حتى تسلم حركة الحياة ؛ سلامة تؤدي إلى التساؤد والتعاؤد ؛ لا إلى التعاؤد والتضارب .

ونعلم أنه سبحانه قد أعدَّ لنا الكون بكل ما فيه قبل أن يخلقنا ؛ ولم يُكلِّفنا قبل البلوغ ؛ ذلك أنه علم أن التكليف يُحدِّد اختيار الإنسان لكثير من الأشياء التي تتعلق بكل ملكات النفس ؛ قوياً ومشرباً وملبساً ومسكناً وضبطاً للاهواء ، كي لا ننساق في إرضاء الفرائز على حساب القيم .

وشاء سبحانه ألا يكون التكليف إلا بعد البلوغ ؛ حتى تستوفى ملكات النفس القوة والاعتدال ، ويكون قادراً على إنجاب مثيل له ، ولكي يكون هذا التكليف حُجَّةً على الإنسان ، هذا الذي طمَّر له الحق سبحانه كل شيء إما في الأرض ؛ أو كان طمراً في النوع ، أو في الجنس .

وكلُّ شيء في الكون موزون ، إما أن يكون جنساً ، أو نوعاً ، أو أفراداً ؛ والميزان الذي توجد به كل تلك العطاءات ؛ إنما شاء به الحق سبحانه أن يهبَ الربُّ للكل ؛ وليوافق الكثرة ؛ وليعيش الإنسان في حضن الإيمان . وهكذا يكون عطاء الله لنا عطاءً ربوبيةً ، وعطاءً ألوهيةً ، والذكي حقاً هو مَنْ يأخذ العطاءين معاً لتستقيم حياته .

(١) الآخرق : الاحمق الجاهل الذي لا يُحسن عمله . [لسان العرب - مادة : خرق] .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ^(١) ﴾ [الإسراء]

وذلك ليوضح لنا الحق سبحانه أن الإنسان يظنُّ أن ذاتيته هي الأصل ، وأن نفعيته هي الأصل ، وحتى في قضايا الدين ؛ قد يتبع العبد قوله الحق :

﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ^(٢) ﴾ [الحشر]

ومن يفعل ذلك إنما يفعله في ظاهر الأمر أنه يؤثر الغير على نفسه ؛ ولكن الواقع الحقيقي أنه يطمع فيما أعدَّ الله له من حسن جزاء في الدنيا وفي الآخرة .

إن : فأصل العملية الدينية أيضاً هو الذات ؛ ولذلك نجد مَنْ يقول : أنا أحب الإيمان ؛ لأن فيه الخيرية ، يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ^(٣) ﴾ [العاديات]

وفيه أنانية ذكية تتيج لصاحبها أخذ الثواب على كل عمل يقوم به لغيره ، وهذا لون من الأنانية الذكية النافعة ؛ لأنها أنانية باقية ، ولها عائد إيماني .

(١) قتر الرجل على عياله : ضيق عليهم في النفقة . والقتر : ضيق العيش . والإقتار : التضيق على الإنسان في الرزق . [لسان العرب - مادة : قتر] .

(٢) خصمٌ يخص خصاصة : افتقر واحتاج . والخصاصة : الفقر والاحتياج . [القاموس القويم ١٩٥/١] .

ونعلم أن الحق سبحانه لو شاء لجعل الناس كلهم أثرياء ؛ ولم يجعل يداً علياً ويداً سفلى ، لكنه سبحانه لم يشأ ذلك ؛ ليجعل الإنسان ابنَ أغيار ؛ ويعدل فيه بميزان الإيمان ، وليدك غرور الذات على الذات ، وليتعلم الإنسان أن غروره على ربه لن ينال من الله شيئاً ، ولن يأتي للإنسان بأى شيء .

وكل مظاهر القوة فى الإنسان ليست من عند الإنسان ، وليست ذاتية فيه ، بل هى موهوبة له من الله ؛ وهكذا شاء الحق سبحانه أن يهذب الناس ليُحسنوا التعامل مع بعضهم البعض .

ولذلك أوضح سبحانه أن عنده خزائن كل شيء ، ولو شاء لالقى ما فيها عليهم مرة واحدة ؛ ولكنه لم يرد ذلك ليؤكد للإنسان أنه ابنُ أغيار ؛ وليلقنهم إلى مُعطى كل النعم .

كما أن رتبة النعمة قد تنسى الإنسان حلاوة الاستمتاع بها ، وعلى سبيل المثال أنت لا تجد إنساناً يتذكر عيته إلا إذا ألمته ؛ وبذلك يتذكر نعمة البصر ، بل وقد يكون فقد النعمة هو المُلفت للنعمة ، وذلك لكى لا ينسى أحد أنه سبحانه هو المنعم .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَوْحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ (٢٢)

(١) لوائح . حوامل . لأنها تحمل الماء والتراب والسحاب والخير والنفع . قال الأزهري : وجعل الريح لوائحاً لأنها تحمل السحاب ، أى : تَقْطَعُه وتصرفه ثم تمر به فتستدره ، أى تنزله . [تفسير القرطبي ٥ / ٣٧٢٩] .

والإرسال هو الدَّفْعُ للشَّيْءِ من حَيِّزٍ إِلَى حَيِّزٍ آخَرَ ، وحين يقول سبحانه إنه أرسل الرياح ؛ نجد أنها مُرْسَلَةٌ من كُلِّ مَكَانٍ إِلَى كُلِّ مَكَانٍ ؛ فهي مُرْسَلَةٌ من هُنَا إِلَى هُنَاكَ ، ومن هُنَاكَ إِلَى هُنَا .

وهكذا يكون كل مكان ؛ هو موقع لإرسال الرياح ؛ وكل مكان هو موقع لاستقبالها ؛ ولذلك نجد الرياح وهي تسير في دَوْرَةٍ مستمرة ؛ ولو سكنتُ لَمَّا تحركَ الهواء ، ولأَصْبَحَتِ البشرية بالكثير من الأمراض ؛ ذلك أن الرياح تُجَدِّدُ الهواء ، وتُنْظِفُ الأَمَكَةَ من الرُّكُودِ الذي يُمَكِّنُ أن تصيرَ إِلَيْهِ .

ونعلم أن القرآن حين يتكلم عن الرياح بصيغة الجمع فهو حديث عن خير ، والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ .. ﴾ (٥٧) [الاعراف]

أما إذا أفرد وجاء بكلمة « رِيح » فهي للعذاب ، مثل قوله :

﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ^(١) عَاتِيَةٍ ﴾ (٦) [الحاقة]

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴾ (٢٢) [الحجر]

ولواقح جمع لاقحة ، وتُطَلَّقُ في اللغة مرَّةً على الناقة التي في بطنها جنين ؛ ومرة تُطَلَّقُ على اللاقح الذي يلقي الغير ليصير فيه جنين ؛ لأن الحق سبحانه شاء أن يتكاثر كل ما في الكون ؛ وجعل

(١) رِيحٌ صَرْصَرٌ : شديدة البرد . وقيل : شديدة الصوت . [لسان العرب - مادة : صرر] .

من كُلِّ زوجين اثنين ؛ إما يتكاثر أو تتولد منه الطاقة ؛ كالسالب والموجب فى الكهرباء .

وهو القائل سبحانه :

﴿سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ۖ.. (٣٦)﴾ [يس]

ثم عَدَدَ لَنَا فقال :

﴿مِمَّا تَبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦)﴾ [يس]

وهناك أشياء لا يدركها الإنسان مثل شجرة الجُمُيز ؛ التى لا يعلم الشخص الذى لم يدرس علم النبات كيف تتكاثر لتثبت وتُثْمِر ، ويعلم العالم أن هناك شجرة جُمُيز تلعب دور الأنثى ، وشجرة أخرى تلعب دور الذُكْر .

وكذلك شجرة التوت ؛ وهناك شجر لا تُعرَف فيه الأنثى من الذُكْر ؛ لأنه مكمور توجد به الأنثى والذُكْر ، وقد لا تعرف أنت ذلك ؛ لأن الحق سبحانه جعل اللُقاحَة خفيفة للغاية ؛ لتحملها الريحُ من مكان إلى مكان .

ونحن لم نَرَ كيف يتم لقاح شجرة الزيتون ؛ أو شجرة المانجو ، أو شجرة الجوافة ، وذلك لناخذ من ذلك عبرةً على دِقَّةِ صُنْعته سبحانه .

والمثل الذى أضربه دائماً هو المياه التى تسقط على جبلٍ ما ؛ وبعد أيام قليلة تجد الجبل وقد امتلأ بالحشائش الخضراء ؛ ومعنى هذا أن الجبل كانت توجد به بذور تلك الحشائش التى انتظرتُ الماءُ تُنْبِت .

وتعرّف العلماء على أن الذكورة بعد أن تنضج في النبات فهي تنكشف وتنتظر الرياح والجو المناسب والبيئة المناسبة لتنتقلها من مكان إلى مكان .

ولهذا نجد بعضاً من الجبال وهي خضراء بعد هبوب الرياح وسقوط المطر ؛ ذلك أن حبوب اللقاح انتقلت بالرياح ، وجاء المطر لتجد النباتات فرصة للنمو .

وقد تجد جبلاً من الجبال نصفه أخضر ونصفه جَدْب ؛ لأن الرياح نقلت للنصف الأخضر حبوب اللقاح ، ولم تنقل الحبوب للنصف الثاني من الجبل ؛ ولذلك نجد الحق سبحانه قد جعل للرياح دورة تنتقل بها من مكان لمكان ، وتدور فيها بكل الاماكن .

ويتابع سبحانه في نفس الآية :

﴿ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً.. (٧٧) ﴾ [الحجر]

وقد تبين لنا أن المياه نفسها تنشأ من عملية تلقيح ؛ وبه ذكورة وأنوثة .

وفي هذا المعنى يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ (٧٨) ﴾ [الحجر]

أى : أنكم لن تخرنوا المياه لأنكم غير مأمونين عليه ، وإذا كان الله قد هدانا إلى أن نخرن المياه ، فذلك من عطاء الله ؛ فلا يقولن أحد : لقد بنينا السدود ؛ بل قُلْ : هدانا الله لبنيتها ؛ بعد أن يسقط المطر ؛ ذلك أن المطر لو لم يسقط لَمَا استطعنا تخزين المياه .

(١) أى : ليست خزائنه عنكم ، فنحن الخازنون لهذا الماء ، ننزله إذا شئنا ، ونمسكه إذا شئنا . [تفسير القرطبي ٣٧٤٢/٥] .

وعلى هذا يكون سبحانه هو الذى خزنَ المياه حين أنزله من السماء بعد أن هذانَا لبنَيَ السدود .

وأنت حين تريد كوباً من الماء المُقَطَّر ؛ تذهب إلى الصيدلى لِيُسَخِّنَ الماء فى جهاز مُعَيَّن ؛ وَيُحوِّله إلى بخار ، ثم يُكثِّف هذا البخار لِيَصِيرَ ماء مُقَطَّراً ، وكل ذلك يتم فى الكون ، وأنت لا تدري به .
ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ (٢٢)

وفى ظاهر الامر كان من المُمكن أن يقول الحق : « إِنَّا نُمِيت ونُحْيى » ؛ لانه سبحانه يخاطبنا ونحن أحياء ، ولكن الحق سبحانه أراد بهذا القول أن يلفتنا أن ننظر إلى الموت الاول ، وهو العدم المحض الذى أنشأنا منه ، وهو سبحانه القائل :

﴿وَكُنْتُمْ أََمْْواتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢٨)

[البقرة]

والكلام فى تفصيل الموت يجب أن نُفَرِّق فيه بين العدم المحض والعدم بعد وجود ؛ فالعدم المحض هو ما كان قبل أن نُخلَق ؛ ثم أوجدنا الله لنكون أحياء ؛ ثم يُمِيتنا من بعد ذلك ، ثم يبعثنا من بعد ذلك للحساب .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرنَا عنها يكون الكلام عن الموت الذى يحدث بعد أن يَهْبِئَنَا اللهُ الحَيَاةَ ، ثم نقضى ما كتبه لنا من أجل .

ثم يُذِيلُ الحق سبحانه الآية بقوله :

[الحجر]

﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ (٧٧)﴾

وهذا القول يعنى أن هناك تركة كبيرة ؛ وهى هذا الكون الذى خلقه سبحانه ليستخلفنا فيه . ونحن لم نُصَفْ شيئاً لهذا الكون الذى خلقه الله ؛ لأنك إنْ نظرتَ إلى كمية المياه أو الغذاء التى فى الكون ، وكل مقومات الحياة لَمَّا وجدتَ شيئاً يزيد أو ينقص ؛ فالماء تشربه ليرويك ، ثم يخرج عرقاً وبولاً ؛ ومن بعد الموت يتحلل الجسم لِيَتَبَخَّرَ منه الماء ، وهذا يجرى على كل الكائنات .

وحين يتناول الحق سبحانه فى هذه الآية أمر الموت والحياة وعودة الكون فى النهاية إلى مُنشئه سبحانه ؛ فهو يُحدِّثنا عن أمرين يعقوران^(١) حياة كل موجود ؛ هما الحياة والموت ، وكلاهما يجرى على كُلِّ الكائنات ؛ فكلُّ شيء له مدة يَحْيَاهَا ، وأجلُّ يقضيه .

وكل شيء يبدأ مهمة فى الحياة فهو يُؤَلِّد ؛ وكل شيء يُنْهَى مهمته فى الحياة - بحسب ما قدره الله له - فهو يموت ؛ وإنْ كُنَّا نحن البشر بحدود إدراكنا لا نعى ذلك .

وهو سبحانه القائل :

[القصص]

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (٨٨)﴾

(١) التماور والاعتوار أن يكون هذا مكان هنا ، وهذا مكان هنا . يقال : اعتراه وابتدأه هذا مرة وهذا مرة . قاله ابن الأعرابي فيما نقله عنه ابن منظور فى لسان العرب [مادة . عور] .
(٢) قال ابن كثير فى تفسيره (٤٠٢/٣) : « هذا إخبار بأنه الدائم الباقي الحى القيوم الذى تموت الخلائق ولا يموت ، كما قال تعالى : ﴿وَيَسْفَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٧٧)﴾ [الرحمن] فعبر بالوجه عن الذات ، وهكذا قوله هنا : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ .. (٨٨)﴾ [القصص] أى : إلا إياه .

- وقال مجاهد والثوري : أى إلا ما أريد به وجهه . وحكاه البخارى فى صحيحه كالمقرر له .
وهذا القول لا ينافي القول الأول ، فإن هذا إخبار عن كل الأعمال بأنها باطلة إلا ما أريد به وجه الله تعالى من الأعمال الصالحة المطابقة للشريعة ، والقول الأول مقتضاه أن كل الذوات فانية وزائلة إلا ذاته تعالى وتقدس فإنه الأول الآخر الذى هو قبل كل شيء وبعد كل شيء » .

إنن : فكلُّ شيء يُطلق عليه « شيء » مصيره إلى هلاك ؛ ومعنى ذلك أنه كان حياً ؛ ودليلنا على أنه كان حياً هو قول الحق :

﴿لَيْهَلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (٤٧) [الأنفال]

وهكذا نعلم أن كل ما له مهمة في الحياة له حياة تناسبه ؛ وقور أن تنتهى المهمة فهو يهلك ويموت ، والحق سبحانه وتعالى يرث كل شيء بعد أن يهلك كل من له حياة ، وهو سبحانه القائل :

﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (٤٨) [مريم]

وهو بذلك يرث التارك والمتروك ؛ وهو الخالق لكل شيء . ويختلف ميراث الحق سبحانه عن ميراث الخلق ؛ بأن المخلوق حين يرث آخر ؛ فهو يُودعه التراب أولاً ، ثم يرث ما ترك ؛ أما الحق سبحانه فهو يرث الاثنين معاً ، المخلوق وما ترك .

ولذلك نحن نرى مَنْ يعز عليهم ميت ؛ قد يُمسكون بالخشب التي تحمل الجثة ، ويرفضون من قرط المحبة أن تخرج من منزله ؛ ولو تركناه لهم لمدة أسبوع ورمت الجثة ؛ سيتوسلون لمن يحمل الجثث أن يحملهُ ليُواريه التراب ، ثم يبدأون فى مناقشة ما يرثونه من الفقيد .

وهم بذلك يرثون المتروك بعد أن أودعوا التارك للتراب ، وإذا كان التارك من الذين أحسنوا الإيمان والعمل فيدخل حياة جديدة هي أرغد بال تأكيد من حياته الدنيا ؛ ولَسَوْفَ ياكل ويشرب دون أن يتعب ، وكل ما تمر على ذهنه رغبة فهي تتحقق له ، فهو فى ضيافة المنعم الأعلى .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ

﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾

والمستقدم هو مَنْ تَقَدَّمَ بالحياة والموت ؛ وهم مَنْ قبلنا من بشر وأمم . والمستأخر هو مَنْ سيأتي من بعدنا . وسبحانه يَعْلَمُنَا بِحَكْمٍ أَنَّهُ عِلْمٌ مِنْ قَبْلِ كُلِّ مُسْتَأْخِرٍ ؛ أَيْ : أَنَّهُ عِلْمٌ بَنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نُوْجِدَ ؛ وَيَعْلَمُ بَنَا مِنْ بَعْدِ أَنْ نَرْحَلَ ؛ فَعِلْمُهُ كَامِلٌ وَأَزَلِيٌّ ؛ وَفَائِدَةُ هَذَا الْعِلْمِ أَنَّهُ سَيُتَرَتَّبُ عَلَيْهِ الْجَزَاءُ ؛ فَنَحْنُ حِينَ أَخَذْنَا الْحَيَاةَ وَالرِّزْقَ لَمْ نُفَلِتْ بِهِمَا بَعِيداً ؛ بَلْ نَجِدُ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَ أَنْ لَا يَمَّا فَعَلَ كُلُّ مَنَّا .

وهناك مَنْ يَقُولُ إِنَّ هُنَاكَ مَعْنَى آخَرٍ ؛ بِأَنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَكْتُبُ مَنْ يَسْرِعُ إِلَى الصَّلَاةِ وَيَتَقَدَّمُ إِلَيْهَا قَوْرٌ أَنْ يَسْمَعَ الذِّدَاءَ لَهَا ، وَيَعْلَمُ

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣٧٤٢/٥) : « فيه ثمان تلويحات :

١ - المستقدمين : في الخلق إلى اليوم . والمستأخرين : الذين لم يخلقوا بعد . قاله قتادة وعكرمة وغيرهما .

٢ - المستقدمين : الأموات . والمستأخرين : الأحياء . قاله ابن عباس والضحاك .

٣ - المستقدمين : من تقدم أمة محمد . والمستأخرين : أمة محمد . قاله مجاهد .

٤ - المستقدمين : في الطاعة والخير . والمستأخرين : في المعصية والشر . قاله الحسن وقتادة أيضاً .

٥ - المستقدمين : في صفوف الحرب . والمستأخرين : فيها . قاله سعيد بن المسيب .

٦ - المستقدمين : من قتل في الجهاد . والمستأخرين : من لم يقتل . قاله القرطبي .

٧ - المستقدمين : أول الخلق . والمستأخرين : آخر الخلق قاله الشعبي .

٨ - المستقدمين : في صفوف الصلاة . والمستأخرين : فيها بسبب النساء . ذكرها

القرطبي في تفسيره (٣٧٤٢/٥) .

مَنْ يَتَأَخَّرُ عَنِ الْقِيَامِ بِأَدَاءِ الصَّلَاةِ ، ذَلِكَ أَنْ تَأْثِيرَ كَلِمَةِ « اللهُ أَكْبَرُ »
فِيهَا مِنَ الْبِقِظَةِ وَالِاتْتِبَاهِ مَا يُذَكِّرُنَا بِأَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ مَا يَشْغُوكَ .

وَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْ إِعْجَازَاتِ الْأَذَانِ أَنَّهُ جَعَلَ النِّدَاءَ بِاسْمِ « اللهُ أَكْبَرُ » ؛
وَلَمْ يَقُلْ : اللهُ كَبِيرٌ ؛ وَذَلِكَ إِحْتِرَاماً لِمَا يَشْغُلُنَا فِي الدُّنْيَا مِنْ
مَوْضُوعَاتٍ قَدْ نَرَاهَا كَبِيرَةً ؛ ذَلِكَ أَنَّ الدُّنْيَا لَا يَجِبُ أَنْ تُهَانَ ؛ لِأَنَّهَا
الْمَعْبَرُ إِلَى الْجَزَاءِ الْقَادِمِ فِي الْآخِرَةِ .

وَلِذَلِكَ أَقُولُ دَائِماً : إِنَّ الدُّنْيَا أَهَمُّ مِنْ أَنْ تُنْسَى ؛ وَفِي نَفْسِ
الْوَقْتِ هِيَ أَتْفَهٌ مِنْ أَنْ تُكُونَ غَايَةً ، فَانْتَ فِي الدُّنْيَا تُضْرِبُ فِي
الْأَرْضِ وَتَسْعَى لِقُوتِكَ وَقُوَّتِ مَنْ تَعُولُ ؛ وَلِيُعِينَكَ هَذَا الْقَوْتُ عَلَى
الْعِبَادَةِ .

لِذَلِكَ فَلَا يَحْتَقِرُ أَحَدُ الدُّنْيَا ؛ بَلْ لِيُشْكِرَ اللَّهَ وَيَدْعُوهُ أَنْ يُؤَقِّقَهُ
فِيهَا ، وَأَنْ يَبْذِلَ كُلَّ جَهْدٍ فِي سَبِيلِ نَجَاحِهِ فِي عَمَلِهِ ؛ فَالْعَمَلُ الطَّيِّبُ
يُنَالُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ حُسْنُ الْجَزَاءِ ؛ وَقَوْرُ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤْمِنُ « اللهُ أَكْبَرُ » ؛
فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَّجِهَ إِلَى مَنْ هُوَ أَكْبَرُ فِعْلاً ، وَهُوَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ ، وَأَنْ
يُؤَدِّيَ الصَّلَاةَ . هَذَا هُوَ الْمَعْنَى الْمُسْتَقْبَلُ مِنَ الْمُسْتَقْدِمِ لِلصَّلَاةِ
وَالْمُسْتَأْخِرِ عَنْهَا .

وَهُنَاكَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ رَأَى مَلَا حَظَّ شَتَّى فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ .
فَمَعْنَاهَا قَدْ يَكُونُ عَامَماً يَشْمَلُ الزَّمْنَ كُلَّهُ ؛ وَقَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى خَاصَّةٍ ؛
كَمَعْنَى الْمُسْتَقْدِمِ لِلصَّلَاةِ وَالْمُسْتَأْخِرِ عَنْهَا .

وَقَدْ يَكُونُ الْمَعْنَى أَشَدَّ خُصُوصِيَّةً مِنْ ذَلِكَ ؛ فَنَحْنُ حِينَ نُصَلِّي
نَقِفُ صَفُوفاً ، وَيَقِفُ الرِّجَالُ أَوَّلًا ؛ ثُمَّ الْأَطْفَالُ ؛ ثُمَّ النِّسَاءُ ؛ وَمِنْ

الرجال مَنْ يَتَقَدَّمُ الصفوفَ كَيْلًا تَقَعُ عَيْنُهُ عَلَى امْرَأَةٍ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ يَتَحَايِلُ وَيَقِفُ فِي الصفوفِ الْآخِرَةِ لِيَرَى النِّسَاءَ ؛ فَأَوْضَحَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ أَنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْأُمُورِ لَا تَقُوتُ عَلَيْهِ^(١) ، فَهُوَ الْعَالَمُ بِالْأَسْرَارِ وَأَخْفَى مِنْهَا .

أو : أَنَّ يَكُونُ الْمَعْنَى هُوَ الْمُسْتَقْدِمِينَ إِلَى الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْمَتَأَخِّرِينَ عَنِ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ . وَمَنْ يَمُوتُ حَتْفَ أَنْفِهِ - أَيْ : عَلَى فِرَاشِهِ لَا نَحْلَ لَهُ بِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ .

أَمَّا إِنَّ دَعَا دَاعِيَ الْجِهَادِ ، وَيُقَدِّمُ نَفْسَهُ لِلْحَرْبِ وَيُقَاتِلُ وَيُنَالُ الشَّهَادَةَ ، فَالْحَقُّ - سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى - يَعْلَمُ مَنْ تَقَدَّمَ إِلَى لِقَائِهِ مُحِبُّهُ وَجِهَادًا لِرَفْعَةِ شَأْنِ الدِّينِ .

وَقَدْ يَكُونُ فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ وَفِي عَيْنِ غَيْرِهِ مَعْنً يَكْرَهُونَ الْحَيَاةَ ؛ وَلَكِنَّهُ فِي حَقِيقَةِ الْأَمْرِ مُحِبُّ الْحَيَاةِ بِأَكْثَرٍ مِمَّنْ يَدْعُونَ حُبَّهَا ؛ لِأَنَّهُ أَمْتَلُكَ الْيَقِينَ الْإِيمَانِي بِأَنَّ خَالِقَ الدُّنْيَا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُنَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ الْقِيَمِ الَّتِي أَرَادَهَا مِنْهَا جَا يُنْعَدِلُ بِهِ مِيزَانُ الْكَوْنِ ؛ وَإِنْ اسْتَشْهَدَ فَقَدْ وَعَدَهُ سَبْحَانَهُ الْخُلْدَ فِي الْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا .

وَنَجِدُ أَبَا بَكْرَ الصِّدِّيقَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَهُوَ يَقُولُ لِرَسُولِ

(١) وَرَدَ فِي هَذَا حَدِيثٍ قَالَ عَنْهُ ابْنُ كَثِيرٍ (تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٥٥١/٢) « حَدِيثٌ غَرِيبٌ جَدًّا . فِيهِ نَكَارَةٌ شَدِيدَةٌ » . وَقَدْ ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ (أَسْبَابُ النُّزُولِ ص ١٥٨) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كُنْتُ تَصَلِّيُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ أَمْرًا حَسَنًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِثْلَهَا قَطُّ . وَكَانَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ إِذَا صَلُّوا اسْتَقْدَمُوا يَعْنِي لَتَلَا يَرُوهَا ، وَبَعْضُ يَسْتَأْخِرُونَ ، فَإِذَا سَجَدُوا نَظَرُوا إِلَيْهَا مِنْ تَحْتِ أَيْدِيهِمْ » . وَالحديث مروي في مسند أحمد وسنن النسائي والترمذي .

الله ﷻ : ادْعُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ أَسْتَشْهَدَ ؛ فَيَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ الْكَرِيمُ :
« مَتَعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ » ^(١) .

وعلى ذلك لا يكون المستأخر هنا محلَّ لَوْمٍ ؛ لأن الإيمان يحتاج
لِمَنْ يَصُونُهُ وَيُثَبِّتُهُ ؛ كما يحتاج إلى مَنْ يُوَكِّدُ أَنَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَعَزُّ مِنْ
الْحَيَاةِ نَفْسِهَا ؛ وَهُوَ الْمُتَقَدِّمُ لِلْقِتَالِ ، وَيُنَالُ الشَّهَادَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .
ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ٢٥ ﴾

أى : أَنْ الْمُتَوَلَّى تَرْبِيَّتِكَ يَا مُحَمَّدُ لَنْ يَتْرَكَ مَنْ خَاصَمَكَ
وَعَانَدَكَ ، وَأَهَانُوكَ وَأَذَوْكَ دُونَ عِقَابٍ .

وكلمة : ﴿ يَحْشُرُهُمْ ٢٥ ﴾ [الحجر]

تكفى كدليل على أَنَّ اللَّهَ يَقْفُ لَهُم بِالْمَرَصَادِ ، فَهَمْ قَدْ أَنْكَرُوا
الْبَعْثَ ؛ وَلَمْ يَجْرَوْا أَحَدَهُمْ أَنْ يُنْكَرِ الْمَوْتَ ، وَإِذَا كَانَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ قَدْ
سَبَقَ وَعَبَّرَ عَنِ الْبَعْثِ بِقَوْلِهِ الْحَقُّ :

﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ١٥ ﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ١٦ ﴿

[المؤمنون]

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (٤٧٤/٣) أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقَ لَمْ يَزَلْ عَلَى
دِينِ قَوْمِهِ فِي الشُّرْكِ حَتَّى شَهِدَ بَدْرًا مَعَ الْمُشْرِكِينَ وَدَعَا إِلَى الْبِرَازِ (الْمِبَارَازَةِ) فَنَاقَمَ إِلَيْهِ
أَبُوهُ أَبُو بَكْرٍ لِيُبَارِزَهُ ، فَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : « مَتَعْنَا بِنَفْسِكَ » .

فهم كانوا قد غفلوا عن الإعداد لما بعد الموت ، وكأنهم يشكّون
فى أنه قادم ، وجاء لهم بخبر الموت كأمر حتمى ، وسبقته (هو)
لتؤكد أنه سوف يحدث ، فالحشر منسوب لله سبحانه ، وهو قادر
عليه ، كما قدر على الإحياء من عدم ، فلا وجه للشك أو الإنكار .

ثم جاء لهم بخبر البعث الذى يشكّون فيه : وهو أمر سبق وأن
ساق عليه سبحانه الأدلة الواضحة .

ولذلك جاء بالخبر المصحوب بضمير الفصل :

﴿ يَحْشُرُهُمْ ﴾ (٧٥) [الحجر]

وسبحانه يُجْرِى الأمور كلها بحكمة واقتدار ، فهو العليم بما
تطلبه الحكمة علماً يحيط بكل الزوايا والجهات .
ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾^(١) (٧٦)

وسبحانه يتكلم هنا عن خلق الإنسان من بعد أن تكلم عن خلق
الكون وما أعده له فيه ، وليستقبل الكون الخليفة لله : فيوضح أنه قد
خلقه من الصلصال ، وهو الطين اليابس .

وجاء سبحانه بخبر الخلق فى هذه السورة التى تضمنت خبر

(١) الصم والعمأة : الطين الأسود . والمسنون : المصبوب فى قالب إنسانى ، أو مصود
بصورة إنسان أو طين كاللغز صالغ للتصوير والمنقل [القاموس القويم ١/ ٣٢١] .

(٢) نار السموم : النار الحارة التى تقتل . وقال ابن مسعود : نار السموم التى خلق الله منها
الجان جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم . [ذكره القرطبي فى تفسيره ٥/ ٣٧٤٦] .

مَدَّ الْأَرْضَ ؛ وَمَجَّى الرِّيحَ ، وَكَيْفِيَّةَ إِنْزَالِ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ ؛ وَكَيْفَ قَدَّرَ فِي الْأَرْضِ الرِّزْقَ ، وَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ ، وَجَعَلَ كُلَّ شَيْءٍ مُوزَنًا .

وهو سبحانه قد استهلَّ السورة بقوله :

[الحجر]

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ① ﴾

أى : أنه افتتح السورة بالكلام عن حارس القيم للحركة الإنسانية ؛ ثم تكلم عن المادة التى منها الحياة ؛ وبذلك شمل الحديث الكلام عن المَقْوَمِ الأساسى للقيم وهو القرآن ، والكلام عن مَقْوَمِ المادة ؛ وكان ذلك أمراً طبيعياً ؛ وذلكُ عليه سابقاً بحديثي عن مُصمِّمِ أىَّ جهاز من الأجهزة الحديثة ؛ حيث يحدد أولاً الغرض منه ؛ ثم يضع جدولاً وبرنامجاً لصيانة كل جهاز من تلك الأجهزة .

وهكذا كان خلق الله للإنسان الذى شاء له سبحانه أن يكون خليفته فى الأرض ، ووضع له مَقْوَمَاتِ مادة ومَقْوَمَاتِ قِيم ؛ وجاء بالحديث عن مَقْوَمَاتِ القِيمِ أولاً ؛ لأنها ستمد حياة الإنسان لتكون حياة لا تنتهى ، وهى الحياة فى الدنيا والآخرة .

وهذا القول يوضح لنا أن آدم ليس هو أول من استعمر الأرض ؛ بل كان هناك خلق من قَبْلِ آدم ، فإذا حدثنا علماء الجيولوجيا والحفريات عن أن هناك ما يدل على وجود بعض من الكائنات المطمورة تثبت أنه كانت هناك حياة منذ خمسين ألف قرن من الزمان .

فنحن نقول له : إن قولك صحيح .

وحين يسمع البعض قَوْل هؤلاء العلماء يقولون : لا بُدَّ أن تلك الحيوانات كانت موجودة في زمن آدم عليه السلام ، وهؤلاء يتجاهلون أن الحق سبحانه لم يَقُلْ لنا أن آدم هو أول مَنْ عَمَرَ الأرض ، بل شاء سبحانه أن يخلقنا ويعطينا مهمة الاستخلاف في الأرض .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٧)﴾

[فاطر]

أى : أن خَلَقَ غيرنا أمر وارد ، وكذلك الخَلْق من قبلنا أمر وارد .
ونعلم أن خَلَقَ آدم قد أخذ لقطات متعددة في القرآن الكريم ؛ تُؤدِّي في مجموعها إلى القصة بكل أحداثها وأركانها ، ولم يَكُنْ ذلك تكراراً في القرآن الكريم ، ولكن جاء القرآن بكل لَقْطَةٍ في الموقع المناسب لها ؛ ذلك أنه ليس كتاب تاريخ للبشر ؛ بل كتاب قِيم ومنهج ، ويريد أن يُؤسِّس في البشر القيم التي تحميهم وتصورهم من أى انحراف ، ويريد أن يُربِّيَ فيهم المهابة .

وقد تناول الحق سبحانه كيفية خَلْق الإنسان في الكثير من سُور القرآن : البقرة ؛ الأعراف ؛ الحجر ؛ الإسراء ؛ الكهف ؛ وسورة ص .

قال سبحانه - على سبيل المثال - في سورة البقرة :

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٣٠)﴾

[البقرة]

وجاء هذا القول من الله للملائكة ساعة خلق الله لآدم ، من قبل أن تبدأ مسألة نزول آدم للأرض .

وقد أخذت مسألة خلق الإنسان جدلاً طويلاً من الذين يريدون أن يستدركوا على القرآن متسائلين : كيف يقول مرة : إن الإنسان مخلوق من ماء ؛ ومرة من طين ؛ ومرة من صلصال كالفخار ؟

ونقول : إن ذلك كله حديث عن مراحل الخلق ، وهو سبحانه أعلم بمن خلق ، كما خلق السماوات والأرض ، ولم يشهد الحق أحداً من الخلق كيف خلق المخلوقات :

﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ^(١) ﴾ [الكهف]

ومن رحمته سبحانه أنه ترك في محسّات الحياة وماديتها ما يُثبت صدقه في غيبياته ؛ فإذا قال مرة : إنه خلق كل شيء من الماء ؛ فهو صادق فيما قال ؛ لأن الماء يُكوّن أغلب الجسد البشري على سبيل المثال .

وإذا أوضح أنه خلق الإنسان من طين ، فالتراب إذا اختلط بالماء صار طيناً ، وإذا مرّ على الطين وقت صار صلصلاً ، وإذا قال :

﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ^(٢) وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(٣) ﴾ [الحجر]

(١) عضداً : أعواناً مساعدين . [القاموس القويم ٢/ ٢٤] .

(٢) سَوَّى الشيء تسوية : علّله وجعله لا عوج فيه . [القاموس القويم ١/ ٢٢٧] .

وَكُلُّ هَذَا مِنَ الْأُمُورِ الْغَيْبِيَةِ ؛ الَّتِي يَشْرَحُهَا لَنَا نَقْضُهَا فِي الْوَاقِعِ
الْمَادِي الْمَلْمُوسِ ، فَحِينَ يَحْدُثُ الْمَوْتُ - وَهُوَ نَقْضُ الْحَيَاةِ - نَجِدُ
الرُّوحَ هِيَ أَوَّلُ مَا يَخْرُجُ مِنَ الْجِسْمِ ؛ وَكَانَتْ هِيَ آخِرَ مَا دَخَلَ الْجِسْمَ
أَثْنَاءَ الْخُلُقِ .

وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ تَبَدُّأَ الْحَيَوِيَّةِ فِي الرَّحِيلِ عَنِ الْجَثْمَانِ ؛ فَيَتَحَوَّلُ
الْجَثْمَانِ إِلَى مَا يَشْبَهُ الصَّلْصَالِ ؛ ثُمَّ يَتَبَخَّرُ الْمَاءُ مِنَ الْجَثْمَانِ ؛
لِيَصِيرَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ تَرَابًا .

وَهَكَذَا نَشْهَدُ فِي الْمَوْتِ - نَقْضَ الْحَيَاةِ - كَيْفِيَّةَ بَدْءِ مَرَاكِلِ الْخُلُقِ
وَهِيَ مَعكُوسَةٌ ؛ فَالْمَاءُ أَوَّلًا ثُمَّ التُّرَابُ ؛ ثُمَّ الطِّينُ ؛ ثُمَّ الصَّلْصَالُ
الَّذِي يَشْبَهُ الْحَمَّاءَ الْمَسْنُونِ ؛ ثُمَّ نَفْخُ الرُّوحِ .

وَقَدْ صَدَّقَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ حِينَ أَوْضَحَ لَنَا فِي النَّقِيضِ الْمَادِي ،
مَا أَبْلَغْنَا عَنْهُ فِي عَالَمِ الْغَيْبِ .

وَعَلَى ذَلِكَ - أَيْضًا - نَجِدُ أَنَّ الَّذِينَ يَضَعُونَ التَّكْهِنَاتِ بِأَنَّ الشَّمْسَ
خُلِقَتْ قَبْلَ الْأَرْضِ ؛ وَكَانَتْ الْأَرْضُ جِزَاءً مِنَ الشَّمْسِ ثُمَّ انْفَصَلَتْ
عَنْهَا ؛ عَلَى هَؤُلَاءِ أَنْ يَعْلَمُوا أَنَّ مَا يَقُولُونَهُ هُوَ أَمْرٌ لَمْ يَشَاهِدُوهُ ،
وَهِيَ أُمُورٌ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَدْرُسَهَا أَحَدٌ فِي مَعْمَلٍ تَجْرِييٍّ ؛ وَقَدْ قَالَ
الْقُرْآنُ عَنْ أَهْلِ هَذَا اللَّغْوِ :

﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ
مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ﴾ (٥١)

[الكهف]

وَهُمْ قَدْ أَعَانُوا عَلَى تَأْكِيدِ إِعْجَازِيَّةِ الْقُرْآنِ الَّذِي أَسْمَاهُمْ
الْمُضِلِّينَ ؛ لِأَنَّهُمْ يَغْوُونَ النَّاسَ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ (٢٧)

ونعلم أن كلمة (السَّمُوم) هي اللمب الذى لا يُخَانَ له ،
ويُسَمَّونه « السَّموم » لأنه يتلصص فى الدخول إلى مسام الإنسان .

وهكذا نرى أن للعنصر تأثيراً فى مَقُومَات حياة الكائنات ،
فالمخلوق من طين له صفات الطينية ، والمخلوق من نار له صفات
النارية ؛ ولذلك كان قانون الجن أخفّ وأشدّ من قانون الإنس .

والحق سبحانه يقول :

﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ^(١) مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ..

[الاعراف]

وهكذا نعلم أن قانون خلق الجن من عنصر النار التى لا لهب لها
يوضح لنا أن له قدرات تختلف عن قدرات الإنسان .

ذلك أن مهمته فى الحياة تختلف عن مهمة الإنسان ، ولا تصنع
له خيرية أو أفضلية ، لأن المهام حين تتعدد فى الأشياء ؛ تمنع
المقارنة بين الكائنات .

والمثل على ذلك هو غلبة مَنْ عنده عِلْم بالكتاب على عفریت
الجن ؛ حين سأل سليمان عليه السلام عَنْ يَاتِيهِ بِعَرْشِ بَلْقِيس :

﴿قَالَ يَأَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا^(٢) قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ

[النمل]

﴿٢٨﴾

(١) القبيل : الجماعة أو العشيرة أو الكلاءة أو الاعوان المتاصرون . [القاموس القويم ٩٨/٢] .

(٢) العرش : سرير الملك . ذكر ابن كثير فى تفسيره (٣٦٣/٢) : « كان من ذهب مفصص
باليافوت والزبرجد واللؤلؤ ، وقوائمه لؤلؤ وجوهر ، وكان مُستراً بالنبياح والحريير » .

وقال عفريت من الجن : إنه قادر على أن يأتي بالعرش قبل أن يقوم سليمان من مقامه ، ولكن من عنده علم بالكتاب قال : إنه قادر أن يأتي بعرش بلقيس قبل أن يرتد طرف سليمان ؛ وهكذا غلب من عنده علم بالكتاب قدرة عفريت الجن ^(١) .

وقد قص علينا الحق سبحانه هذا في كتابه الكريم ، فقال :

﴿ قَالَ عَفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴾ (٢٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِي رَبِّي .. (٣٠) ﴿[النمل]

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴾ (٢٨)

وعرفنا في مواقع متفرقة من خواطرننا كيف نفم هذه الآية .
ونعلم أن البشر في زماننا حين يريدون صنع تمثال ما ، فهم يخلطون التراب بالماء ليصير طينا ؛ ثم يتركونه إلى أن يختمر ، ويصير كالصلصال ، ومن بعد ذلك يُشكل التمثال ملامح من يريد أن يصنع له تمثالا .

والتماثيل تكون على هيئة واحدة ، ولا قدرة لها ، عكس الإنسان المخلوق بيد الله ، والذي يملك بفعل النفخ فيه من روح الله ما لا

(١) عفريت الجن : أقوى الجن . والعفريت : النافذ في الأمور مع دهاء . [المعجم الوجيز -

مادة : عفريت] .

يملكه أى كائن صنعته مهارة الإنسان ؛ ذلك أن إعجازَ وطلاقةَ قدرةِ الخالق لا يمكن أن تستوى مع قدرة المخلوق المحدودة .

وهناك حديث يقول فيه ﷺ : « خلق الله عز وجل آدم على صورته ، ستون ذراعاً » ^(١) .

واختلف العلماء فى مرجع الضمير فى هذا الحديث ؛ أيعود إلى صورة آدم ؟ أم يعود إلى آدم ؟

فمن العلماء من قال : إن الضمير يعود إلى آدم ؛ بمعنى أن الله لم يخلقه طفلاً ، ثم كبر ؛ بل خلقه على الصورة الناضجة ؛ وتلفت آدم فوجد نفسه على تلك الصورة الناضجة ؛ وأنه لم يكن موجوداً من قبل ذلك بساعة ؛ لذلك تلفت إلى الموجد له .

والذين قالوا : إن الحق سبحانه خلق الإنسان على صورته ، وأن الضمير يعود إلى الله ؛ فذلك لأن الحق قد جعل الإنسان خليفة له فى الأرض ؛ وأعطاه من قدرته قدرة ؛ ومن علمه علماً ؛ ومن حكمته حكمة ، ومن قاهرته قهراً .

ولذلك يقول ﷺ : « تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ » .

فخلق آدم داخلً فى كينونته . يقول الحق :

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٨٤١) قال النووى فى شرحه لهذا الحديث : « هذه الرواية ظاهرة فى أن الضمير فى صورته عائد إلى آدم ، وإن المراد أنه خلق فى أول نشأته على صورته التى كان عليها فى الأرض وتوفى عليها وهى طوله ستون ذراعاً ، ولم ينتقل أطواراً كبريته وكانت صورته فى الجنة هى صورته فى الأرض لم تتغير » .

﴿إِنْ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٥٩)

[آل عمران]

وأمام الكينونة ينتقى التعليل ، ولم يبق إلا الإيمان بالخالق .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (٦٩)

والتسوية تعنى جعل الشيء صالحاً للمهمة التى تُراد له . وشاء سبحانه أن يُسَوَّى الإنسان فى صورة تسمح لنفخ الروح فيه . والنفخ من روح الله لا يعنى أن النفخ قد تم بدفع الحياة عن طريق الهواء فى قم آدم ، ولكن الأمر تمثيلاً لانتشار الروح فى جميع أجزاء الجسد .

وقد اختلف العلماء فى تعريف الروح ، وأرى أنه من الأسلم عدم الخوض فى ذلك الأمر ؛ لأن الحق سبحانه هو القائل :

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥)

[الإسراء]

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

(١) • النفخ : إجراء الريح فى الشيء . والروح جسم لطيف ، أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة فى البدن ، من ذلك الجسم ، وحقيقته إضافة خلق إلى خالق ، فالروح خلق من خلقه أضافه إلى نفسه تشريفاً وتكريماً • . قاله القرطبي فى تفسيره (٥ / ٣٧٤٧) .

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ (٢٠)

وقد سجدوا جميعاً فى حركة واحدة : ذلك أنه لا اختيارَ لهم فى تنفيذ ما يُؤمرون به ، فمن بعد أن خلق الله آدم جاء تكريم الحق سبحانه له بقوله للملائكة : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ .. ﴾ (١١٦) [طه]

وسجدت الملائكة التى كُلِّفها الله برعاية وتدبير هذا المخلوق الجديد ، وهم المُدبِّراتُ أمراً والحَفَظَةُ ، ومنَ لهم علاقة بهذا المخلوق الجديد .

وقوله الحق : ﴿ فَقُولُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٦٩) [الحجر]

يعنى أن عملية السجود قد حدثت بصورة مباشرة وحاسمة وسريعة ، وكان سجودهم هو طاعة للأمر الأعلى : لا طاعة لأدم .

وقول الحق سبحانه :

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ (٢٠) [المجر]

يعنى الملائكة الأعلى من البشر ، ذلك أن هناك ملائكة أعلى منهم ؛ وهم الملائكة المُهَيِّمُونَ المتفرِّغُونَ للتسييح فقط .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ (٢١)

وهكذا جاء الحديث هنا عن إبليس ؛ بالاستثناء وبالعقاب الذى

نزل عليه : فكان الأمر قد شمله ، وقد أخذت هذه المسألة جدلاً طويلاً بين العلماء .

وكان من الواجب أن يحكم هذا الجدلاً أمران :

الأمر الأول : أن النصُّ سيد الأحكام .

والأمر الثاني : أن شيئاً لا نصُّ فيه ؛ فنحن نأخذه بالقياس والالتزام . وإذا تعارض نصٌّ مع التزام ؛ فنحن نُؤول الالتزام إلى ما يُؤول النص .

وإذا كان إبليس قد عُوِّق ؛ فذلك لأنه استثنى من السجود امتناعاً وإباءً واستكباراً ؛ فهل هذا يعنى أن إبليس من الملائكة ؟

لا . ذلك أن هناك نصاً صريحاً يقول فيه الحق سبحانه :

﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ .. ﴾ (٥٠) [الكهف]

وهكذا حسم الحق سبحانه الأمر بأن إبليس ليس من الملائكة^(١) ؛ بل هو من الجن ؛ والجن جنس مختار كالإنس ؛ يمكن أن يُطيع ، ويمكن أن يعصى .

وكونه سَمِعَ الأمر بالسجود ؛ فمعنى ذلك أنه كان فى نفس الحَضَرَةِ للملائكة ؛ ومعنى هذا أنه كان من قبل ذلك قد التزم التزاماً

(١) قال الحسن البصرى : ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وإنه لأصل الجن كما أن آدم عليه السلام أصل البشر ، رواه ابن جرير الطبري بإسناد صحيح عنه . (ذكره ابن كثير فى تفسيره) (٨٨/٢) .

يرفعه إلى مستوى الحضور مع الملائكة^(١) : ذلك أنه مُخْتَار يستطيع أن يطيع ، ويملك أن يعصى ، ولكن التزامه الذى اختاره جعله فى صفوف الملائكة .

وقالت كتب الاثر : إنهم كانوا يُسمونه طاووس الملائكة مختلفاً بطاعته ، وهو الذى وهبه الله الاختيار ، لأنه قدر على نفسه وحمل نفسه على طاعة ربه ، لذلك كان مجلسه مع الملائكة تكريماً له ؛ لأنه يجلس مع الاطهار ، لكنه ليس ملكاً .

وبعض العلماء صنفوه بمُسْتَوَى أعلى من الملائكة^(٢) ؛ والبعض الآخر صنفه بأنه أقل من الملائكة ؛ لأنه من الجن ؛ ولكن الامر المُتَّفَق عليه أنه لم يَكُنْ ملكاً بنص القرآن ، وسواء أكان أعلى أم أدنى ، فقد كان عليه الالتزام بما يصدر من الحق سبحانه .

ونجد الحق سبحانه وهو يعرض هذه المسألة ، يقول مرة (أبى) ، ومرة (استكبر) ، ومرة يجمع بين الإباء والاستكبار

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٨٨/٣) : « ذلك أنه كان قد توسم بإفعال الملائكة ، وتشبه بهم ، وتعبد وتنسك ، فلهذا نخل فى خطابهم وعصى بالمخالفة ، فعند الحاجة نضح كل وعاء بما فيه ، وخانه طبعه » . يتصرف فى العبارة بالتقديم والتأخير .

(٢) أورد ابن كثير عدة آثار فى تفسيره (٧٧/١) فى هذا ، فمن ابن عباس قال : « كان إبليس اسمه عزرايل ، وكان من أشراف الملائكة ، من ذوى الأجنحة الأربعة ، ثم أبلس بعد . وقال أيضاً : كان من أشراف الملائكة وأكرمهم قبيلة ، وكان خازناً على الجنان ، وكان له سلطان سماء الدنيا ، وكان له سلطان على الأرض » .

(٣) قوله (أبى) وحده جاء فى قوله تعالى : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ (٢٧) [الحجر] أما قوله (استكبر) وحده ، فجاء فى قوله تعالى : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٨) [ص] . أما الجمع بينهما فجاء فى قوله تعالى : ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٩) [البقرة] .

والإباء يعنى أنه يرفض أن ينفذ الأمر بدون تعال . والاستكبار هو التأبى بالكيفية ، وهنا كانت العقوبة تعليلاً لعملية الإباء والاستكبار ، وكيف ردّ أمر الحق الذى أورده سبحانه مرة بقول إبليس :

﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَّالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٧٣)﴾ [الحجر]

وقوله :

﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (٧٦)﴾ [ص]

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣٢)﴾

وتقول « ما لك ؟ » فى الشيء العجيب الذى تريد أن تعرف كيف وقع ، وكان هذا تساؤلً عن أمر مخالف لما اختاره إبليس ؛ الذى وهبه الله خاصية الاختيار ، وقد اختار أن يكون على الطاعة .

ولنلاحظ أن المتكلم هنا هو الله ؛ وهو الذى يعلم أنه خلق إبليس بخاصية الاختيار ؛ فله أن يطيع ، وله أن يعصى . وهو سبحانه هنا يوضح ما علمه أولاً عن إبليس ؛ وشاء سبحانه إبراز هذا ليكون حجة على إبليس يوم القيامة .

ويتابع سبحانه :

﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَّالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٣٣)﴾

وهكذا أفصح إبليس عما يُكِنُّه من قَهْمٍ خاطيء لطبيعة العناصر ؛ فقد توفهم أن الطين والصلصال أقلُّ مرتبة من النار التي خلقه منها الله . وامتناع إبليس عن السجود - إذن - امتناع مُعلَّل ؛ وكان إبليس قد قَهَم أن عنصر المخلوقية هو الذي يعطى التمايز ؛ وتجاهل أن الأمر هو إرادة المُعنصر الذي يُرتَّب المراتب بحكمته ، وليس على هوى أحد من المخلوقات .

ثم من قال : إن النارَ أفضلُ من الطين ؟ ونحن نعلم أنه لا يُقال في شيء إنه أفضل من الآخر إلا إذا استوتَّ المصلحة فيهما ؛ والنار لها جهة استخدام ، والطين له استخدام مختلف ؛ وأىُّ منهما له مهمة تختلف عن مهمة الآخر .

ومن توجيهه الله في فضائل الخلق أن مَنْ يطلى الأشياء بالذهب لا يختلف عنده سبحانه عن الذي يعجن الطين ليصنع منه الفخار ، فلا يفضل أحدهما الآخر إلا بإتقان مهمته .

وهكذا أفصح إبليس أن الذي زُيِّن له عدم الامتثال لأمر السجود هو قناعته بأن هناك عنصراً أفضل من عنصر .

ويأتى الأمر بالعقاب من الحق سبحانه ؛ فيقول تعالى :

﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ (٢٤)

وهكذا صدر الأمر بطرد إبليس من حضرة الله بالملا الأعلى ؛ وصدر العقاب بأنه مطرود من كل خير ، وأصل المسألة أنها الرجم بالحجارة .

وقد حدث ذلك لردّه أمر الله سبحانه ، واستكباره ، ولقناعته أن النار التي خلّق منها أفضل من الطين الذي خلّق منه آدم ، ولم يلتفت إلى أن لكل مخلوق مهمة ، وكل كائن يؤدي مهمته هو مُساوٍ للآخر .

وقد شاء الحق سبحانه ذلك ليزاول كل كائن الأسباب التي وُجد من أجلها ؛ فأدّم قد خلقه الله ليُجعله خليفة في الأرض ؛ ذلك أنه سبحانه يباشر الأمر في السببيات بواسطة ما خلق .

فالنار - على سبيل المثال - تتسبّب في إنضاج الطعام ؛ لانه سبحانه هو الذي شاء ذلك ، وجعلها سبباً في إنضاج الطعام . ومزاولة الحق سبحانه لأشياء كثيرة في المُسبّبات معناه أن المخلوقات تُؤدّي المهام التي أَرادها سبحانه لها في الوجود .

والمؤمن الحق هو مَنْ يرى في الأسباب التي في الكون ؛ أنها عطاء من الله ، وأن يده ممدودة له بتلك الأسباب .

وبعد أن طرد الحق سبحانه إبليس من حضرته ^(١) سيُقرر سبحانه الحكم الذي أصدره عليه في قوله :

﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ^(٢) (٣٥)

وفى هذا القول ما يؤكد أن الجن أيضاً يموتون ؛ ولهم آجال مثلاً ، وفى هذا الحكم بالطرد تأكيداً على أنه سبحانه لن يُوفّقه إلى توبة ، ولا يعفو عنه في النهاية .

(١) قوله تعالى : ﴿ فَأُخْرِجُ عَنْهَا ۖ ﴾ (٣٤) [الحجر] قال ابن كثير في تفسيره (٥٥١/٢) :

« أى . من المنزل التي كان فيها من الملا الأعلى » . وقال القرطبي في تفسيره (٣٧٥٠/٥) : « أى : من السماوات ، أو من جنة عدن ، أو من جملة الملائكة » .

(٢) للعين : الإبعاد والطرد من الخير . واللعين : الشيطان ، صفة غالبية لأنه طرد من السماء ، وقيل : لأنه أبعد من رحمة الله . [لسان العرب - مادة : لعن] .

ولكن إبليس يحاول الالتفاف : فيأتى ما جاء على لسانه :

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾^(١)

وكان إبليس بهذا القول أراد أن يُقَلَّتَ من الموت ، ولكن مثل هذا المَكْر لا يجوز على الله أو معه ، فإذا كان إبليس قد أراد أن يظل في الدنيا إلى يوم بَعَثَ البشر ؛ فذلك دليل على أمنيته بالهروب من الموت .

ويقول الحق سبحانه رداً على دعاء إبليس :

﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾^(٢)

ولحظة أن يسمع إبليس ذلك يظن أنه قد أفلت من الموت ؛ إذ لا موتَ بعد البعث ، ويتوهم أن دعوته قد أُجيبَت ، وكأنه قد أفلتَ بغيره الذي ظنَّ به أن يتسع له الوقت ليأخذ الثأر من بنى آدم ؛ فعدم سجوده لأدم هو الذى وضعه فى هذا الموقف العصيب .

ولو كان إبليس يملك ذرة من وعى لَعَلِمَ أن الاستكبار والتوهم بأن عنصر النار أفضل من الطين هما السبب وراء ما حاق به من الطرد .

ولكن تأتى من بعد ذلك مباشرة الآية التى تتضمن عدم إفلاته

من الموت ؛ فيقول سبحانه :

(١) أنظرني : أمهلني وأخرني . وقال القرطبي فى تفسيره (٢٧٥٠/٥) : « أراد بسؤاله

الإنظار إلى يوم يُبْعَثُونَ : ألا يموت ، لأن يوم البعث لا موت فيه ولا بعده » .

﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ (٢٨)

أى : أن إبليس سيذوق الموت أيضاً ؛ لأن كل المخلوقات ستذوق الموت من قبل أن تقوم القيامة ، مصداقاً لقوله الحق :

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۖ﴾ (٦٨)

[الزمر]

وكذلك قوله : ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦)

[الرحمن]

وهكذا لم يقل إبليس من الموت .

ولفائل أن يسأل : وكيف كلمه الله ؟

ونقول : لم يكلمه الله تشریفاً أو تكريماً ؛ بل غلظ له العقاب ، كما أن للحق سبحانه ملائكة يمكنهم أن يبلّغوا ما شاء لمن شاء .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢٦)

(١) قال ابن عباس : أراد بهذا اليوم - النفخة الأولى ، أى : حين تموت الخلائق . وقيل :

الوقت المعلوم الذى استأثر الله بعلمه ، ويجهله إبليس ، فيموت إبليس ثم يبعث . [تفسير

القرطبي ٣٧٥٠/٥] .

وقول الشيطان : ﴿ رَبِّ .. (٣٩) ﴾ [الحجر]

هو إقرار بالربوبية ؛ ولكن هذا الإقرار متبوع بعد الاعتراف بأنه قد سبب لنفسه الطرد واللعنة ؛ فقد قال :

﴿ بِمَا أَغْوَيْتَنِي .. (٣٩) ﴾ [الحجر]

والحق سبحانه لم يُغوه ؛ بل أعطاه الاختيار الذي كان له به أن يؤمن ويطيع ، أو يعصى ويعاقب ، فسبحانه قد مَنَّ إبليس من الاختيار بين الفعل وعدم الفعل ؛ فخالف إبليسُ أمرَ الله وعصاه .

ويتابع إبليس : ﴿ لَأَزِيدَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ .. (٣٩) ﴾ [الحجر]

وفى هذا إيضاح أن كلَّ وسوسة للشيطان تقتصر فقط على الحياة المترفة . وفى الأشياء التى تُدمر العافية ، كمن يشرب الخمر ، أو يتناول المخدرات ، أو يتجه إلى كل ما يُغضب الله بالانحراف .

ولذلك نجد أن مَنْ يحيا بدخل يكفيه الضرورات ؛ فهو يأمن على نفسه من الانحراف . ونقول أيضاً لِمَنْ يحاولون أن يضبطوا موازينهم المالية ؛ إن الاستقامة لا تُكَلَّف ؛ وإن تتجه بك إلى الانحراف .

وتزيين الشيطان لن يكون فى الأمور الحلال ؛ لأن كل الضرورات لم يُحَرِّمْها الحق سبحانه ؛ بل يكون التزيين دائماً فى غير الضرورات ، ولذلك فالاستقامة عملية اقتصادية ، تُوقر على الإنسان مشقة التكلفة العالية لبعض من ألوان ~~الحياة~~ .

ولذلك نجد المسرفين على أنفسهم يحسدون مَنْ هم على

الاستقامة ، ويحاولون أخذهم إلى طريق الانحراف ؛ لأن كل منحرف إنما يلوم نفسه متسائلاً : لماذا أخيب وحدي ؛ ولا يخيب معنى مثل هذا المستقيم ؟ وتمتلىء نفسه بالاحتقار لنفسه .

وكذلك كان إبليس في حُمَقٍ رَدُّهُ على الله ، ولكنه ينتبه إلى مكانته ومكانة ربه ؛ أيدخل في معركة مع الله ، أم مع أبناء آدم الذي خلقه سبحانه كخليفة ليعمر الأرض ؟

لقد حدّد إبليس موقعه من الصراع ، فقال :

[الحجر] ﴿فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُعْعَوْنَ..﴾ (٣٦)

وهذا يعنى أن مجالَ معركته مع الخلق لا مع الخالق ؛ لذلك قال :

[الحجر] ﴿وَلَاغْرِيهِمْ^(١) أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩)

وكلمة (أجمعين) تفيد الإحاطة لكل الأفراد ، وهذا فوق قدرته بعد أن عرف مُقَامَهُ من نفسه ومن ربه ، فقال ما جاء به الحق سبحانه في الآية التالية :

﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ (٤٠)

فهؤلاء العباد الذين خلّصتهم لنفسك يا رب ؛ فلن أقدر عليهم ؛ لانك أخذتهم من طريق الغواية ؛ لانهم أحسنوا الإيمان ، وقد وصلوا

(١) عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ : « إن إبليس قال : يا رب وعزتك وجلالك لا أزال أغوي بني آدم ما دامت أرواحهم في أجسامهم . فقال الرب : وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني » . أخرجه أحمد في مسنده (٢٩/٣ ، ٤١) وفي إسناده ابن لهيعة . وانظر مجمع الزوائد (٢٠٧/١٠) .

إلى مرتبة من الإخلاص التعبدى درجة يصعب بها على الشيطان
غوايتهم .

ويقول أهل المعرفة والإشراق : « أنت تصل بطاعة الله إلى كرامة
الله » .

ولو شاء الله أن يكون جميع خلقه مهديين ما استطاع أحد أن
يُضِلَّهُم ، ولكن عِزَّةَ الله^(١) عن خلقه هي التي أفسحت المجال للإغواء ،
ولذلك نجد إبليس يُقَرِّ بعجزه عن غواية مَنْ أخلصوا لله العبادة .

ونجد رد الحق سبحانه على إبليس واضحاً لا لبس فيه ، ولا قبول
لما قد يظنُّه إبليس مجاملةً منه لله ، فيقول سبحانه فى الآية التالية :

﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ ٤١ ﴾

وهكذا أوضح الحق سبحانه أن صراطه المستقيم هو الذى يقود
العباد إلى الطاعة ؛ فليس فى الأمر تفضُّل من إبليس الذى سبق له أن
حدَّد المواقع والاتجاهات التى سيأتى منها لغواية البشر ، حيث قال
الحق سبحانه ما جاء على لسان إبليس :

﴿ ثُمَّ لَا تَنَالُهُم مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ^(٢)
وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧) ﴾ [الأعراف]

(١) عِزَّةُ الله من خلقه : أى استغناؤه سبحانه عنهم .
(٢) قال قتادة : « أتاهم من بين أيديهم فأنفروهم أنه لا بحث ولا جنة ولا نار . ومن خلفهم من
أمر الدنيا ، فزَيَّنَّها لهم ودعاهم إليها . وعن أيمنهم من قبل حسناتهم بطاهم عنها . وعن
شمالهم زين لهم السيئات والمعاصى ودعاهم إليها وأمرهم بها . أتاك يا بن آدم من كل
وجه ، غير أنه لم يأتك من فوقك ، لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله » . ذكره ابن
كثير فى تفسيره (٢٠٤ / ٢) .

فى ذلك القول حدد إبليس جهات الغواية التى يأتى منها وترك
« الْفُوقَ » و « التَّحْتَ » ، لذلك نقول: إن العبد إذا استحضر دائماً علوَّ
عِزَّةِ الربوبية ، ودُلَّ العبودية ؛ فالشيطان لا يدخل له أبداً .

ويواصل الحق سبحانه قوله المبلَّغ عنه لنا :

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنَ

أَتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٤﴾ ۞

وهكذا أصدر الحق سبحانه حكمه بالأى يكون لإبليس سلطان على
مَنْ أخلص لله عبادة ، وأمر إبليس ألا يتعرض لهم ؛ فسبحانه هو
الذى يَصُونُهُمْ منه ؛ إلا مَنْ ضلَّ عن هدى الله سبحانه ، وهم مَنْ
يستطيع إبليس غوايتهم .

وهكذا نجد أن « الغاوين » هى ضد « عبادى » ، وهم الذين
اصطفاهم الله من الوقوع تحت سلطان الشيطان ؛ لأنهم أخلصوا
وخلصوا نفوسهم لله ، وسجد إبليس وهو ينطق يوم القيامة أمام
الغاوين :

﴿ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ
مَنْ سُلْطَانٌ ^(١) إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ مَا أَنَا
بِمَصْرِحِكُمْ ^(٢) وَمَا أَنْتُمْ بِمَصْرِحِي إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ
قَبْلُ ۖ ﴿٢٧﴾ ۞

[إبراهيم]

(١) السلطان : الملك والقوة والقهر والحجة ، والبرهان . [القاموس القويم ١/ ٢٢٢] .

(٢) المصريح : المغيث الذى يُغيث غيره . والاستصراخ : الاستغاثة والإغاثة . والمستصرخ :

المستغيث . [لسان العرب - مادة : صرخ] .

ومن نعم الله علينا أن أخبرنا الحق سبحانه بكل ذلك فى الدنيا ،
ولسوف يُقرّ الشيطان بهذا كله فى اليوم الآخر ؛ ذلك أنه لم يملك
سلطاناً يقهرنا به فى الدنيا ، بل مجرد إشارة ونزغ ؛ ولا يملك
سلطاناً إقناعاً ليجعلنا نفعل ما ينزغ به إلينا .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك ما يؤكد أن جزاء الغاوين قاسٍ
أليم :

﴿ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤٢)

ولأن المصير لهؤلاء هو جهنم ؛ فعلى العبد الذكي أن يستحضر
هذا الجزاء وقت الاختيار للفعل ؛ كي لا يرتكب حماقة الفعل الذى
يُزيّنه له الشيطان ، أو تلج عليه به نفسه . ولو أن المُسرّف على
نفسه استحضر العقوبة لحظة ارتكاب المعصية لمّا أقدم عليها ، ولكن
المُسرّف على نفسه لا يقرن المعصية بالعقوبة ؛ لأنه يغفل النتائج عن
المقدمات .

ولذلك أقول دائماً : هبّ أن إنساناً قد استولت عليه شراسة
الغريزة الجنسية ، وعرف عنه الناس ذلك ، وأعدوا له ما يشاء من
رغبات ، وأحضروا له أجمل النساء ؛ وسهّلوا له المكان المناسب
للمعصية بما فيه من طعام وشراب .

وقالوا : هذا كله لك ، شرط أن تعرف أيضاً ماذا ينتظرك .
وأضاموا له من بعد ذلك قبواً فى المنزل ؛ به فرن مشتعل . ويقولون
له : بعد أن تفرغ من لذتك ستدخل فى هذا الفرن المشتعل . ماذا
سيصنع هذا الإنسان ؟

لا بُدَّ أنه سيرفض الإقدام على المعصية التى تقودهم إلى الجحيم .

وهكذا نعلم أن مَنْ يرتكب المعاصى إنما يستبطئ العقوبة ، والذكى حقاً هو مَنْ يُصدّق حديث النبى ﷺ الذى يقول فيه « الموت القيامة ، فَمَنْ ماتَ فقد قامتْ قيامته »^(١) . ولا أحدَ يعلم متى يموت .

ويُبين الحق سبحانه من بعد ذلك مراتبَ الجحيم ، فيقول :

﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾^(٢)

وفى جهنم يكون مَوْعد هؤلاء الغاوين ، ومعهم إبليس الذى أبى واستكبر ، وصمَّم على غواية البشر ، واللوان العذاب ستختلف ، ولكل جماعة لهم جريمة يُقرنون^(٣) بها معاً . فَمَنْ يشربون الخمر سيكونون معاً ؛ وَمَنْ يلعبون الميسر يكونون معاً .

ولكُلِّ باب من أبواب جهنم جماعة تدخل منه ربطت بينهم فى الدنيا معصية ما ؛ وجمعهم فى الدنيا ولأء ما ، وتكوّنت من بينهم

(١) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه وتمامه : « أكثروا ذكر الموت فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كدره عليكم ، وإن ذكرتموه فى شيق وسعه عليكم » .

(٢) قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : هل تدرون كيف أبواب جهنم ؟ قيل : هى مثل أبوابنا . قال : لا ، هى هكذا بعضها فوق بعض . زاد الثعلبى ، ووضع إحدى يديه على الأخرى . ذكره القرطبى فى تفسيره (٣٧٥٢/٥) .

(٣) وهو قوله تعالى : ﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝﴾ [إبراهيم] أى : مُسْلَسَكِينَ فى القيود والأغلال . كل واحد مع قرينه وشبيهه .

صداقاتٌ فى الدنيا ، واشتركوا بالمخالطة ؛ ولذلك فعليهم الاشتراك فى العقوبة والنكال .

وهكذا يتحقق قول الحق سبحانه :

﴿ الْأَخْلَاءُ ^(١) يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (٦٧) ﴾ [الزخرف]

وفى الجحيم أماكن تأويهم ؛ فقسّم يذهب إلى اللظى ؛ وآخر إلى الحطمة ؛ وثالث إلى سقر ، ورابع إلى السعير ، وخامس إلى الهاوية .

وكل جزء له قسمٌ مُعَيَّن به ؛ وفى كل قسم دركات ، لأن الجنة درجات ، والنار دركات تنزل إلى أسفل .

ويأتى الحق سبحانه بالمقابل ؛ لأن ذكر المقابل كما نعلم يُعطى الكافر حسرة ؛ ويعطى المؤمن بشاره بأنه لم يكن من العاصين ، ويقول :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ^(٤٥) ﴾

والمُتَّقَى هو الذى يحولُ بين ما يُحِبُّ وما يكره ؛ ويحاول ألا يصيب منْ يحب ما يكره . وتتعدى التقوى إلى متقابلات ، فنجد الحق سبحانه يقول : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ^(٢٨٢) ﴾ [البقرة]

ويقول أيضاً :

(١) الخليل : الصديق المخلص ، وجمعه أخلاء . وخالؤه مخالطة : صادف مصادفة قوية .

﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ..﴾ (٧٤) [البقرة]

وقلنا من قَبْلُ : إن الحقَّ سبحانه له صفاتٌ جلال ، وصفات كمال وجمال . يَهَبُ بصفات الكمال والجمال العطايا ، ويَهَبُ بصفات الجلال البَلَايا ؛ فهو غَفَّار ، وهو قَهَّار ، وهو عَفُو ، وهو مُنْتَقِم .

وعلينا أن نجعلَ بيننا وبين صفات الجلال وقاية ؛ وأن نجعل بيننا وبين صفات الجمال قُرْبى ؛ والطريق أن نتبعَ منهجه ؛ فلا ندخل النار التي هي جُنْدٌ من جنود الله .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (٧٥) [الحجر]

وهم الذين لم يرتكبوا المعاصي بعد أن آمنوا بالله ورسوله واتبعوا منهجه . وإن كانت المعصية قد غلبت بعضهم ، وتابوا عنها واستغفروا الله ؛ فقد يغفر الله لهم ، وقد يُبَدِّل سيئاتهم حسنات .

وَمَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَاجِدًا فِيهَا الْعُيُونُ وَالْمَقْصُودُ بِهَا الْإِنْهَارُ ؛ والحق سبحانه هو القائل : ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ^(١) وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ..﴾ (٧٥) [محمد]

ولعل هناك عُيُونًا ومنايِعَ لا يعلمها إلا الحق سبحانه .

ويقول الحق سبحانه :

(١) آسن الماء : تغيرت رائحته . وهو الذي لا يشربه أحد من نقتله . [لسان العرب - مادة : آسن] .

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ﴾

وهنا يدعوهم الحق سبحانه بالدخول إلى الجنة في سلام الأمن والاطمئنان . ونحن نعلم أن سلام الدنيا والاطمئنان فيها مُختلف عن سلام الجنة ؛ فسلام الدنيا يعكره خوف افتقاد النعمة ، أو أن يفوت الإنسان تلك النعمة بالموت . ونعلم أن كل نعيم في الدنيا إلى زوال . أما نعيم الآخرة فهو نعيم مقيم .

ويتابع سبحانه ما ينتظر أهل الجنة :

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾

وهكذا يُخرج الحق سبحانه من صدورهم أي حقد وعداوة . ويرون إخلاء الدنيا في المعاصي وهم مُمتثلون بالغُلّ ، بينما هم قد طهرهم الحق سبحانه من كل ما كان يكرهه في الآخرة ، ويحيى كل منهم مع أزواج مُطهرة . ويجمعهم الحق بلا تنافس ، ولا يشعر أيُّ منهم بحسد لغيره .

والغُلّ كما نعلم هو الحقد الذي يسكن النفوس ، ونعلم أن البعض من المسلمين قد تختلف وجهات نظرهم في الحياة ، ولكنهم على إيمان بالله ورسوله ﷺ .

والمثل أن علياً كرم الله وجهه وأرضاه دخل موقعة الجمل ، وكان

(١) الغلّ : الغش والعداوة والضغن والحقد والحسد . قال الزجاج في تفسير الآية : « حقيقة والله أعلم أنه لا يحسد بعض أهل الجنة بعضاً في علو المرتبة لأن الحسد غل ، وهو أيضاً كبر . والجنة مبرة من ذلك » ذكره ابن منظور في اللسان « مادة : غل » .

فى المعسكر المقابل طلحة^(١) والزبير رضى الله عنهما ؛ وكلاهما مُبَشَّرٌ بالجنة ، وكان لكل جانب دليل يُغَلِّبه .

ولحظة أن قامت المعركة جاء وَجْه على - كَرَّمَ الله وجهه - فى وَجْه الزبير ؛ فيقول على رضى الله عنه : تذكر قول رسول الله ﷺ وأنتما تمرآن عليّ ، سلم النبى وقلّت أنت : لا يفارق ابن أبى طالب زُهوهُ ، فنظر إليك رسول الله ﷺ وقال لك : « إنك تقاتل علياً وأنت ظالم له » . فرمى الزبير^(٢) بالسلاح ، وانتهى من الحرب .

ودخل طلحة بن عبيد الله على على - كرم الله وجهه - ؛ فقال عليّ رضوان الله عليه : يجعل لى الله ولابيك فى هذه الآية نصيباً . فقال أحد الجالسين : إن الله أعدل من أن يجمع بينك وبين طلحة فى الجنة . فقال علىّ : وفيما نزل إذن قوله الحق :

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِى صُدُورِهِمْ مِنْ غَلَرٍ ۖ ۝ (٤٧)﴾ [الحجر]

وكلمة « نزعنا » تدل على أن تغلغل العمليات الحقدية فى النفوس يكون عميقاً ، وأن خَلَعَهَا فى اليوم الآخر يكون خَلْعاً من الجذور ، وينظر المؤمن إلى المؤمن مثله ؛ والذى عاداه فى الدنيا نظرته إلى مُحسِن له ؛ لأنه بالعداوة والمنافسة جعله يخاف أن يقع عيب منه .

(١) هو : طلحة بن عبيد الله القرشى ، أحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام ، وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبى بكر ، وأحد الستة أصحاب الشورى . مات عام ٣٦ هجرية بيد مروان بن الحكم فى موقعة الجمل . [الإصابة فى تمييز الصحابة ٢/ ٢٩١] .

(٢) هو : الزبير بن العوام ، ابن عم النبى ﷺ ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، زوج أسماء بنت أبى بكر الصديق . قتل فى موقعة الجمل عام ٣٦ هجرية على يد عمرو بن جرموز . [الإصابة ٢/ ٥ - ٧] وقد أورد ابن حجر هذا الحديث فى الإصابة وعزاه لأبى يعلى من طريق أبى جرو المازنى .

فهرس آيات المجلد الثاني عشر

الصفحة	سورة إبراهيم	الصفحة	سورة الرعد	الصفحة	سورة يوسف
٧٤٢١	الآية : ١	٧٢٦١	الآية : ١٥	٧٠٧٣	الآية : ٩٧
٧٤٢٨	الآية : ٢	٧٢٦٤	الآية : ١٦	٧٠٧٣	الآية : ٩٨
٧٤٣٠	الآية : ٣	٧٢٦٧	الآية : ١٧	٧٠٧٤	الآية : ٩٩
٧٤٣٣	الآية : ٤	٧٢٧١	الآية : ١٨	٧٠٧٧	الآية : ١٠٠
٧٤٣٩	الآية : ٥	٧٢٧٤	الآية : ١٩	٧٠٨٦	الآية : ١٠١
٧٤٤٣	الآية : ٦	٧٢٧٥	الآية : ٢٠	٧٠٩٧	الآية : ١٠٢
٧٤٤٦	الآية : ٧	٧٢٧٦	الآية : ٢١	٧١٠١	الآية : ١٠٣
٧٤٤٨	الآية : ٨	٧٢٧٩	الآية : ٢٢	٧١٠٧	الآية : ١٠٤
٧٤٤٩	الآية : ٩	٧٢٩٢	الآية : ٢٣	٧١٠٩	الآية : ١٠٥
٧٤٥١	الآية : ١٠	٧٢٩٨	الآية : ٢٤	٧١١٥	الآية : ١٠٦
٧٤٥٧	الآية : ١١	٧٣٠٤	الآية : ٢٥	٧١٢٣	الآية : ١٠٧
٧٤٥٨	الآية : ١٢	٧٣٠٦	الآية : ٢٦	٧١٢٤	الآية : ١٠٨
٧٤٥٩	الآية : ١٣	٧٣١٢	الآية : ٢٧	٧١٢٧	الآية : ١٠٩
٧٤٦٠	الآية : ١٤	٧٣١٨	الآية : ٢٨	٧١٣٤	الآية : ١١٠
٧٤٦١	الآية : ١٥	٧٣٢٨	الآية : ٢٩	٧١٤٠	الآية : ١١١
٧٤٦٣	الآية : ١٦	٧٣٣٠	الآية : ٣٠	سورة الرعد	الآية : ١
٧٤٦٥	الآية : ١٧	٧٣٣٧	الآية : ٣١		الآية : ٢
٧٤٦٦	الآية : ١٨	٧٣٥٠	الآية : ٣٢		الآية : ٣
٧٤٦٨	الآية : ١٩	٧٣٥٥	الآية : ٣٣		الآية : ٤
٧٤٧٦	الآية : ٢٠	٧٣٥٩	الآية : ٣٤		الآية : ٥
٧٤٧٦	الآية : ٢١	٧٣٦٠	الآية : ٣٥		الآية : ٦
٧٤٨٤	الآية : ٢٢	٧٣٧٢	الآية : ٣٦		الآية : ٧
٧٤٩٢	الآية : ٢٣	٧٣٧٧	الآية : ٣٧		الآية : ٨
٧٤٩٧	الآية : ٢٤	٧٣٨١	الآية : ٣٨		الآية : ٩
٧٤٩٧	الآية : ٢٥	٧٣٨٤	الآية : ٣٩		الآية : ١٠
٧٥٠٩	الآية : ٢٦	٧٣٨٩	الآية : ٤٠		الآية : ١١
٧٥١٣	الآية : ٢٧	٧٤٠٢	الآية : ٤١		الآية : ١٢
٧٥١٧	الآية : ٢٨	٧٤١١	الآية : ٤٢		الآية : ١٣
٧٥٢٢	الآية : ٢٩	٧٤١٣	الآية : ٤٣		الآية : ١٤
٧٥٢٣	الآية : ٣٠				
٧٥٢٧	الآية : ٣١				

الصفحة	سورة الحجر	الصفحة	سورة الحجر	الصفحة	سورة إبراهيم
٧٧٠٤	الآية : ٤٠	٧٦٥٠	الآية : ٩	٧٥٣٥	الآية : ٣٢
٧٧٠٥	الآية : ٤١	٧٦٥٤	الآية : ١٠	٧٥٤٥	الآية : ٣٣
٧٧٠٦	الآية : ٤٢	٧٦٥٥	الآية : ١١	٧٥٥٣	الآية : ٣٤
٧٧٠٧	الآية : ٤٣	٧٦٥٧	الآية : ١٢	٧٥٦٢	الآية : ٣٥
٧٧٠٨	الآية : ٤٤	٧٦٥٩	الآية : ١٣	٧٥٧٠	الآية : ٣٦
٧٧٠٩	الآية : ٤٥	٧٦٦٠	الآية : ١٤	٧٥٧٤	الآية : ٣٧
٧٧١١	الآية : ٤٦	٧٦٦٠	الآية : ١٥	٧٥٧٩	الآية : ٣٨
٧٧١١	الآية : ٤٧	٧٦٦١	الآية : ١٦	٧٥٨١	الآية : ٣٩
		٧٦٦٦	الآية : ١٧	٧٥٨٤	الآية : ٤٠
		٧٦٦٧	الآية : ١٨	٧٥٨٥	الآية : ٤١
		٧٦٦٨	الآية : ١٩	٧٥٨٧	الآية : ٤٢
		٧٦٧٠	الآية : ٢٠	٧٥٩٦	الآية : ٤٣
		٧٦٧٠	الآية : ٢١	٧٥٩٩	الآية : ٤٤
		٧٦٧٥	الآية : ٢٢	٧٦٠٣	الآية : ٤٥
		٧٦٧٩	الآية : ٢٣	٧٦٠٦	الآية : ٤٦
		٧٦٨٢	الآية : ٢٤	٧٦١٠	الآية : ٤٧
		٧٦٨٥	الآية : ٢٥	٧٦١١	الآية : ٤٨
		٧٦٨٦	الآية : ٢٦	٧٦١٤	الآية : ٤٩
		٧٦٩١	الآية : ٢٧	٧٦١٥	الآية : ٥٠
		٧٦٩٢	الآية : ٢٨	٧٦١٧	الآية : ٥١
		٧٦٩٤	الآية : ٢٩	٧٦١٩	الآية : ٥٢
		٧٦٩٥	الآية : ٣٠		سورة الحجر
		٧٦٩٥	الآية : ٣١		
		٧٦٩٨	الآية : ٣٢	٧٦٢٩	
		٧٦٩٨	الآية : ٣٣	٧٦٣٥	
		٧٦٩٩	الآية : ٣٤	٧٦٣٨	
		٧٧٠٠	الآية : ٣٥	٧٦٤٢	
		٧٧٠١	الآية : ٣٦	٧٦٤٤	
		٧٧٠١	الآية : ٣٧	٧٦٤٥	
		٧٧٠٢	الآية : ٣٨	٧٦٤٦	
		٧٧٠٢	الآية : ٣٩	٧٦٤٨	

Bibliotheca Alexandrina



0411037

طبعت بمطابع دار اخبار اليوم
٦ اكتوبر